

Astronomía y la gloria del adventismo

Un estudio sobre la precisión del cálculo
Profético de Daniel 8:14 y 9:24-27

Henderson Hermes Leite Velten
Juárez Rodrigues de Oliveira

Brasília DF
2008
Sociedad Creacionista Brasileña

Publicado por Sociedade Criacionista Brasileira
Editorial: Ruy Carlos de Camargo Vieira
Editor asociado: Alexandre Fontana de Barros
Reseña: Equipo SCB
Proyecto Gráfico: Helmo Moreira - helmo@oi.com.br
EditoraçNo: oficina de creación de hm - (27) 3337-4786

Portada: ???

Impresión: ???

VELTEN, Henderson Hermes Leite; OLIVEIRA, Juárez Rodrigues de. **La astronomía y la gloria del adventismo**: un estudio de la precisión del cálculo profético de Daniel 8:14 y 9:24-27. SCB: Brasília, 2008.

1. Biblia - VT - Daniel 2. Períodos proféticos -
2.300 tardes y mañanas - setenta semanas. 3. Orden de salida
4. Artajerjes 5. Esdras - Daniel - Calendarios - Cronología
I.Título

SOCIEDAD CREACIONISTA BRASILEÑA PO
Box 08743

Brasilia - DF - Brasil

CEP: 70312-970

Teléfonos: +55 (61) 3468-3892 / 3468-1984 Correo

electrónico: scb@scb.org.br

Página de inicio: www.scb.org.br

IMPRESO EN BRASIL
2008

Dedico este libro al Prof. Paulo Barbosa de Oliveira y su esposa Dirce Braun de Oliveira, quienes jugaron un papel decisivo en mi conversión; Diolinda dos Reyes Oliveira (*en memoria*), un gran amigo que descansaba en la esperanza de la resurrección sin haber visto la realización de este proyecto del que tanto les hablaba; ya toda mi familia, en especial a mi abuela, Mariana Espíndula Leite, ya mis padres, Hermenegildo Henrique Leite Velten y Marcia Helena Andreati Velten, quienes son en parte responsables de este logro.

Henderson Hermes Leite Velten

Dedico este libro a mi difunto padre, Roldão Marques de Oliveira, tío del difunto profesor Modesto Marques de Oliveira (ambos *en memoria*), estudiantes dedicados de la Biblia y los escritos de Elena de White; a la noble persona que me bautizó y me casó, Pr. Tesinho Pereira Bahia, padre del profesor Euler Pereira Bahia; mi familia; ya todos los escudriñadores de las profecías de Daniel, aquellos escudriñadores de la verdad que están siguiendo el consejo de Jesucristo, el Salvador Ungido, en Mateo 24:15.

Juárez Rodrigues de Oliveira

RESUMEN

Introducción.....19

Capítulos:

1. Aspectos inquietantes de la cronología profética de Daniel 8:14 y 9:24-27	27
dos. " <i>mira a los cielos!</i> " – Nociones de Cronología y Astronomía	37
3. Desarrollo histórico de la comprensión adventista de los Períodos Proféticos de Daniel 8:14 y 9:24-27	71
4. La precisión matemática de 2300 tardes y mañanas y 70 Semanas	85
Apéndice 1	96
Apéndice 2	103
Apéndice 3	107
Apéndice 4	114
Apéndice 5	115
Apéndice 6	119
Apéndice 7	125
Apéndice 8	130
5. El " <i>salida de orden!</i> " y el Séptimo Año de Artajerjes	133
6. " <i>Una estaca en un lugar firme!</i> ": 27 de abril del año 31 – fecha de la crucifixión.....	161
7. La controversia sobre el día de la muerte de Jesús	197
Apéndice 1	218
8. La prueba del año 27 d.C. como la fecha del bautismo de Cristo	225
9. Las Fiestas de Israel – Calendario Profético del Plan de Redención	261

10. 23 de septiembre versus 22 de octubre: La verdad sobre Caraitas y el Calendario Rabínico	321
Apéndice 1	373
11. "La alegría llega por la mañana": la experiencia de Hiram Edson y la gloria del adventismo	377

Apéndices finales:

I. Certezas e incertidumbres actuales	393
II. El ciclo de 19 años	395
tercero Distribución Esquemática en Ciclos Metónicos de Lunaciones Existentes en 486.5 Años y 2,300 Años	397
IV. Correspondencia entre el 1 de Thoth y el calendario juliano	399
V. El Ciclo de los Años Sabáticos.....	401
SIERRA. ¿Habría muerto Jesús el miércoles y resucitado ¿en sábado?.....	403
VIII. Analizando las combinaciones de Nisan de 14 y 15 con al viernes en los Años Posibles para la Muerte de Cristo	409
VIII. Cálculo de las fechas del esquema profético solamente con papel, lápiz y calculadora	415
XI. ¿Cómo calculó Josefo los años del reinado de Herodes?	421
X. Cómo las tablillas babilónicas favorecen la fecha del 22 Octubre	423
XI. Sistemas Nisan-Nisan y Tishri-Tishri en 1 Macabeos	
XII. Cómo se apoyaron los escritos de Elena G. de White 31 de abril dC para la fecha de la crucifixión	435
XIII. Samuel S. Snow y la Fecha de la Crucifixión.....	437
XIV. Creencias fundamentales de los adventistas del séptimo día Directamente relacionado con el tema del libro	441
XV. El hombre de la escoba: restaurando el brillo de verdades antiguas	443
XVI. Sitios útiles de Internet	447
Bibliografía	453

PALABRA DEL EDITOR

Es con gran satisfacción que me comprometo a expresar, en pocas palabras, mi aprecio por el libro que ahora sale a la luz como un excelente aporte sobre el tema tan candente de las profecías específicas de Daniel que tienen que ver con los tres ángeles. mensajes que están en el capítulo 14 del libro de Apocalipsis.

He tenido la feliz oportunidad de seguir el desarrollo de los estudios e investigaciones realizadas sobre este tema, inicialmente por el estimado hermano en Cristo Juárez Rodrigues de Oliveira y luego por algunos otros entusiastas amigos suyos, entre los que destaca el hermano Henderson Hermes Leite Velten. out, creador y coautor de este libro, que, con claridad y objetividad, ahora aporta su propio aporte a la difusión más amplia de varios aspectos de este tema, a menudo interpretado de manera controvertida.

Me permitiría considerar que la "Gloria del Adventismo" no debe ser entendida como restringida a una denominación cristiana en particular, sino más ampliamente debe ser considerada como un reflejo de la magnífica "Gloria de Dios" extendida a "toda nación, tribu, lengua y pueblo", asociado de manera especial al mensaje del primer ángel de Apocalipsis 14, que nos llama a adorar "al que hizo los cielos, la tierra, el mar y las fuentes de las aguas", nuestro exaltado Creador, a quien debemos ¡Temed reverenciándole y dándole también la debida gloria!

Así, en relación con este Mensaje del Primer Ángel, la notable exactitud en el cumplimiento de las profecías de los capítulos 8 y 9 de Daniel -central y fundamental para el establecimiento de la fe cristiana- se verifica con la impresionante precisión de los cálculos astronómicos que nos permite desarrollar la Ciencia en estos últimos tiempos (por cierto, también predicha por el profeta Daniel), es también una poderosa advertencia que nos señala con igual precisión uno de los desenvolvimientos

del gran conflicto entre la verdad y el error, que a menudo se ha pasado por alto en nuestros días: la controversia entre el evolucionismo materialista ateo y el creacionismo bíblico.

Evidentemente, los aspectos cronológicos y teológicos tan bien escrutados por los autores bastarían para elevar este libro a un nivel de excelencia en el panorama de la literatura bíblica. Sin embargo, también se destaca este aspecto adicional de su contribución a la profundización de una mayor comprensión del significado de la conexión existente entre el culto a Dios como Creador, su plan de redención y el mensaje de su juicio venidero. Esta es verdaderamente la comprensión del creacionismo bíblico moderno, un movimiento que comenzó a mediados del siglo pasado bajo la égida de un puñado de eruditos adventistas del séptimo día.

Como Presidente de la Sociedad Creacionista Brasileña, felicito a los autores y expreso mi satisfacción por la posibilidad que se ha abierto para la participación de la SCB en la publicación de este precioso libro.

Brasília, 19 de junio de 2008

Ruy Carlos de Camargo Vieira

UNA PALABRA DE...

Alberto R. Timm, Ph.D.

Decano del Seminario Teológico Adventista Latinoamericano, DSA

"La historia de la salvación estuvo marcada por el sacrificio expiatorio de Cristo en la cruz del Calvario, en medio de la última de las setenta semanas de Daniel 9:24-27, y por la transición a Su sacerdocio en el santuario celestial, al final de las 2300 tardes y días de Daniel. mañanas 8:14. 'La astronomía y la gloria del adventismo' presenta evidencia exegética, histórica y astronómica convincente para fechar la terminación de estos períodos proféticos en 31 dC y 1844 dC respectivamente. Todo estudiante serio de la profecía bíblica debe familiarizarse con los contenidos extremadamente esclarecedores de este importante trabajar."

Amin Rodor, Th.D.

Director de Graduación y

Profesor de Teología Sistemática en SALT – UNASP

"Desde el liberalismo teológico del siglo XIX, con su énfasis existencialista, ha habido una fuerte tendencia en los círculos religiosos a negar o ignorar la necesidad e importancia de las doctrinas cristianas. Sin embargo, las doctrinas se ocupan del lado intelectual, inteligente y cognitivo de la religión y son necesarias tanto para la recepción y apreciación del Evangelio como para la preservación de la fe. Si, por un lado, conocer hechos acerca de Dios no significa conocerlo, por otro lado, conocerlo, amarlo y servirlo, necesitamos conocer hechos y verdades acerca de Él. La ignorancia o el conocimiento inadecuado de las enseñanzas bíblicas es responsable de gran parte de la debilidad del cristianismo moderno."

"El libro 'La astronomía y la gloria del adventismo' representa una enorme contribución a la comprensión lúcida de la extraordinaria doctrina bíblica del Santuario Celestial, tal como la sostienen y enseñan los adventistas del séptimo día. Escrito en un lenguaje accesible y bien argumentado, estoy seguro de que sus lectores se beneficiarán enormemente y desarrollarán una renovada apreciación de la verdad que es vista como uno de los pilares de la fe adventista."

Elías Brasil de Souza, Ph.D.
Director de SAL - IAENE

"El plan de salvación, concebido en la eternidad y realizado en la historia, contiene importantes hitos cronológicos comunicados a la humanidad por la revelación profética. 'La astronomía y la gloria del adventismo' ofrece una contribución original y metodológicamente innovadora para una comprensión más precisa de estos marcadores cronológicos, contenidos en las profecías bíblicas de las 70 semanas y las 2300 tardes y mañanas. Al emplear datos astronómicos para establecer con precisión eventos clave en el calendario profético de las Escrituras, este trabajo ofrece información valiosa sobre los exegetas y otros estudiosos de la profecía bíblica."

Rodrigo P. Silva, Th.D.
Profesor de Teología Bíblica e Histórica en SALT – UNASP

"La Iglesia Adventista del Séptimo Día surgió en la historia marcada por una fuerte afirmación escatológica: como movimiento, pretende ser parte integral de un intrincado pero preciso calendario profético, revelado, sobre todo, en el libro de Daniel. Tal afirmación es verdaderamente desafiante porque exige de la teología adventista una prueba indiscutible de lo que dice. Escrita en un lenguaje sencillo, sin embargo, tremendamente autorizado, la obra 'Astronomía e a Glória do Adventismo' se convierte en una lectura indispensable para quien quiera conocer mejor las razones profético-cronológicas que hacen de las profecías de Daniel el elemento esencial para la afirmación inequívoca de la identidad escatológica. del movimiento adventista."

José Miranda Rocha, Th.D.
Profesor de Teología Aplicada en SALT – UNASP

"Quiero expresar mi agradecimiento por los esfuerzos de Juarez Rodrigues de Oliveira y Henderson Hermes Leite Velten en la investigación y publicación de la obra 'Astronomía e a Glória do Adventismo'. Para el estudioso de la profecía, ya sea laico o académico en teología, no hay duda en cuanto a la conexión entre la interpretación de las profecías y las señales percibidas en la lectura astronómica. El nuevo pacto mismo, sellado por la sangre de Cristo, recibe una garantía de permanencia y resultado, sujeto a las 'leyes fijas de la luna y las estrellas' que están 'delante de mí, dice el Señor'. De este modo, creación y redención se unen en un mensaje que puede ser probado en su despliegue profético por 'estas leyes fijas' de la Astronomía, que no pueden fallar, como el mismo Señor que las estableció."

Reinaldo W. Siqueira, Ph.D.

Profesor de Lenguas Bíblicas y
Exégesis del Antiguo Testamento en SALT – UNASP

"El primer capítulo del Génesis declara que el sol, la luna y las estrellas fueron establecidos por Dios 'para señales, para estaciones, para días y años' (Gn 1, 14), y esto es especialmente notable en el caso de las profecías cronológicas del Biblia cuando se verifica a través de los recursos modernos de la Astronomía. En el presente trabajo, los autores nos conducen a un interesante y desafiante estudio de dos de las profecías cronológicas más importantes del libro de Daniel, demostrando su extraordinaria precisión.

"El estudio aquí desarrollado constituye una valiosa contribución al debate de temas complejos, como el cómputo de las fechas de inicio y fin de las 2300 tardes y mañanas, de las 70 semanas de Daniel y del año y día de la crucifixión de Cristo. Los temas cubiertos son de sumo interés para todo investigador serio de las Escrituras que busque verdades bíblicas como 'tesoros escondidos'. Pero además de revelar la exactitud y el cumplimiento de las predicciones bíblicas, el estudio de los detalles de estas profecías señala al Gran Autor de ellas y así enfatiza una vez más la verdad tan claramente proclamada en Isaías 44:6-8:

"'Así dice el Señor, Rey de Israel, Su Redentor, el Señor de los ejércitos: Yo soy el Primero y Yo soy el Último, y fuera de Mí no hay Dios. ¿Quién, como Yo, ha hecho predicciones desde que establecí al pueblo más antiguo? ¡Que lo declare y lo exponga ante Mí! ¡Que éste anuncie las cosas por venir, las cosas por venir! No desmayes, ni tengas miedo; ¿No os lo he hecho saber desde entonces, no os lo he anunciado? Ustedes son mis testigos. ¿Hay otro Dios además de Mí? No, no hay otra Roca que yo sepa."

michelson borges

Periodista y editor en Casa Publishadora Brasileira

"El Salmo 19:1 declara que 'los cielos cuentan la gloria de Dios, y los cielos proclaman las obras de Sus manos.' Hace más de un siglo, Elena G. de White escribió: 'Al igual que las estrellas en el vasto circuito de su órbita designada, los propósitos de Dios no conocen avance ni retraso'. Es interesante notar este vínculo entre el poder cósmico del Creador y la precisión de las profecías bíblicas. Junto a la grandeza del universo creado, el escenario profético pintado en las páginas sagradas habla de un Dios preciso, cariñoso y fiel. En 'La astronomía y la gloria del adventismo', los autores llaman la atención sobre este matrimonio entre la 'mecánica celestial' y el momento perfecto de las profecías de Daniel y Apocalipsis. Una lectura obligada para todo aquel que quiera conocer su lugar en la historia y, más que eso, conocer al Dios que dirige la historia."

Adolfo Lista Hugo,

Profesor, con desempeño en el Departamento de Astronomía de la Universidad de la República, Montevideo, Uruguay.

Actualmente está retirado del servicio activo.

"Mediante la construcción del santuario y la institución de un sistema de ritos vinculados a él, se desplegó ante la nación de Israel una verdad maravillosa, una revelación del plan de salvación del género humano en su totalidad, una revelación que estaba al alcance de todos. alcanzar, pero que requería más explicaciones impartidas por los profetas, para que la mente humana pudiera trabajar, poco a poco, descubriendo todo su significado. Es más, presentó un cronograma profético del cumplimiento de este plan.

"La historia nos muestra de manera abundante que los poderes de los jóvenes han ejercido un esfuerzo continuo para impedir la comprensión de esta profecía, desde los días que precedieron a Jesús hasta los nuestros. ¿Como? Causando confusión, astronómica, teológica.

"De forma exhaustiva, considerada desde diferentes perspectivas, astronómicamente hablando, desde los inicios imprecisos de los ciclos metónicos hasta los resultados más modernos que nos brinda la Mecánica Celeste, este trabajo demuestra la veracidad doctrinal y los cierres que dieron origen a la Iglesia Adventista. Imprescindible en la biblioteca de todo investigador de la Divina Revelación."

UNA PALABRA SOBRE LA INVESTIGACIÓN QUE SUBVENCIONADO ESTE LIBRO

Por Alberto R. Treyer, Ph.D.

Doctor en Ciencias Religiosas – Universidad de Estrasburgo

Juárez Rodrigues de Oliveira, laico de la Iglesia Adventista de Brasil, se inició en lo más profundo de la teología tratando de comprender la profecía de Daniel 8:14 que proyectaba una de las grandes expectativas que tenía el cristianismo. Por un lado, estaba la expectativa de la inauguración del reino sacerdotal del Mesías prometido, al comienzo de la era cristiana; y por el otro la conclusión de su obra mediando con la purificación del santuario celestial en el que este Mesías había sido nombrado ministro, en la misma conclusión de la dispensación cristiana. Los de las grandes expectativas producidas en la época de los grandes chascos, no por no haber sido estudiados cumpliendo los acontecimientos vaticinados en el tiempo determinado,

Como todo aquel que se inicia en el estudio de un tema de tal magnitud, Juárez de Oliveira no supo al principio cómo encarar esta búsqueda de la verdad. Años de intensa investigación encontrada en áreas que no eran de su especialidad, cuyas dimensiones nunca dejaron de expandirse, convirtiéndolo eventualmente en la autoridad mundial actual sobre la cronología profética de los 2300 días y 70 semanas de Daniel 8:14 y 9:24-27 respectivamente. Creo que pude entenderlo como pocas personas, porque yo también tenía una pasión equivalente que empezó tratando de entender el significado del ritual del antiguo templo de Israel, y su proyecto final en la profecía de Daniel 8:14. El resultado también ha sido años de intensa investigación, en diferentes continentes, con un número considerable de libros que tratan el tema.

A quien le gusta manejar autos y viajar en aviones sin importar los enormes

esfuerzo que requirió preparar vehículos que corran y volaran. Pero cuando se encuentran problemas, sienten la necesidad de recurrir a mecánicos especializados para repararlos. Así como el material que ofrece Juárez de Oliveira en todos sus estudios, tiene que ver con aspectos vitales de la fe adventista a quienes deben acudir los que han sido sacudidos en la dirección divina del movimiento adventista. De hecho, el diablo sabe dónde atacar. Precisamente uno de los puntos más atacados en la actualidad, es lo que se ve con los cierres del surgimiento de la Iglesia Adventista. Basta entrar a internet para ver cómo se amontonan los maestros de mentira sobre este tema. Saben que podrían probar que los cálculos cronológicos de Guillermo Miller y sus socios estaban equivocados en cuanto a su cumplimiento, entonces la experiencia de que parte de los adventistas también estaría basada en el error. Y junto a eso, todo el andamiaje profético apocalíptico que sostuvo la fe de nuestra iglesia en la amplia franja de los años estaría igualmente mal fundado.

Aquellos que no querían ir más allá de “los rudimentos del evangelio” (Heb 6), deberían recordar la primera visión que tuvo Elena Gould (Harmon) White después del nacimiento del 22 de octubre de 1844. camino recto y angosto, muy arriba el mundo, con Jesús guiándolo al frente, camino de la ciudad celestial que se veía en el otro extremo. “En el comienzo del sendero... había una luz brillante que... iluminaba toda la plaza del sendero, e iluminaba los pies de los caminantes para que no tropezaran” (*primeros escritos*, 14). Esta luz tenía que ver, entre otras cosas y fundamentalmente, con la experiencia que habían tenido los milleritas en relación al cierre profético que habían establecido para el otoño de ese año.

Los movimientos religiosos que surgieron del chasco, y que renunciaban a la validez de los cálculos de las milleritas, fueron perdiendo fuerza hasta desvanecerse con el paso de los años. El movimiento más significativo que la caída de ellos es el de la Iglesia Cristiana Adventista, que tiene sólo 40.000 miembros sólo en algunas partes de los Estados Unidos. Otros, en cambio, que revisaron la cronología ofrecida tras la persecución, entendieron que su luz debía iluminar su camino antes de entrar en la Nueva Jerusalén. El grupo era más pequeño en su día pero, en confirmación de esta primera visión de Elena G. White, está hoy en todo el mundo y sus adherentes se calculan en más de decenas de millones. Bajo tal contexto, que oportuno es que aparezcan personas como el autor de esta obra,

Constantemente recibo consultas en internet y en mis conferencias públicas

sobre la cerradura escogida por los milleritas para el cumplimiento de la profecía de Daniel 8:14. Hay gente confundida que se enreda con el análisis de los distintos calendarios antiguos y su sincronización con el nuestro. Por ello, es necesario publicar obras como la que aquí tiene entre manos el lector, para orientar a quien no sepa qué hacer con tanto material espurio que circula en la coyuntura actual sobre el tema.

Sorprendentemente, algunas de las respuestas que se han intentado dar en tiempos más recientes a las preguntas que pretenden destruir los cimientos de la fe adventista revelan, por momentos, una comprensión menor, si no más sencilla y perezosa, que la que tuvieron los milleritas. y mantuvieron el juego de los pioneros de nuestra iglesia en relación al mismo tema. Juárez de Oliveira sobre el terreno le da muchos respetos a la interpretación millerita, que además se basa en nuevas evidencias históricas, arqueológicas, bíblicas y astronómicas. Lea sobre este último aspecto en Soy un especialista, cuento con un tío matemático que, por vocación, ha revelado también haber tenido pasión por la astronomía. Quiero criticar otros planes astronómicos que se han ofrecido para determinar el cierre previsto, Adolfo Lista Hugo tuvo entre sus manos la primera obra de Juárez, y quedó positivamente impresionado por los nuevos aportes y conocimientos astronómicos que revelaron sus estudios. Es en esta área, en particular, donde encontramos las mayores contribuciones de este libro a la teología adventista, con evidencia más precisa de que tanto la astronomía como los testimonios históricos disponibles sobre este tema son tan importantes para la iglesia hoy.

Resulta, por tanto, un alivio e impresionante momento para referir a quienes me consultan, los trabajos de investigación de nuestro hermano Juárez de Oliveira. La suya es hasta el presente, la obra que presenta el mayor fundamento científico sólido para admirarnos de cómo Dios dirigió a las milleritas para marcar el cierre correcto para la interpretación de los 2300 días, aún sin tener entonces todo el fundamento científico de ello que tenemos hoy. Sería bueno que todos los adventistas pudiéramos contar con este material ofrecido, a través del cual podrían cerrar la boca con mayor facilidad a quienes ignorantes se burlan de nuestra herencia histórica. Sería bueno también que nunca olvidaran que esta luz ilumina el camino del pueblo de Dios hasta el final del día, para que llegara al tropo como sucedió con los otros movimientos que abandonaron esta poderosa luz,

También vale la pena señalar que, independientemente de Juárez de Oliveira, otras personas han estado estudiando el tema con intenso interés. La Providencia permitió que uno de ellos también ahondara en el tema y se reuniera con Juárez para que ambos compartieran sus descubrimientos de manera admirable. Este es Henderson HL Velten, quien sorprendente-

Mind tampoco es teólogo de formación, abogado. Ambas investigaciones que no se contraponen, sino que se complementan, se ofrecen en este trabajo. *La astronomía y la gloria del adventismo*. Una vez más puedes ver que quien vela por tu Palabra es el Señor, y llama a diferentes personas a crear el lienzo de tu verdad, con historias que encierra el verdadero autor de tu Palabra, de tal manera que podamos tener una visión más amplia. de su mensaje para este tiempo.

Finalmente, no puedo pasar por alto un hecho notable que se vuelve a repetir. Juárez de Oliveira es laico, no pastor, ni se ha doctorado en teología. También Henderson HL Velten, quien se preparó para servir a la humanidad en otro campo social. Esto nos muestra que cuando Dios quiere llamar a algunas personas, no necesariamente las elige por los títulos obtenidos. La investigación bíblica no está restringida a los grandes y sabios teólogos del mundo. Está al alcance de todos los que tienen sed. Y si alguno quiere hacerse sabio según Dios, aunque no tenga títulos de doctor, será en proporción a la oración y diligencia que ponga para saciar esa profunda sed de conocer los misterios divinos. Así sucedió con los primeros cristianos que pasaban por el chasco de la cruz,

INTRODUCCIÓN

El Adventismo del Séptimo Día es un movimiento religioso verdaderamente único, ya que el momento de su surgimiento fue definido previamente en las Escrituras. Al igual que otras denominaciones religiosas, el adventismo forma parte de la rama protestante del cristianismo, pero se distingue de ella por su dimensión profética, ya que es un movimiento que surge en un tiempo predeterminado y con un mensaje sobre el tiempo: "Temed a Dios y dadle gloria, porque la HORA de Su juicio ha llegado." (Apocalipsis 14:7).

De hecho, fue la comprensión de la cronología profética de las Escrituras, especialmente la de Daniel 8:14 y 9:24-27, lo que hizo que el Adventismo del Séptimo Día fuera lo que es hoy, y su existencia se justifica solo por la misión dada. se le concedió: alertar al mundo del tiempo solemne que se abrió en la mañana del 23 de octubre de 1844, cuando el labrador Hiram Edson contempló en éxtasis a Jesucristo entrando al Lugar Santísimo del Santuario Celestial, a fin de seleccionar el súbditos de Su Nuevo Reino, reciben la Ciudad Santa como Su capital, y luego regresan.

Algunos creen que Dios levantó a la Iglesia Adventista solo para restaurar el sábado a su dignidad original. Pero en ese caso no habría habido necesidad de un nuevo movimiento religioso, ya que los bautistas del séptimo día o incluso los judíos podrían haber asumido la tarea.

Así también, si fuera solo para promover una vida más saludable, Dios podría haber usado otras denominaciones, ya que los adventistas no son los únicos que valoran la salud como un aspecto importante de la práctica religiosa. Aunque con inquietudes y orientaciones diferentes, judíos, musulmanes y mormones también tienen sus reglas dietéticas. El vegetarianismo ha sido defendido por un número creciente de personas, incluidas aquellas que no tienen

cualquier aprecio por la Biblia o la cultura judeocristiana.

Tampoco habría necesidad del adventismo para denunciar errores populares como la inmortalidad del alma y el tormento eterno, ya que hay otros segmentos cristianos que aceptan el estado inconsciente de los muertos y enfocan su esperanza en la resurrección.

De hecho, el adventismo fue llamado a una misión particularmente especial: proclamar que el tiempo profético había expirado. Y en este sentido, el adventismo es paralelo a la predicación de Cristo y los apóstoles:

"**La nota predominante** de la predicación de Cristo fue: 'El tiempo se ha cumplido, y el reino de Dios se ha acercado. Arrepentíos y creed en el evangelio. Mar. 1:15. Así, el mensaje del evangelio, tal como lo anunció el Salvador mismo, estaba basado en profecías. **El 'tiempo' que declaró cumplido, era el período del cual el ángel Gabriel le había hablado a Daniel.**" (énfasis añadido)¹

"Cristo mismo los había enviado con el mensaje: 'El tiempo se ha cumplido, y el reino de Dios está cerca. Arrepentíos y creed en el evangelio.' Mar. 1:15. **Ese mensaje estaba basado en la profecía de Daniel 9.**" (énfasis añadido)^{dos}

"**Cristo había venido en el momento justo**, y en la forma predicha en la profecía. El testimonio de las Escrituras se había cumplido en cada detalle de Su ministerio". (énfasis nuestro)³

"Lo que los discípulos habían anunciado en el nombre del Señor era correcto en cada detalle, y los acontecimientos anunciados ya estaban ocurriendo. 'El tiempo se ha cumplido, el reino de Dios está cerca' - había sido su mensaje. **Al final del 'tiempo' - las sesenta y nueve semanas de Daniel 9, que iban a extenderse hasta el Mesías, 'el Ungido' - Cristo había recibido la unción del Espíritu, después de ser bautizado por Juan en el Jordán.** Es el

¹Elena de White, *El Deseado de Todas las Gentes*, 19ª edición. (Tatui, SP: Editorial Brasileña, 1995), 233.

^{dos}identificación., *El conflicto de los siglos*, 36ª edición. (Tatui, SP: Editorial Brasileña, 1988), 345.

³Ibid., 346.

reino de Dios', que declararon que estaba cerca, fue establecido por la muerte de Cristo." (énfasis nuestro)⁴

"La experiencia de los discípulos que predicaron 'el evangelio del reino' en la primera venida de Cristo tuvo su PARALELO en la experiencia de aquellos que proclamaron el mensaje de su segunda venida. Así como los discípulos salieron a predicar: 'El tiempo se ha cumplido, el reino de Dios se ha acercado', Miller y sus compañeros proclamaron que el período profético más largo y último presentado en la Biblia estaba por terminar, que el juicio estaba cerca. ., y que el reino eterno iba a ser inaugurado. **La predicación de los discípulos sobre el tiempo se basó en las setenta semanas de Daniel 9. El mensaje presentado por Miller y sus compañeros anunciaba la finalización de los 2300 días de Daniel 8:14, de los cuales forman parte las setenta semanas.** Cada una de estas predicaciones se basó en el cumplimiento de una porción diferente del mismo gran período profético". (énfasis nuestro)⁵

El Nuevo Testamento es enfático acerca de la existencia de una línea de tiempo profética relacionada con el ministerio de Cristo. Parte de este horario se encuentra en la profecía de las 70 semanas y parte en el calendario festivo de Israel.

El apóstol Pablo declara que el nacimiento de Jesús tuvo lugar en el tiempo señalado por el Cielo, porque cuando "llegó la plenitud de los tiempos, Dios envió a su Hijo, nacido de mujer, nacido bajo la ley" (Gálatas 4:4). Si bien las 70 semanas no anunciaron explícitamente la fecha del nacimiento de Cristo, lo hicieron indirectamente al revelar la fecha de Su manifestación pública (en el bautismo), ya que era costumbre en la época que los maestros religiosos comenzaran su oficio a la edad de 30 años. . . Bastaba retroceder 30 años desde la fecha prevista para la aparición del Mesías y sería posible determinar el tiempo de Su nacimiento en la Tierra.

El anuncio hecho por Cristo al comienzo de su ministerio evidencia su conciencia del cumplimiento de las 69 semanas proféticas en esa ocasión: "Después que Juan fue arrestado, Jesús fue a Galilea predicando el evangelio de Dios, diciendo: El tiempo se ha cumplido, y el reino de Dios está cerca; arrepentirse y creer en el evangelio". (Marcos 1:14, 15; cf. también los versículos 12 y 13).

En rigor, cada actividad a desarrollar en el ministerio del Redentor

⁴Elena de White, *El conflicto de los siglos*, 346.

⁵Ibíd., 351.

tenía su momento justo en los planes de Dios. Cuando María le pidió a Jesús que hiciera un milagro en las bodas de Caná, Él inmediatamente respondió: "Mujer, ¿qué tengo que ver contigo? Todavía no es mi momento". (Juan 2:4).

El momento adecuado para que Jesús apareciera públicamente en Jerusalén, el escenario de Su pasión y muerte, también ya estaba determinado en el gran esquema divino. Cuando sus hermanos lo instaron a ir a Jerusalén y obrar allí sus milagros, su respuesta fue enfática: "Aún no ha llegado mi tiempo, pero vuestro tiempo siempre está presente". "Ustedes otros subieron a la fiesta; Yo, por ahora, no subo, porque Mi tiempo aún no se ha cumplido". (Juan 7:6 y 8).

Pero "cuando se cumplieron los días en que había de ser llevado al cielo, manifestó en su semblante una firme resolución de ir a Jerusalén". (Lucas 9:51). La entrada triunfal tuvo lugar en el año señalado para la mitad de la septuagésima semana, justo en el día en que el cordero pascual fue apartado para el sacrificio (el décimo día del primer mes judío).

La existencia de una línea de tiempo profética también se indica como la razón por la cual los judíos fallaron repetidamente en sus intentos de arrestar a Jesús:

"Así que procuraron arrestarlo; pero nadie le echó mano, porque aún no había llegado su hora." (Juan 7:30).

"Él habló estas palabras en el lugar del gazophiliac, cuando enseñaba en el templo; y nadie le prendió, porque aún no había llegado su hora." (Juan 8:20).

Pero a medida que se acercaba el tiempo de Su sufrimiento, Jesús se expresó así: "Ha llegado la hora de que el Hijo del Hombre sea glorificado". "Ahora mi alma está angustiada, ¿y qué diré? Padre, ¿sálvame de esta hora? Pero precisamente para este propósito he venido a esta hora." (Juan 12:23, 27).

También había una fecha límite para que Cristo ascendiera al cielo:

"Antes de la fiesta de la Pascua, sabiendo Jesús que había llegado su hora de pasar de este mundo al Padre, habiendo amado a los suyos que estaban en el mundo, los amó hasta el extremo". (Juan 13:1).

De hecho, la ascensión de Cristo formaba parte de un esquema muy bien estructurado y perfectamente tipificado en las siete semanas anteriores a Pentecostés y en la semana estipulada por la Ley Mosaica para la consagración de los sacerdotes.

Finalmente, en la noche de la Última Cena, camino del Monte de los Olivos, donde iba a pasar las horas oscuras de Getsemaní, Jesús "alzó los ojos al cielo y dijo: Padre, la hora ha llegado; glorifica a tu Hijo, para que el Hijo te glorifique a ti". (Juan 17:1). Eso fue matemáticamente a mediados de la septuagésima semana.

Sí, todo en la misión de Cristo pertenecía a un momento específico.

Cada etapa de Su ministerio se cumplió en perfecta sincronía con el reloj de Dios, lo que inspiró al autor de Hebreos a declarar que, “cuando los tiempos se cumplieron”, Él “se manifestó una vez para siempre para destruir por el sacrificio de Dios. “Él mismo, el pecado.” (Hebreos 9:26).

Al expirar en el Gólgota, Jesús venció a Satanás de una vez por todas, redimiendo nuestro mundo para Dios a través de Su sangre. A esto se refería cuando anunció: “El tiempo ha llegado para que este mundo sea juzgado, y ahora su príncipe será echado fuera”. (Juan 12:31). Ver Colosenses 2:13-15.

Esto nos ayuda a comprender mejor la protesta de los endemoniados de Gadara: “¿Qué tenemos nosotros contigo, oh Hijo de Dios! ¿Viniste aquí para atormentarnos antes de tiempo? (Mt 8,29).

¡Qué preciosa es la Cruz del Calvario para todo hijo de Dios! Fue allí donde Dios hecho hombre redimió a la Humanidad del cautiverio del pecado, abriendo los portales de la salvación. En el momento oportuno intervino; o, como escribió Pablo, “Cristo, siendo aún débiles, murió a su debido tiempo por los impíos”. (Romanos 5:6).

Otras referencias relevantes sobre el aspecto cronológico en relación al ministerio de Jesús se pueden encontrar en los siguientes textos: Mateo 26:18 y 45; Marcos 14:35 y 41; Lucas 22:53; Juan 4:21 y 23; 5:25; 16:21, 25 y 32; Romanos 3:26; 1 Timoteo 2:6; Tito 1:3.

Aunque estaba claro que el mensaje de Cristo cumplía con las especificaciones de la profecía, no solo en cuanto a su contenido sino también en cuanto al momento de su proclamación, los líderes judíos aún lo rechazaron. Intentaron establecer otras fechas para el principio y el final de las 70 semanas, con el fin de desviar la atención de su cumplimiento en Jesús, y, eventualmente, incluso maldijeron a cualquiera que intentara calcular el tiempo:

**"la profecía de danielapuntaba tan inequívocamente a la
tiempo de la venida del Mesías, y tan directamente les predijo
Su muerte, que desalentaron el estudio de esta profecía, y
finalmente los rabinos pronunciaron lamaldiciónen todos los
que intentaronconteo de tiempo." (énfasis nuestro)**

La maldición pronunciada por los rabinos a la que se refiere Ellen G. White se encuentra en el *Tratado del Sanedrín 97b*, del Talmud de Babilonia, que dice:

6Elena de White, *El conflicto de los siglos*, 378.

"R. Samuel B. Nahmani dijo en nombre de R. Jonathan: '**maldita seaser los huesos de aquellos quecalcularel fin.**'"

La alusión es al "fin" de los períodos proféticos que indicaban el tiempo de la venida del Mesías, pues el texto continúa:

"Porque decían, mientras**el tiempo predeterminado ha llegado**, y sin embargo no ha venido, nunca vendrá. Pero [todavía] esperad en Él, como está escrito. Aunque llegue tarde, espéralo". (traducción y énfasis nuestro)⁷

Esto revela que los rabinos sabían que el tiempo profético había expirado.⁸

En cuanto al mayor período de las 2300 tardes y mañanas, comenzando en el otoño de 457 a. C. y terminando en el otoño de 1844 d. C., Elena G. de White afirma:

"La predicación de un tiempo definido para el juicio, en la proclamación del primer mensaje, fue ordenada por Dios.El cómputo de los períodos proféticos en los que se basó ese mensaje, ubicando el final de los 2.300 días en el otoño de 1844, es indiscutible". (traducción y énfasis nuestro)⁹

Pero, tal como lo hicieron los rabinos en el pasado, en nuestros días hay quienes tratan de encontrar diferentes eventos y fechas para el comienzo y el final de las 2.300 tardes y mañanas, relacionándolos principalmente con la persecución promovida bajo el rey sirio Antíoco. IV Epífanés. Elena de White advierte:

"Los repetidos esfuerzos por encontrar nuevas fechas para el comienzo y el final de los períodos proféticos, y el razonamiento falaz necesario para apoyar este punto de vista, no solo trans-

⁷Disponible en: <http://www.come-and-hear.com/sanhedrin/sanhedrin_97.html>, consultado el: 01 de marzo. 2007.

⁸"En 1656, se produjo una disputa en Polonia entre algunos notables eruditos judíos y católicos acerca de las 70 semanas. Los rabinos estaban tan fuertemente presionados por el argumento que probaba el Mesianismo de Jesús, el tiempo de Su sufrimiento y el final de las 70 semanas, que detuvieron la discusión. Así que se reunieron solos y lanzaron una maldición sobre cualquier judío que tratara de determinar la cronología del período profético. He aquí su anatema: 'Que se pudran los huesos y la memoria de lo que hay que intentar calibrar las 70 semanas'. -*El llanto de medianoche*, 10 de agosto de 1843." Roy Alan Anderson, *Revelaciones del Apocalipsis*, 5ª ed. (Tatuí, SP: Editorial Brasileña, 1990), 116.

⁹Elena de White, *El conflicto de los siglos*, 457, disponible en: <www.whiteestate.org>, consultado el: 01 de marzo. 2007.

los espíritus vieron la verdad presente, pero reprocharon todos los esfuerzos por explicar las profecías." (nuestra traducción)¹⁰

Hoy en día, algunos adventistas creen que los aspectos cronológicos de nuestro mensaje son solo remanentes del pasado millerita, que merecen ser relegados al olvido. Consideran sin importancia cualquier discusión sobre períodos proféticos o cronología bíblica. Creen que es imposible obtener la certeza histórica de las fechas que propugnamos en nuestro sistema doctrinal, y que 1844 sólo es relevante porque es la fecha en la que se habría probado el error de hacer caso a esquemas proféticos o similares. .

Pero lejos de estar en lo correcto en estos puntos de vista, la verdad es que en la cronología profética de las Escrituras se encuentra el fundamento firme de la fe adventista. Si, por un lado, el abandono de este patrimonio y fundación es capaz de provocar la *batido de adventismo*, para usar el lenguaje de Geoffrey J. Paxton¹¹, la prueba final del cálculo profético que conduce a 1844 representará su triunfo y su gloria.

La "gloria" a la que aquí nos referimos no parte de una supuesta perspectiva de salvación exclusiva, creencia que definitivamente no apoyamos, porque "Dios no hace acepción de personas; pero en toda nación le agrada el que le teme y hace justicia" (Hechos 10:34, 35). Sin embargo, creemos que al adventismo se le ha encomendado una misión peculiar, de cuyo cumplimiento sus miembros deberán rendir cuentas muy pronto. Tal convicción se basa en profecías bíblicas que señalan el momento específico de su surgimiento. La "gloria del adventismo" proviene de la capacidad que tenemos hoy para medir, con un grado de precisión matemática sin precedentes, el cumplimiento de estas antiguas profecías.

En *La astronomía y la gloria del adventismo*, se sorprenderá maravillosamente al descubrir que la ciencia, especialmente la ciencia astronómica, puede ser un instrumento poderoso para reivindicar el adventismo como un sistema doctrinal válido. Encontrará que las "ordenanzas

¹⁰Elena de White, *El conflicto de los siglos*, 457.

¹¹*La sacudida del adventismo* (Río de Janeiro, RJ: Juerp, 1987) es el libro del pastor anglicano Geoffrey J. Paxton, que analiza los desafíos que ha enfrentado la Iglesia Adventista desde mediados de la década de 1950. Aborda la tensión entre la importancia de preservar nuestras marcas distintivas y la necesidad de evolucionar en el pensamiento teológico.

del cielo" (Job 38:33) son capaces de determinar la fecha exacta de la muerte de Cristo, en la que está anclada nuestra fecha más importante, 1844, por lo que la confirmación de Jesús como el "Ungido" de la profecía bíblica también puede proporcionar la seguridad de que el mensaje que hemos proclamado es verdadero, y que no hemos seguido "fábulas ingeniosamente inventadas" (2Pe 1:16).

Finalmente, la lectura de este libro dará una nueva dimensión a las palabras inspiradas del salmista: "Los cielos cuentan la gloria de Dios, y los cielos proclaman la obra de sus manos". (Sal 19:1). Promover la gloria del Adventismo y su Divino Autor es nuestro principal objetivo.

1

ASPECTOS CUESTIONABLES DE LA CRONOLOGÍA PROFECIA DE DANIEL 8:14 Y 9:24-27

Testimonio privado de *Henderson Hermes Leite Velten*

Desde mis primeros contactos con el adventismo, me di cuenta de que la cronología profética de Daniel 8:14 y 9:24-27 ocupaba un lugar destacado en su sistema doctrinal. Elena de White escribió que “un entendimiento correcto del ministerio en el santuario celestial forma el fundamento de nuestra fe”¹, que evidentemente incluye la fecha crucial de 1844, pues se refiere al “santuario, **en conexión con los 2300 días**” como la incorporación de ese conjunto básico de doctrinas (“la verdad presente”) que el adventismo está encargado de proclamar:

"Hay muchas verdades preciosas contenidas en la palabra de Dios, pero es la 'verdad presente' lo que el rebaño necesita ahora. He visto el peligro de que los mensajeros se aparten de puntos importantes de la verdad presente, para detenerse en asuntos que no son de los que unen al rebaño y santifican el alma. Satanás sacará toda ventaja posible de esto para dañar la Causa. Pero asuntos como el santuario, en conexión con los 2300 días, los mandamientos de Dios y la fe de Jesús, son **perfectamente adecuado para aclarar el pasado movimiento adventista y mostrar cuál es nuestra posición actual, establecer la fe de los vacilantes y dar seguridad del futuro glorioso.** Estos, he visto a menudo, son los asuntos principales en los que los mensajeros deben detenerse". (énfasis nuestro)^{dos}

¹Elena de White. *Evangelización*, 3ra ed. (Tatui, SP: Editorial Brasileña, 1997), 221.

^{dos}IDENTIFICACIÓN *primeros escritos*, 4ª ed. (Tatui, SP: Editorial Brasileña, 1991), 63.

El papel único que Elena de White reserva para 1844 en el marco teológico adventista puede apreciarse mejor en el registro de una conversación privada que tuvo con AG Daniells, presidente de la Asociación General ASD, y cuyo contenido se informó a la Biblia. Conferencia de 1919. El registro de esta conferencia fue publicado originalmente en *Espectro*, vol. 10, nº 1, pág. 23 a 57.³El extracto transcrito a continuación es particularmente digno de mención:

"AG Daniells: [...] Cogí *primeros escritos* y se lo leí, y luego le conté sobre la controversia. Pasé mucho tiempo con ella. Era uno de esos días en los que se sentía feliz y serena, así que le expliqué todo por completo. Él dijo: 'Aquí dices que se te mostró que la posición en el 'diario' sostenida por los hermanos era correcta. Ahora,' continué, 'hay dos partes aquí en este 'continuum' que mencionas. Uno es este período de tiempo, los 2.300 años, y el otro es el 'continuo' mismo.

"Repasé todo con ella, y cada vez que ella decía, tan pronto como llegaba a ese [período de] tiempo: 'Ahora, sé lo que me fue revelado, que **se fijó el plazo de 2.300 días, y que no habría tiempo fijo después de ese. Los hermanos tenían razón al llegar a la fecha de 1844.**'

"Así que dejé ese punto y pasé al tema de lo 'continuo'. 'Pues, hermano Daniells', decía ella, 'no sé qué es este 'continuo', si es paganismo o el ministerio de Cristo. Esto no es lo que me mostraron. Y ella huyó de esa zona nebulosa inmediatamente. Luego, cuando volviera a los 2.300 años, ella se enderezaría y declararía: '**Este es el punto del que nunca podemos desviarnos. Les digo que nunca podrán desviarse del período de 2.300 años. Se me reveló que esta vez estaba arreglada.**'" (traducción y énfasis nuestro)

La respuesta de Ellen G. White sugiere que ella posiblemente estaba dispuesta a hacer concesiones en otras áreas del pensamiento teológico, siempre que hubiera buenas razones bíblicas para hacerlo, pero nunca en la fecha de 1844, porque este era un punto que le habían dicho. había sido fijado por Dios.

³*Informe de la Conferencia Bíblica del 30 de julio de 1919*, página 1206, disponible en: <www.adventistarchives.org/docs/RBC/RBC1919-07-30/index.djvu>, consultado el: 01 de marzo. 2007.

La apertura de Ellen G. White a las reformulaciones doctrinales en otros aspectos de la teología adventista fue evidente, por ejemplo, en la discusión de Jones y Waggoner sobre la interpretación de la Ley en Gálatas, pero con respecto al 22 de octubre de 1844, ella no estaba dispuesta a hacer nada. concesiones, porque de lo contrario se derrumbaría por completo el fundamento mismo sobre el cual descansaba el edificio de la fe adventista. Esto da una dimensión de la importancia de 1844 para el Movimiento Adventista.

De hecho, sin 1844, no existe un criterio objetivo por el cual los tres ángeles de Apocalipsis 14 puedan asociarse con el adventismo. Es la frase "porque ha llegado la hora de su juicio" (Apoc. 14:7) la que vincula Daniel 8:14 y condiciona la aparición del mensaje del primer ángel a la década de 1840. El mensaje del segundo ángel se produjo por el rechazo de las iglesias protestantes a la proclamación de la hora del juicio⁴ y el mensaje del tercer ángel surgió del entendimiento de que 1844 había marcado el comienzo del ministerio de Jesús en el Lugar Santísimo del Santuario Celestial y que la Ley de Dios, guardada dentro del arca del pacto, permanece en plena vigencia.⁵ Esto explica por qué Elena de White se refiere a Daniel 8:14 como la "base", la "columna central" y la "contraseña" de nuestra fe.⁶

No es casualidad que partes considerables de sus libros más importantes estén dedicadas al tema. La explicación de Elena de White de Daniel 8:14 y 9:24-27 se puede encontrar en: *profetas y reyes*, capítulo "La venida de un libertador", pp. 698-700; *El Deseado de Todas las Gentes*, capítulo "El reino de Dios está cerca", págs. 233 y 234; y *El conflicto de los siglos*, capítulos "Una profecía muy significativa", págs. 324-328, y "El Santuario Celestial – Centro de Nuestra Esperanza", págs. 409 y 410.

El siguiente es un extracto de los escritos de Elena G. de White que resume muy bien la comprensión adventista de los períodos proféticos de Daniel 8:14 y 9:24-27:

"Se había encontrado que los 2300 días comenzaron cuando entró en vigor la orden de Artajerjes para la restauración y edificación de Jerusalén, en el otoño de 457 a. Tomando esto como punto de partida, hubo perfecta armonía en la aplicación de todos los eventos anunciados en la explicación de ese período de Da-

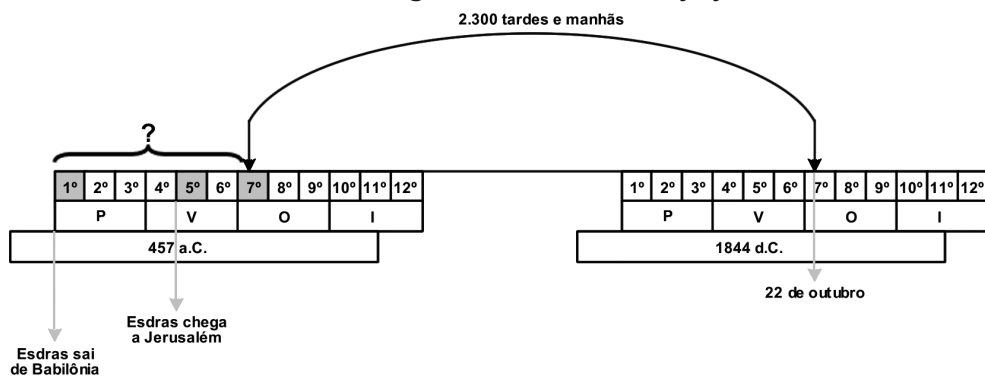
⁴Elena de White, *El conflicto de los siglos*, 380 y 389.

⁵identificación., *primeros escritos*, 254.

⁶identificación., *El conflicto de los siglos*, 409.

niel 9:25-27. Sesenta y nueve semanas, los primeros 483 años del 2300, se extenderían hasta el Mesías, el Ungido; y el bautismo y la unción de Cristo, por el Espíritu Santo, en el año 27 de nuestra era, cumplió exactamente esta especificación. A mediados de la septuagésima semana, el Mesías sería quitado. Tres años y medio después de Su bautismo; en la primavera del año 31, Cristo fue crucificado. Las setenta semanas, o 490 años, debían pertenecer especialmente a los judíos. A la expiración de este período, la nación selló su rechazo a Cristo, por la persecución de sus discípulos, y, en el año 34, los apóstoles se volvieron a los gentiles. Habiendo terminado los primeros 490 años de los 2300, restaban 1810 años. . Contando desde el año 34 de nuestra era, 1810 años se extienden hasta 1844. 'Entonces', dijo el ángel, 'el santuario será purificado'".⁷

A pesar de mi fascinación con la profecía de las 70 semanas, tal como la expuso Elena G. de White, ciertos detalles del esquema profético me preocupaban, ya que no podía entender su razón de ser. [1] No me parecía lógico, por ejemplo, que Esdras hubiera salido de Babilonia el 1 de Nisán, es decir, a principios de la primavera, y el cómputo de los períodos proféticos no comenzaría hasta el otoño (seis meses después) . No pude encontrar ninguna línea de evidencia dentro del libro de Esdras para apoyar esto, y sin embargo, este es un artículo de la fe adventista, inequívocamente establecido en *El conflicto de los siglos*. Su autora, Elena G. de White, declara no sólo que la purificación del Santuario Celestial comenzó el 22 de octubre de 1844, por lo tanto en otoño, sino que también comenzaron las 2300 tardes y mañanas, el período profético previo a esa fecha. el otoño, más precisamente en el otoño del 457 a. C., cuando entró en vigor el decreto de Artajerjes.



Obs.:

1ª Fileira: meses judaicos.

2ª Fileira: estações do ano (P- primavera; V- verão; O- outono; I- inverno).

3ª Fileira: anos na escala a.C.-d.C., de janeiro a janeiro.

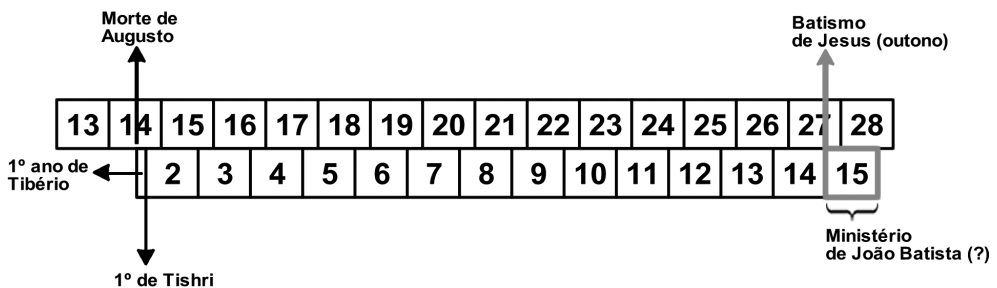
⁷Elena de White, *El conflicto de los siglos*, 410.

[2] Otro problema que me preocupaba era la forma misma de calcular los períodos de tiempo proféticos. Restando 2.300 años de 457 aC, el resultado que podría obtener en una calculadora común fue 1843 dC, un año de error en el cómputo de la profecía. Aunque pequeño, un error de esta naturaleza era intolerable para cualquiera que esperara, como yo, encontrar la huella digital de Dios en la profecía de Daniel 9.

$$\begin{array}{r} 2,300 \\ - 457 \\ \hline 1,843 \end{array}$$

[3] Aún había un problema más serio en cuanto a la validez Historia del 457 a. C.: prácticamente todos los libros y enciclopedias que consulté apuntaban al 458 a. C., no al 457 a. C., como el año del regreso de Esdras.

[4] La fecha del bautismo de Jesús fue otra seria dificultad. La estructura teológica de la Iglesia Adventista generalmente define el año quince de Tiberio César como el período entre el otoño del 27 d. C. y el otoño del 28 d. C.; pero ¿cómo podría ser esto así si Juan el Bautista, el hombre que había de preparar los caminos del Señor (Lucas 1:76; y Juan 3:28), también había comenzado su ministerio en el año 15 de Tiberio, y, según el cálculo adventista del cálculo profético, ¿había sido bautizado Jesús justo en el otoño del año 27 d. C.? Desde esta perspectiva, un año decimoquinto de Tiberio comenzando en el otoño del año 27 no le daría a Juan suficiente tiempo para hacer su trabajo preparatorio antes de que Cristo fuera bautizado.



Obs.: 1ª Fileira: anos na escala a.C.-d.C., de janeiro a janeiro.

2ª Fileira: anos do reinado de Tibério, contados pelo calendário sírio-macedônio/civil judaico (set./out. a set./out.), a partir da morte de Augusto, sem ano de ascensão.

Por si estas diferencias no fueran suficientes, [5] también estaba la información aparentemente irreconciliable de los Sinópticos y el Evangelio de Juan sobre la fecha judía de la muerte de Jesús: ¿murió el 14 o el 15 de Nisán? [6] ¿Y qué hay del Festival de las Primicias? ¿Cuándo se celebraba: el domingo de la semana de los Ácimos o el 16 de Nisán?

DOM	SEG	TER	QUA	QUI	SEX †	SÁB	DOM
DOM	SEG	TER	QUA	QUI	SEX †	SÁB	DOM
9	10	11	12	13	14 †	15	16
10	11	12	13	14	15 †	16	17

Primicias
Sempre 16 ou Sempre Domingo ?

Obs.:

1ª Fileira: dias da semana contados de meia-noite a meia-noite.

2ª Fileira: dias da semana contados de pôr-do-sol a pôr-do-sol.

3ª Fileira: 1ª possibilidade para o arranjo dos dias do mês de Nisan, na semana da Crucifixão.

4ª Fileira: 2ª possibilidade para o arranjo dos dias do mês de Nisan, na semana da Crucifixão.

En la búsqueda de respuestas a estas y otras preguntas, recorrí todos los comentarios sobre los libros de Daniel y Ezra a los que pude acceder. También busqué obras específicas sobre cronología profética, además de profundizar en enciclopedias bíblicas. Reuniendo la mejor información que pude encontrar, se me ocurrieron mis propias explicaciones para estos problemas, aunque muchas de ellas no me satisficieron del todo. Yo mismo no estaba convencido de mis conclusiones.

Luego, a principios de 1997, conocí a Juarez Rodrigues deOliveira, traductor público jurado e intérprete inglés/portugués, quien había dedicado casi dos décadas a desarrollar una extensa investigación sobre la cronología profética de Daniel 8 y 9. *fuentes primarias* en el campo de la Historia General, Arqueología, Cronología del Mundo Antiguo, Cronología Bíblica e Historia Confesional Adventista, así como los mejores datos y recursos astronómicos disponibles, Juárez visitó algunas instituciones, universidades y bibliotecas y habló con expertos en esas diferentes áreas en Minas Gerais, Río de Janeiro de Janeiro y São Paulo, en Brasil; en las Universidades de Princeton, Harvard y Andrews, además de la Biblioteca del Congreso, en Estados Unidos; en el Museo Británico, y en las Universidades de Durham, Oxford y Cambridge, además del Newbold College en Inglaterra. También estuvo en el White Estate, donde recopiló valiosa información sobre el entendimiento millerita de los esquemas proféticos de Daniel.

En la primera conversación que tuve con él, mi pequeño castillo de explicaciones forzadas y descontextualizadas se tiró por tierra. Nunca olvidaré ese día. Salí de ese primer encuentro confundido y molesto-

Tenía la impresión de que todo el esquema teológico que había erigido estaba errado y que ahora ya no tenía un buen fundamento sobre el cual asentar mi fe. Y de hecho, buena parte de las explicaciones que había aprendido de algunos autores sobre el tema generaban más dificultades que soluciones, además de no estar ancladas en un “Así dice el Señor”, mucho menos en datos científicos.

Después de unos meses, busqué nuevamente a Juárez para investigar más a fondo lo que tenía que presentarme sobre la cronología profética de Daniel 8 y 9. Cuál fue mi sorpresa al descubrir, en el primer encuentro, una profundidad como nunca me había imaginado conocer. ¡Estaba impresionado! Si Dios se hubiera dignado revelar tan fabulosos detalles en Su Palabra y si hubiera usado a Juárez para sistematizar toda esa información, entonces yo no podía más que dedicarme al tema, para manejarlo bien y difundirlo al mundo. mundo

Pasé dos años estudiando los archivos de Juárez para poder presentar sus conclusiones con fluidez y eficiencia. Desde entonces, sigo mejorando mi comprensión del tema, y lo asombroso es que siempre he aprendido cosas nuevas, no solo detalles menores, sino también grandes cosas, efectivas para disolver la plaga de escepticismo que domina el corazón de los hombres en este mundo.era.

Con un fuerte sentido del deber de dar a conocer estas verdades al mundo, en 2001 creé el sitio web www.conciertoeterno.com, con su Serie de Estudios “La Plenitud de los Tiempos”. A su vez, Juárez publicó en 2004 un resumen de su investigación, bajo el título *Estudios cronológicos relacionados con Daniel 8:14 y 9:24-27*, por la editorial del Centro Universitario Adventista de São Paulo – UNASP, con el estímulo de los profesores de teología del Seminario Adventista Latinoamericano – SALT, en particular el Dr. Alberto R. Timm, entonces director del Centro Blanco en Brasil y actual rector de SALT, quien presenta el libro. Y ahora, Juárez y yo nos complacemos en entregar este logro al público: *Astronomía y la gloria del adventismo: un estudio sobre la precisión del cálculo profético de Daniel 8:14 y 9:24-27*, que es el resultado de fusionar mi investigación personal con la de Juárez. De hecho, los puntos altos y determinantes de la

Las discusiones sobre el momento de la “salida del orden” en el capítulo 5 derivan exclusivamente de mi investigación personal y no del trabajo de Juárez (pp. 149 - 159); el cumplimiento escatológico de Trompetas, Tabernáculos y Jubileo, en el capítulo 9 (pp. 285 - 319); y la forma en que Josefo Flavio calculó los años de reinado de Herodes en el Apéndice final 9 (págs. 421 y 422).

libro se derivan de la investigación de Juárez, pero la disposición lógica del tema, así como su redacción, es de mi exclusiva autoría, lo que explica en primera persona el lenguaje de este primer capítulo. También es oportuno aclarar que se trata de una obra enteramente nueva y no de una mera traducción de *Estudios cronológicos relacionados con Daniel 8:14 y 9:24-27*.

A los lectores les aclaramos que este libro no fue escrito para ser leído como se suele leer una obra de ficción, una biografía o una colección de textos devocionales. Aunque nos hemos esforzado por presentar el material en un lenguaje y metodología accesibles, no podríamos prescindir de la profundidad que requiere nuestro enfoque, de lo contrario caeríamos en el lugar común de otros trabajos existentes sobre Daniel 8:14 y 9:24-27, dejando así de hacer importantes aportes a la defensa de la interpretación adventista. Este es un libro para ser estudiado con calma y atención, siendo necesario releer algunos párrafos más complejos dos o tres veces. Esto se aplica especialmente a los capítulos 4, 5, 6, 8 y 10. Además, debido a la gran cantidad de información de carácter esencialmente técnico, aconsejamos que la lectura se acompañe de un pincel resaltador, bolígrafo o lápiz, bloc de notas y calculadora; y, para un mejor disfrute del contenido, recomendamos que los lectores examinen cuidadosamente cada gráfico e imagen, además de las fuentes indicadas en las notas al pie, especialmente los sitios y programas disponibles en la world wide web – Internet.

En *La astronomía y la gloria del adventismo*, presentaremos la evidencia matemática, histórica y astronómica que respalda nuestras fechas de 457 a. C., 27 d. C., 31 d. C. y 1844 d. C. No nos ocuparemos demasiado del año 34 d. de Esteban y la primera persecución de la Iglesia, pues la información de los Hechos de los Apóstoles sólo permite una datación aproximada.

Nuestro objetivo al difundir esta investigación es múltiple: [1] proporcionar la información y las herramientas necesarias para que, en el desempeño de su actividad evangelizadora, nuestros hermanos puedan llevar a los interesados a seguir a Cristo con la razón y no con la emoción (Rm 12,1).), para estar “siempre preparados para dar respuesta a todo el que” “pidie razón de la esperanza” que hay en ellos (1Pe 3,15); [2] desafiar el escepticismo del mundo moderno para tratar de ofrecer objeciones lo suficientemente fuertes como para invalidar el esquema histórico matemático

y astronómico de la profecía de las 70 semanas, que da fe de la inspiración de la Escritura y de la realidad de Jesús y Su ministerio, primero en la Tierra y ahora en el Cielo; y, finalmente, [3] probar matemáticamente el inicio del Juicio Investigador en 1844, así como la predicación del mensaje del triple ángel (Ap 14:6-12), con su enfoque en la vindicación de la Ley de Dios y la sábadó santo.

¡Que esta obra sea un instrumento en las manos de Dios para la promoción de la Causa del Adviento, para el fortalecimiento de la fe de los vacilantes y para la salvación de las almas, es mi sincera oración!

dos

“¡MIRA AL CIELO!” NOCIONES DE ASTRONOMÍA Y CRONOLOGÍA

I - nociones de astronomía

“¡Mira los cielos!” (Gn 15,5), fue el mandato dado por Dios a Abraham al renovar la promesa de la venida de un Redentor¹. Dado que Abraham procedía de Mesopotamia (Ur de los caldeos; cf. Gn 11,31), principal centro de conocimiento astronómico en el Mundo Antiguo, la orden de mirar al cielo le debe haber sonado familiar.^{dos.} el mas fascinante

¹El mandato “Mira al cielo y, si puedes, cuenta las estrellas” fue seguido por la promesa “Así será tu descendencia” (Gn 15, 5). Que la perspectiva mesiánica estaba implícita en esas pocas palabras se infiere de la promesa original hecha a Abraham, con motivo de su partida de Ur de los caldeos: “Yo haré de ti una gran nación, y te bendeciré, y te haré grande tu nombre. ¡Sé una bendición! Bendeciré a los que te bendigan, ya los que te maldigan maldeciré; en ti serán benditas todas las familias de la tierra.” (Gén 12, 2, 3; cf. también Gén 22, 15-18 y 26, 2-5). Refiriéndose a Génesis 12:2, 3, el apóstol Pablo escribió: “Y la Escritura, previendo que Dios había de justificar por la fe a los gentiles, predicó el evangelio a Abraham, prefigurando: En ti serán benditos todos los pueblos”. “Ahora bien, las promesas fueron hechas a Abraham ya su simiente. No dice: Y a la descendencia, como de muchos, sino como de uno: y a vuestra simiente, que es Cristo.” (Gálatas 3:8 y 16). De este modo, a través del más ilustre de sus descendientes (es decir, Jesús), Abraham sería instrumento de bendición para toda la humanidad. Después de la puesta del sol de ese mismo día, Abraham recibió una visión en la que se revelaron más detalles sobre el plan de salvación y la venida del Mesías (Gén. 15:12-21). Fue en ese momento que Dios hizo Su pacto con Abraham (Gén. 15:18). Para ver Abraham recibió una visión en la que se revelaron más detalles sobre el plan de salvación y la venida del Mesías (Gén 15:12-21). Fue en ese momento que Dios hizo Su pacto con Abraham (Gén. 15:18). Para ver Abraham recibió una visión en la que se revelaron más detalles sobre el plan de salvación y la venida del Mesías (Gén 15:12-21). Fue en ese momento que Dios hizo Su pacto con Abraham (Gén. 15:18). Para ver *Patriarcas y Profetas*, 137; y *El Deseado de Todas las Gentes*, 468, 469. Jesús mismo dijo: “Vuestro padre Abraham se alegró de ver Mi día, y lo vio y se alegró”. (Juan 8:56).

^{dos}Flavius Josephus aplica a Abraham la referencia de Beroso a “un hombre justo y grande, y hábil en la ciencia celestial”, que habría vivido “entre los caldeos” (Flavius Josephus, *Antigüedades de los judíos*, 1:7:2, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, nueva edición actualizada [Peabody, MA: Hendrickson Publishers, 1987], 38). Según Josefo, Abraham enseñó a los egipcios “la aritmética, y les dio la ciencia de la astronomía” (*Antigüedades de los judíos*, 1:8:2, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 39). Cuánto de esto es un hecho histórico y cuánto se exagera sólo para resaltar la figura de Abraham, es difícil de precisar; pero existe la posibilidad de que el gran líder hebreo tuviera algún nivel de conocimiento astronómico, ya que era un emigrante de Caldea, de donde provienen muchas de las revistas astronómicas cuneiformes descubiertas a finales del siglo XIX y principios del XX.

es descubrir que este mismo orden se extiende hoy a quienes buscan comprender mejor la profundidad del plan de salvación.

Como se verá más adelante, los períodos proféticos de Daniel 8,14 y 9,24-27 están vinculados a fechas importantes del ciclo festivo de Israel, más concretamente a la *Yom Kippur* (10 de Tishri) y al *Pesaj* (14/15 de Nisán). Estas fechas pertenecen al Calendario Judío, que es un calendario lunisolar, ya que el comienzo del mes se determina observando la primera luna creciente y la duración de los años está anclada al movimiento de la Tierra alrededor del Sol. De ahí la relevancia de conocimientos sólidos en el campo de la Astronomía y los sistemas calendáricos.

No es de extrañar que esto sea así, pues, sobre la base de Génesis 1:14, Dios puso el sol, la luna y las estrellas “para separar el día de la noche” y para que sirvieran “de señales, de estaciones, de días y de años”. Son, por tanto, los cuerpos celestes los que deben determinar la duración de los días, meses y años. Incidentalmente, la palabra hebrea traducida como “temporadas” (*mô'ed*) puede significar “lugar de reunión” o “asamblea”, pero principalmente “tiempo señalado”, “día fijo” o “tiempo de fiesta” y aparece con frecuencia en las Escrituras en el contexto de las fiestas religiosas de Israel.³

El salmista también se dio cuenta de la estrecha conexión entre los movimientos de los cuerpos celestes y el cómputo del tiempo, porque, en sus palabras, Dios “hizo la luna para marcar el tiempo (*mô'ed*); el sol conoce su puesta.” (Sal 104:19).

La relevancia de la investigación astronómica también se indica en el libro bíblico de Jeremías, donde se hace referencia a la intención de Dios de hacer una “nueva alianza con la casa de Israel y con la casa de Judá” (Jer 31,31). La idea de “hacer pacto con su pueblo”, que es análoga a la de Daniel 9:27 (“Hará firme pacto con muchos por una semana”), aparece, indirectamente, asociada a las leyes fijas de el sol, la luna y las estrellas: “Así dice Jehová, que da el sol para la luz del día, y las leyes fijas para la luna y el cielo.

³En los siguientes pasajes, donde el contexto son las fiestas religiosas israelitas, el *Almeida Versión Revisada y Actualizada* advirtió la palabra *mô'ed* como se indica entre paréntesis: Éxodo 13:10 (“en el tiempo señalado”); 23:15 (“en el tiempo señalado”); 34:18 (“en el tiempo señalado”); Levítico 23:4 (“en su tiempo señalado”); Números 9:2, 3, 7, 13 (“a su debido tiempo”); 28:2 (“a su tiempo señalado”); Deuteronomio 16:6 (“en el tiempo”); y Salmo 104:19 (“tiempo”). La misma palabra se traduce como “fiestas fijas”, “solemnidades”, “festividades”, “fiestas solemnes” o simplemente “fiesta” en estos otros pasajes: Levítico 23:2, 37, 44. Números 10:10; 15:3; 29:39; 1 Crónicas 23:31; 2 Crónicas 2:4; 8:13; 31:3; Esdras 3:5; Nehemías 10:33; Isaías 1:14; Lamentaciones 2:6, 7 y 22; Ezequiel 36:38; 44:24; 45:17; 46:9 y 11; Oseas 2:11; 9:5; 12:9; Sofonías 3:18; y Zacarías 8:19. En Deuteronomio 31:10, *mô'ed* se traduce como “precisamente”. Ya en 2 Crónicas 30:22 aparece como “ofrendas de banquete”.

estrellas para la luz de la noche, que agita el mar y hace rugir sus olas; Jehová de los ejércitos es su nombre. Si estas leyes fijas fallan delante de Mí, dice el SEÑOR, también la descendencia de Israel dejará de ser nación delante de Mí para siempre. (Jeremías 31:35, 36; cf. también Jeremías 33:20, 21, 25, 26).

Así, la Alianza Eterna, tema central de la Escritura, aparece ligada a los tiempos proféticos (Dan 9,27) ya las leyes fijas del Sol, la Luna y las estrellas (Jer 31,31-36). No es de extrañar, por tanto, que en Apocalipsis 12:1 la mujer Iglesia aparezca “vestida del sol, con la luna debajo de sus pies y una corona de doce estrellas sobre su cabeza”. El simbolismo es bastante apropiado.

¿Qué es la astronomía?

La astronomía no es más que la ciencia que se ocupa del estudio de las estrellas, abarcando su composición, estructura y movimientos.

La astronomía no tiene nada que ver con la astrología, que es el estudio de la supuesta influencia de los astros en el destino y comportamiento humano. La astronomía es ciencia y como tal se basa en la experimentación y, sobre todo, en la observación. La astrología es misticismo. Aunque es un conocimiento milenario, no es más que una creencia.

La Biblia es muy enfática al condenar a aquellos que "diseccionan los cielos y miran las estrellas" a predecir "en cada luna nueva" "lo que te sucederá" (Isaías 47:13). Según la Escritura, el único que conoce el futuro es Dios (Isaías 41:22, 23, 26; 42:9; 44:7, 8; 46:9-11; y 48:3, 5-7). Así que es completamente inútil y tonto consultar a los astrólogos. La Biblia también declara que los practicantes de esta falsa ciencia son una abominación a los ojos del Señor (Deut 18:9-14).

Por otro lado, las Escrituras afirman que Dios “hace salir su ejército de estrellas, todas contadas, a las cuales llama por su nombre; porque es grande en fuerza y poderoso en poder, no falta ninguno” (Isaías 40:26). Véase también Salmo 147:4. En Job 38:31-33, Dios responde las preguntas de Su siervo con estas palabras: “¿Puedes tú atar las cadenas de las siete estrellas, o desatar las cadenas de Orión? ¿O hacer aparecer los signos del zodiaco o guiar a Ursa con sus hijos? ¿Conoces las ordenanzas del cielo, puedes establecer su influencia en la tierra?” Estos pasajes revelan que el mal uso del conocimiento sobre los cuerpos celestes no niega la importancia de la aplicación verdadera y saludable de ese mismo conocimiento. Por el contrario, como el salmista contempla: “Tus cielos, obra de tus dedos, y la

luna y las estrellas que tú estableciste", de sus labios fluía la más perfecta alabanza: "¡Oh SEÑOR, nuestro Señor, cuán magnífico es tu nombre en toda la tierra!" (Sal 8:3, 9).

Dado que el conocimiento astronómico es extremadamente amplio, es imposible describirlo todo aquí, por lo que este capítulo se limitará a alguna información básica relevante para el estudio de los calendarios y la cronología bíblica.

La astronomía como recurso de citas

En la entrada "Cronología", el renombrado *Enciclopedia Mirador* menciona algunas características o métodos de datación. De acuerdo con *punto de vista*, mientras que la Geocronología, la Dendrocronología y el Carbono 14 sólo permiten dataciones aproximadas, la Astronomía a menudo garantiza "dataciones matemáticas rigurosas":

"4 Cronología astronómica. Es una parte de la astronomía que estudia las medidas del tiempo, que resultan de fenómenos ligados a los cuerpos celestes (Sol, Luna, estrellas, planetas, cometas, etc.) y que se repiten periódicamente. Esta repetición indefinida permite la predicción y determinación retrospectiva de esos fenómenos. Así, es posible establecer **con exactitud matemática**, la salida heliaca de una estrella, cuyo ciclo se conoce, los eclipses de Sol, las conjunciones de los planetas, la fecha del paso de un cometa, etc. Tales fenómenos astronómicos, confrontados con la documentación histórica, hacen **con frecuencia** posible **quedatacion matematica rigurosade** hechos históricos."

"5 Geocronología. Forma parte de la llamada geología histórica, que estudia la sucesión de las edades y épocas de la Tierra, buscando datarlas en términos de unidades astronómicas de tiempo. El movimiento de los glaciares, la sedimentación de depósitos fluviales en los respectivos deltas, la erosión marítima de las costas son algunos ejemplos de fenómenos geológicos que han sido utilizados con fines cronológicos, permitiendofechas **aproximadas**. La geocronología es de gran interés para la paleontología y la prehistoria.

"6 Dendrocronología. Se basa en el estudio de la

cas (círculos concéntricos) que el crecimiento anual de los árboles deja en sus troncos, lo que permite establecer series temporales de amplitud razonable, cuando se trata de especies vegetales longevas, como las secuoyas gigantes de California (hasta 3.250 años) . La dendrocronología ha proporcionado datos valiosos para comprender las variaciones climáticas, especialmente en los países nórdicos de Europa. En varios casos, contribuyó a la **datación aproximada** de restos arqueológicos, gracias a los tableros de madera utilizados en las construcciones. Su uso, sin embargo, es muy limitado.

"7 Carbono 14. Partiendo del hecho de que todas las sustancias orgánicas contienen carbono, se puede determinar, **sobre**, la edad de una traza orgánica, midiendo la tasa de su radiactividad, es decir, la del carbono 14 presente en ella (aunque en muy poca cantidad), junto al carbono común o 12 (el número indica el peso atómico). **La datación por carbono-14 no permite abarcar un período superior a los 20.000 años, y aun así, con un margen de error mínimo de alrededor de un siglo.** Resultó de gran utilidad en la cronología de la prehistoria y épocas históricas remotas, pobre en documentos históricos." (énfasis nuestro)⁴

No hay duda, por lo tanto, de que la astronomía puede ser un instrumento poderoso para datar los eventos proféticos de las 70 semanas.

A continuación, presentaremos valiosos conceptos de Astronomía, Calendarios y Cronología Antigua para un mejor aprovechamiento de los próximos capítulos. Si no está interesado en absorber todo este contenido ahora, el lector puede pasar directamente al capítulo 3, que trata del desarrollo histórico de la comprensión adventista de la cronología de Daniel 8:14 y 9:24-27. En este caso, siempre que lo considere necesario, el lector puede volver al Capítulo 2 para obtener información adicional sobre un tema determinado.

⁴*Enciclopedia Internacional Mirador* (São Paulo - Rio de Janeiro: Encyclopaedia Britannica do Brasil, 1982), 5:3060 y 3061. Nota: Aunque Mirador se refiere a 20.000 años como límite de confianza para el método de datación por carbono-14, el horizonte temporal que la cronología bíblica atribuye a la existencia de vida en la Tierra gira en torno a los seis mil años.

La rotación de la tierra

Rotaciones el nombre que se le da al movimiento que la Tierra realiza alrededor de sí misma, de oeste a este, el cual es responsable del aparente camino que el Sol, la Luna y las estrellas realizan diariamente a través del cielo, de este a oeste. De este movimiento también deriva la sucesión de días y noches, cuando la mitad de la superficie terrestre está iluminada por el Sol y la otra mitad en sombra. El intervalo de tiempo correspondiente a una rotación completa de la Tierra se llama *día*.

Se llama *día sideral* el período transcurrido entre dos pasos consecutivos de la misma estrella por el meridiano de la misma ubicación (línea imaginaria que, pasando por el cenit, conecta los puntos norte y sur del horizonte). Cada día sideral se compone de 24 horas siderales, cada una de 60 minutos, cada una dividida en 60 segundos.

Se llama *día solar* el período transcurrido entre dos pasos consecutivos del Sol por el meridiano de la misma ubicación (cuando el Sol cruza el meridiano es mediodía). También se divide en 24 horas (solares) de 60 minutos, cada una de las cuales se divide en 60 segundos. Debido a la traslación de la Tierra alrededor del Sol, que avanza aproximadamente un grado por día (la traslación completa implica 360°), el día sideral es ligeramente más corto que el día solar.

El movimiento de traslación de la tierra.

Además del movimiento de rotación que realiza la Tierra alrededor de sí misma, existe otro movimiento, de igual importancia, denominado *traducción*, que la Tierra realiza alrededor del Sol. Este movimiento se realiza en una órbita elíptica, de pequeña excentricidad, y determina el período de tiempo llamado *año*, en el que ocurren los fenómenos de las estaciones. El valor del año tropical (solar), según el *El almanaque astronómico del año 1995*, es 365,242190 días o 365 días, 5 horas, 48 minutos y 45,2

⁵Término relacionado con la elipse, que se puede definir como el lugar geométrico de los puntos de un plano cuyas distancias a dos puntos fijos, llamados focos, tienen una suma constante. En el sistema solar, el Sol ocupa uno de los focos. La Tierra y los demás planetas del sistema solar no describen órbitas circulares, sino elípticas, por lo que tienen la apariencia de círculos achatados.

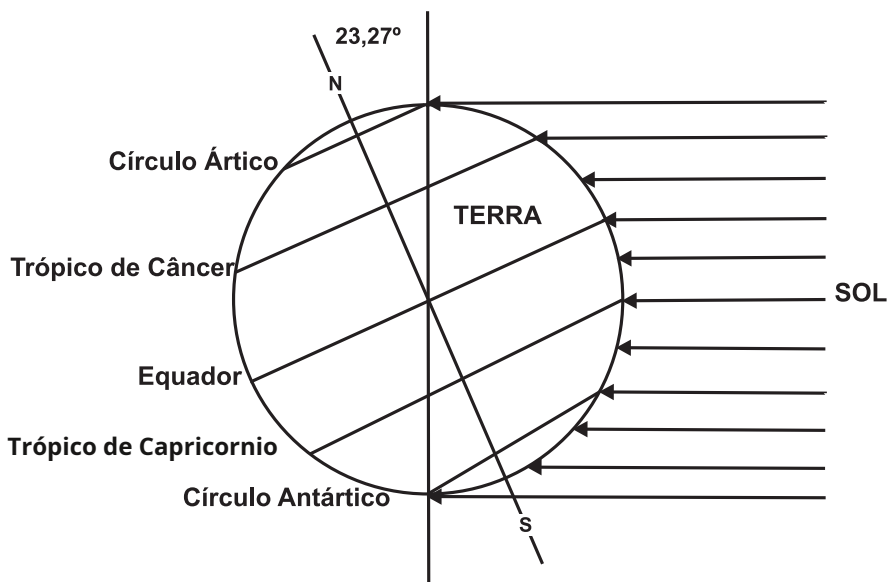
⁶La palabra *excentricidad* significa desviación o salida del centro. En Astronomía se define como el resultado de la división entre la distancia de un foco a otro y el eje mayor de la órbita de una estrella. Si la órbita de la Tierra fuera perfectamente circular, la distancia de la Tierra al Sol sería siempre la misma en cualquier época del año. Sin embargo, dado que dicha órbita es elíptica, la Tierra a veces está más cerca, a veces más lejos del Sol.

segundos.⁷A efectos de cálculo, se tomará el valor de **365.2422** días durante la duración del año solar.

La distancia de la Tierra al Sol no es constante, debido a la ligera excentricidad de su órbita. El punto en el que la Tierra alcanza su máxima distancia del Sol se llama *afelio*; y el punto en el que está más cerca de esa estrella se llama *perihelio*.

La inclinación del eje de rotación de la Tierra

El eje de rotación de la Tierra está inclinado unos $23^{\circ} 27'$ con respecto a la perpendicular al plano de la órbita, lo que puede ejemplificarse en la siguiente ilustración. La conjugación de esta pendiente, también llamada *oblicuidad eclíptica*, con el movimiento de traslación se encarga de las diferentes estaciones del año.



Las estaciones del año

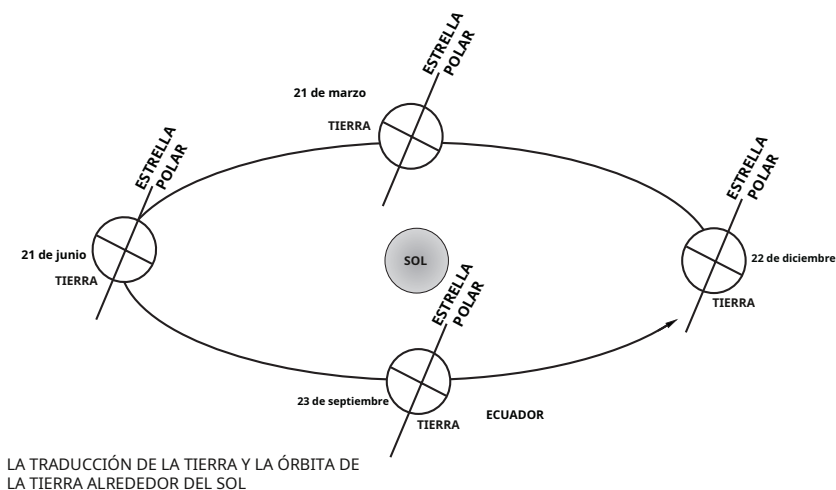
Contrariamente a lo que pudiera pensarse, las estaciones del año no resultan directamente de la mayor o menor proximidad de la Tierra al Sol, sino de las distintas posiciones que ocupan los hemisferios durante el curso que realiza el planeta.

De hecho, las estaciones del año son el resultado de la combinación de

⁷Oficina de Almanaque Náutico del Observatorio Naval de los Estados Unidos; Oficina de Almanaque Náutico de Su Majestad del Observatorio Real de Greenwich, *El almanaque astronómico del año 1995* – Datos para Astronomía, Ciencias del Espacio, Geodesia, Topografía, Navegación y otras aplicaciones (Washington: Imprenta del Gobierno de los Estados Unidos; Londres: HMSO, 1995), C1.

dos factores distintos: la inclinación del eje de rotación de la Tierra y su movimiento de traslación. Como la siguiente ilustración ayuda a aclarar, la cantidad de luz que cae sobre los hemisferios norte (norte) y sur (sur) varía, dependiendo de la posición de la Tierra en su trayectoria alrededor del Sol.

8



Los dos puntos donde se iluminan por igual los hemisferios terrestres norte y sur (21 de marzo y 23 de septiembre, aproximadamente) se denominan *equinoccios*. En estos puntos, la duración del día y la noche es prácticamente la misma. Los dos puntos donde la diferencia de iluminación entre los hemisferios norte y sur alcanza su valor máximo (21 de junio y 22 de diciembre, aproximadamente), se denominan *solsticios*.

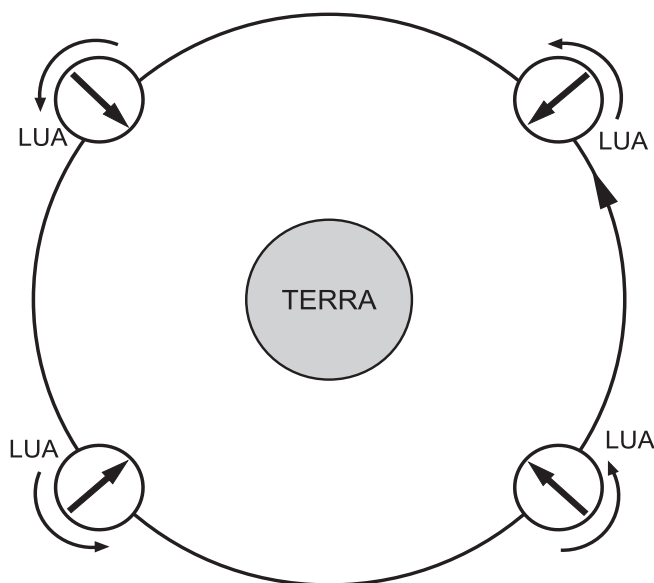
Los equinoccios marcan el comienzo de las estaciones de primavera y otoño, mientras que los solsticios marcan el comienzo del verano y el invierno.

FECHAS APROXIMADAS	HEMISFERIO NORTE	HEMISFERIO SUR
21 de marzo	equinoccio de primavera	equinoccio de otoño
21 de junio	solsticio de verano	solsticio de invierno
23 de septiembre	equinoccio de otoño	equinoccio de primavera
22 de diciembre	solsticio de invierno	solsticio de verano

Las causas de las diferencias de temperatura entre las estaciones son las siguientes: (1) El grado de inclinación con el que un haz de radiación solar llega a una determinada parte del globo determina el área sobre la que se distribuye. Incliniéndose con mayor inclinación, el haz de radiación solar se distribuye sobre un área mayor. Evidentemente, un haz de radiación solar podrá elevar la temperatura de un área más grande en menor medida que la de un área más pequeña. (2) Además, como la duración del día varía a lo largo del año, los hemisferios están expuestos a una mayor o menor cantidad de radiación según la estación.

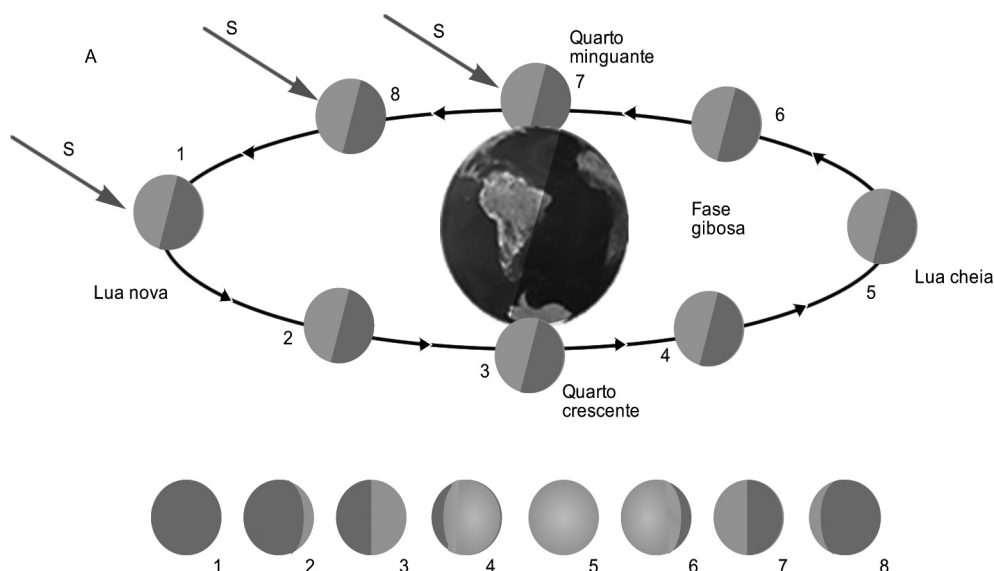
Los movimientos de la luna

Al igual que la Tierra, la Luna realiza dos movimientos simultáneos principales. La primera es la *de traducción*, por el cual describe una órbita elíptica alrededor de la Tierra: tal movimiento también se llama *revolución lunar*. Los dos puntos máximos de aproximación y salida entre la Tierra y la Luna se denominan, respectivamente, *perigeo* y *apogeo*. Calculada de perigeo a perigeo, la órbita de la Luna dura 27 días, 13 horas, 18 minutos y 33,2 segundos, que es el valor de *mes anómalo*. Tomando como referencia las estrellas más lejanas, se puede decir que la Luna completa su órbita en 27 días, 7 horas, 43 minutos y 11,6 segundos, que es la duración de la *mes sideral*. El otro movimiento que realiza la Luna es el *derotación*, cuya duración coincide con la de la *mes sideral*, razón por la cual la Luna siempre tiene la misma cara mirando hacia la Tierra, lo cual se ilustra en la siguiente figura.



Las fases de la luna y el concepto de la primera media luna

En su trayectoria elíptica alrededor de la Tierra, la Luna se puede ver bajo diferentes aspectos, llamados *etapas*. Cuando todo el hemisferio iluminado de la Luna es visible desde la Tierra, decimos que está en fase lunar *completo*. Si el hemisferio iluminado no se puede ver desde la Tierra, la fase se describe como *nuevo*. Cuando sólo la mitad del hemisferio iluminado es visible desde la Tierra, un *cuadratura*: cuando ocurre entre la luna nueva y la luna llena, se llama *Primer cuarto*; cuando ocurre entre la luna llena y la luna nueva, se llama *cuarto menguante*.



Para un observador situado en la superficie terrestre, la Luna parece describir dos movimientos totalmente diferentes en direcciones opuestas, siendo uno percibido más fácilmente que el otro. Una es la que describe la Luna de este a oeste; esto no representa su movimiento de traslación, sino que se deriva de la rotación de la Tierra. De hecho, el movimiento que realiza la Luna alrededor de la Tierra se produce de oeste a este y solo puede percibirse adoptando un marco de referencia. Por ejemplo: en una tarde determinada – cuando la Luna está en fase de plenitud – mientras los últimos rayos del Sol poniente están desapareciendo por el oeste, estará saliendo por el este. Pero cada momento la Luna se mueve un poco más hacia el este; por lo que al día siguiente, después de la puesta del sol, tardará unos minutos más en emerger del horizonte.

Cuando el Sol y la Luna están en lados opuestos del cielo, se dice que la Luna está *en oposición* al sol. En estas circunstancias, cuando el Sol se pone por el oeste, la Luna sale por el este completamente iluminada (fase llena). Sin embargo, a medida que pasa el tiempo, la Luna se mueve más y más hacia el este, hasta que sale simultáneamente con el Sol. Cuando esto ocurre, se dice que están *en conjunción*. En estas circunstancias, a la hora de la puesta del sol, la Luna también estará escondida en el horizonte occidental.

Algún tiempo después de la conjunción (al menos 15 horas), mientras la Luna continúa su movimiento hacia el este, es posible vislumbrar un pequeño hilo en el cielo, llamado *primera media luna*. Si la primera media luna no es visible el mismo día que ocurre la conjunción,

seguramente será en uno de los próximos dos días. Este fenómeno, también conocido como el *primera visibilidad* de la Luna, se puede observar justo después de la puesta del sol, después de que el brillo se haya desvanecido hasta el punto en que las primeras estrellas se hacen visibles.

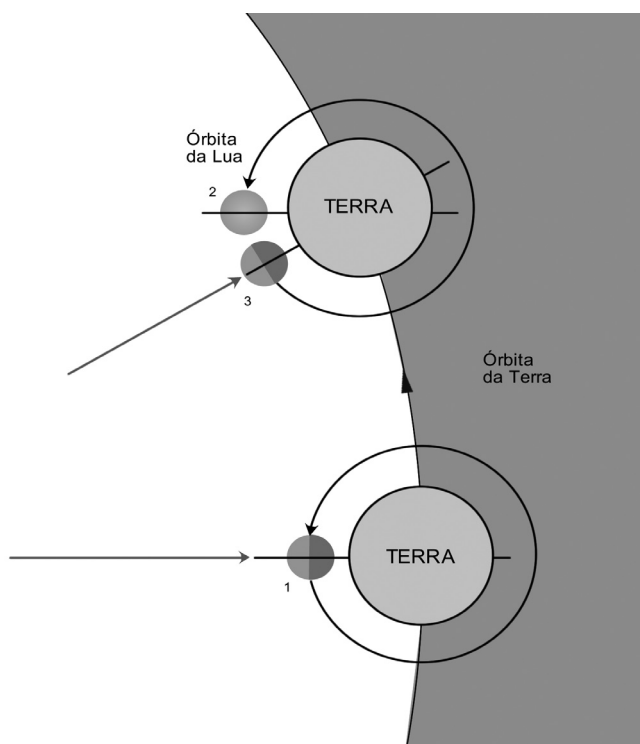


Mes sideral y mes sinódico

En relación con el Sol, el ciclo lunar da lugar a la *mes sinódico*, que se puede definir como el período entre dos conjunciones del Sol y la Luna. Su duración media es de 29 días, 12 horas, 44 minutos y 2,9 segundos. Debido a las perturbaciones en las órbitas de la Tierra y la Luna, la duración del mes sinódico no es constante y varía alrededor de 13 horas.

¿A qué se debe la diferencia de duración entre el mes sidereal y el mes sinódico?

Respuesta: Como puede verse en la siguiente ilustración, al mismo tiempo que la Luna gira alrededor de la Tierra (1), la Tierra describe su órbita alrededor del Sol. Así, aunque ya ha dado una vuelta completa alrededor de la Tierra (2), la Luna tendrá que avanzar un poco más para ocupar la misma posición relativa a la Tierra y al Sol (3), haciendo un total de 29,530589 días, lo que es el valor del mes sinódico⁹. A efectos de cálculo, se tomará el valor de **29.53059**días durante la duración del mes lunar.



Las constelaciones zodiacales

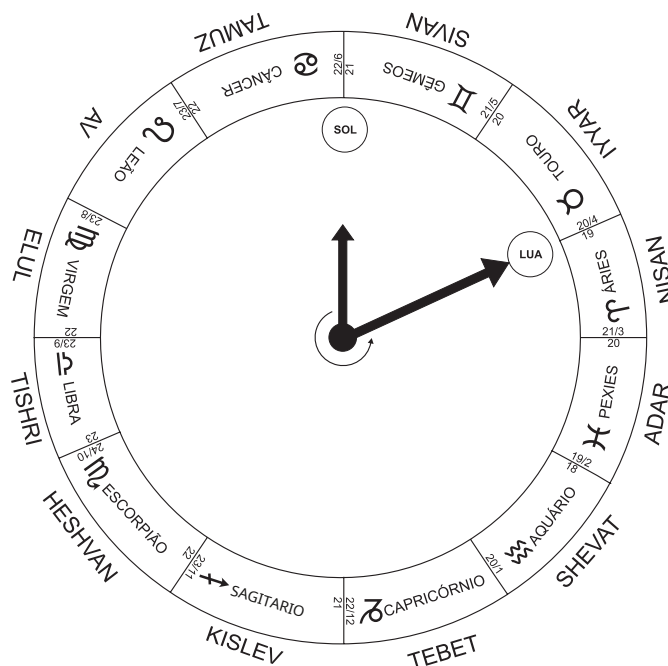
Imaginemos que fuera posible ver el cielo estrellado durante el día y que el Sol no nos lastimara los ojos con su intensa luz, para que pudiéramos mirarlo directamente. A medida que la Tierra describía su órbita, el Sol se vería contra el fondo de diferentes estrellas, que los antiguos agrupaban en 12 constelaciones distintas, bautizadas con nombres de animales míticos o reales, de donde proviene la palabra *Zodiaco*, cuyo significado es *el camino (o círculo) de los animales*.

⁹Oficina de Almanaque Náutico del Observatorio Naval de los Estados Unidos; Oficina de Almanaque Náutico de Su Majestad del Observatorio Real de Greenwich, *El almanaque astronómico del año 1995: datos para astronomía, ciencias espaciales, geodesia, topografía, navegación y otras aplicaciones*, D2.

El Zodíaco puede definirse, por tanto, como el conjunto de constelaciones por las que aparentemente se pasea el Sol durante el año. Son las constelaciones de Aries, Tauro, Géminis, Cáncer, Leo, Virgo, Libra, Escorpio, Sagitario, Capricornio, Acuario y Piscis, permaneciendo el Sol en cada una de ellas por un período aproximado de 30 días.

El cielo como un gran reloj

Por lo que acabamos de ver sobre el movimiento de traslación de la Tierra, responsable del movimiento del Sol a través del Zodíaco en el transcurso de 12 meses, y también sobre el movimiento de traslación de la Luna, responsable del desplazamiento del disco lunar en el Zodíaco en el transcurso de casi 30 días, podemos muy bien comparar el Sol y la Luna con las manecillas de horas y minutos de un reloj. Tal comparación no es forzada ni exagerada. Si la duración del movimiento de traslación de la Tierra fuera un múltiplo de la duración del movimiento de traslación de la Luna, existiría la posibilidad de que la permanencia del Sol en una de las casas o signos¹⁰ del zodiaco coincidió con el ciclo lunar. De todos modos, aunque este sincronismo no existe, el ciclo del Sol en el Zodíaco y las diferentes fases de la Luna nos permiten marcar el tiempo satisfactoriamente.¹¹



¹⁰Porción (o banda) de la línea Eclíptica correspondiente a una de las constelaciones zodiacales. Cada signo tiene 30°: 360° (Círculo de la eclíptica) ÷ 12 (constelaciones zodiacales) = 30° (signo).

¹¹La ilustración presenta la correspondencia entre los meses judíos y los signos zodiacales como sería hoy si el Calendario hubiera mantenido el mismo patrón que en la antigüedad, antes de la Reforma de Hillel II (358 d. C.), cuando los meses fueron degradados en relación con a los equinoccios. Para una discusión más extensa del tema, ver el Capítulo 10.

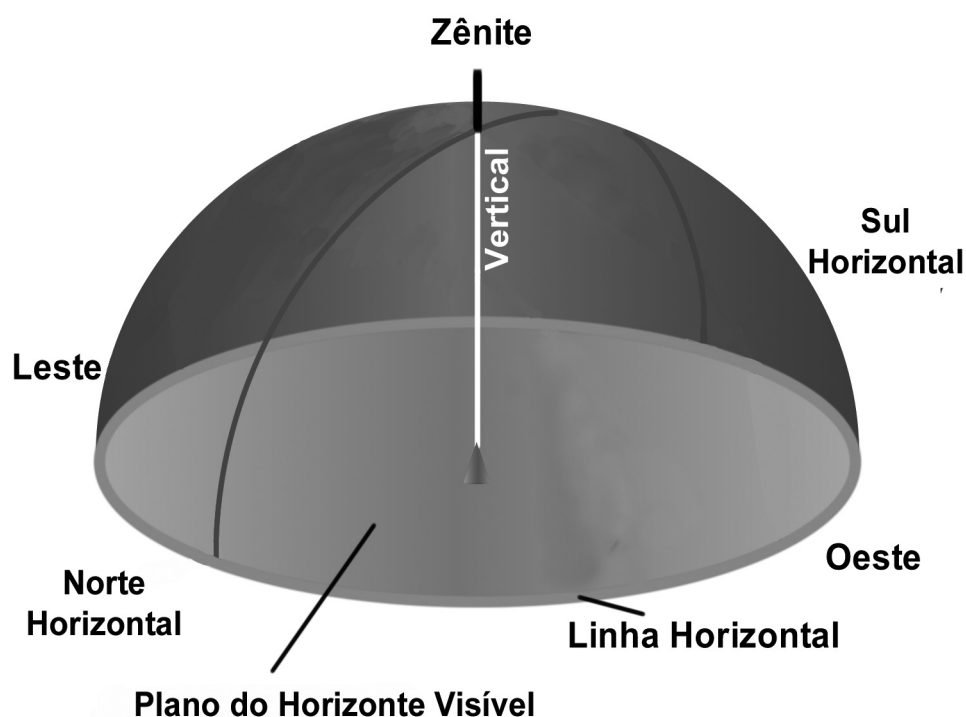
referencias astronómicas

Referencias Fundamentales

Una persona que se encuentra en un desierto muy llano o en una isla rodeada por un mar que puede considerarse en calma verá que el cielo y la tierra parecen encontrarse muy lejos. La línea que parece ser esta intersección se llama *línea del horizonte*; y al plano que contiene al observador y esa recta, en *plano del horizonte*.

Como lo más probable es que la gran mayoría de las personas no se encuentren en un lugar tan favorable (plano), impidiendo la visualización de esta línea, el plano del horizonte debe definirse de otra forma.

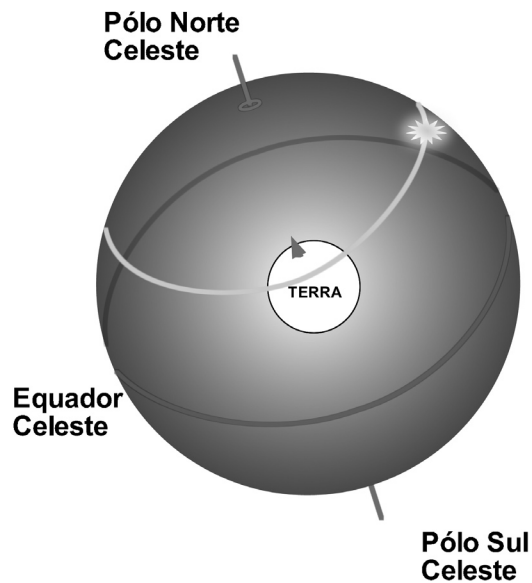
Cuando una plomada esté suspendida, la dirección indicada por ella se llamará *vertical*. El plano perpendicular a la vertical del lugar se llama *plano del horizonte*. Esta vertical, que atraviesa al observador, parece perforar el cielo en un punto muy por encima de su cabeza llamado *cenit*. El punto opuesto al cenit, con respecto al observador, es el *nadir*.



Esfera celestia

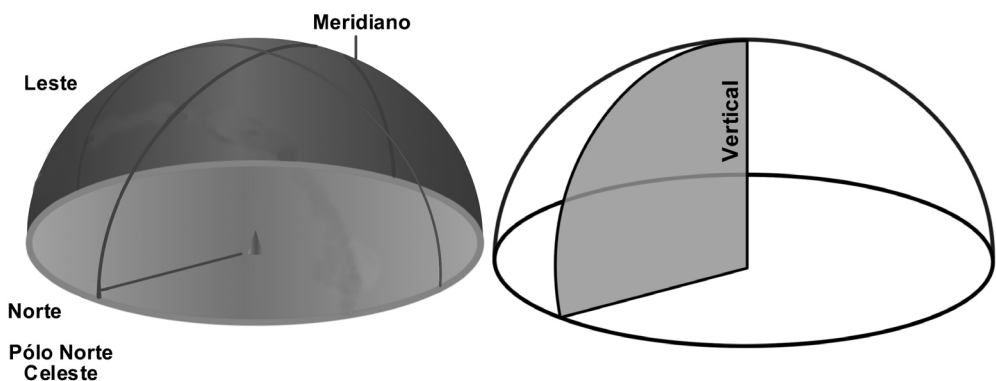
Como todas las estrellas que se pueden contemplar están muy distantes de cualquier observador en la Tierra, se pierde la noción de "profundidad".

idad” y se tiene la impresión de que están dispuestos sobre una gran esfera, que rodea la Tierra, llamada esfera celeste. Los polos de la Tierra se consideran entonces como los puntos de la esfera celeste que no giran, por los que pasa el eje de rotación. El plano perpendicular al eje de rotación y que pasa por el centro de la Tierra se llama *plano del ecuador*. El gran círculo que se forma en la intersección de este plano con la *esfera celeste* se llama *Ecuador celestial*.



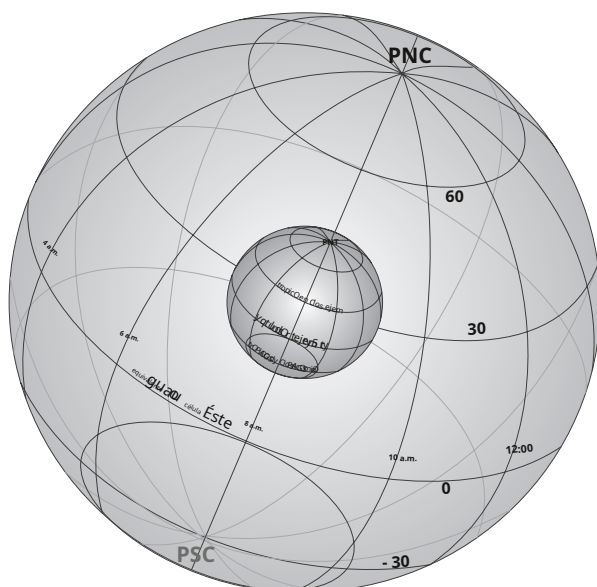
Plano Meridiano, Meridiano Local y Plano Vertical

Otro concepto relevante es el de *plano meridiano*. Se puede definir como el plano que contiene la línea norte-sur y pasa por el observador y el cenit. La intersección de este plano con la esfera celeste define un círculo llamado *meridiano local*. Cualquier semiplano definido por la vertical de la ubicación y cualquier punto en el plano del horizonte se llama *plano vertical* o el *vertical* del lugar.



Paralelos celestes y círculos horarios

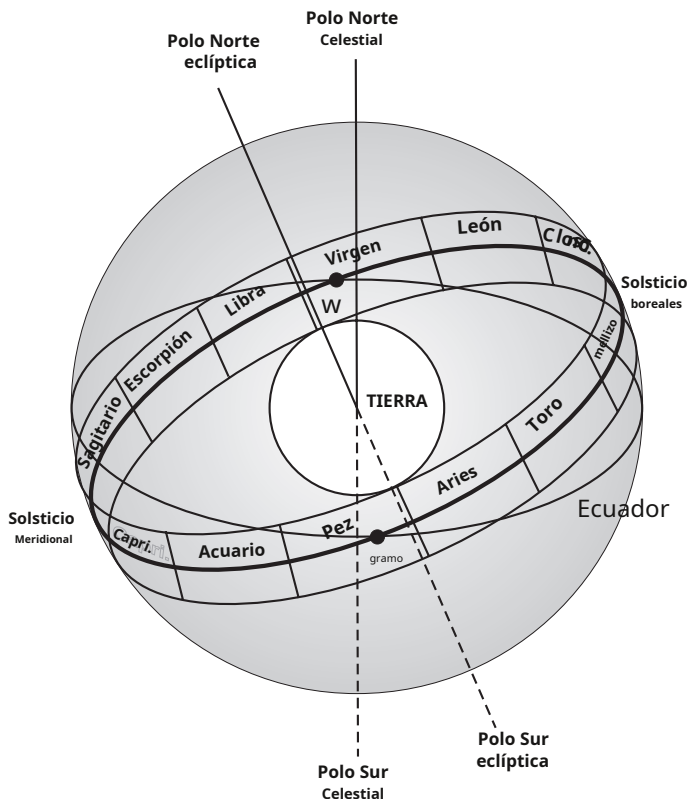
Todos los planos paralelos al ecuador celeste, al intersectar la esfera celeste, definen círculos llamados *paralelas*. Los círculos cuyo centro es el mismo que la esfera celeste y que pasan por sus polos determinan la *meridianos*. Dado que el ecuador celeste y el ecuador terrestre están en el mismo plano y el centro de la esfera celeste es el mismo que el de la Tierra, se puede decir que los paralelos y meridianos celestes coinciden con los geográficos. El semicírculo que pasa por una estrella y los polos celestes se llama *círculo de hora*.



Concepto de eclíptica

El camino recorrido por el Sol entre las constelaciones zodiacales se llama *eclíptica*. El plano de la eclíptica tiene una inclinación de unos $23^{\circ} 27'$ con relación al ecuador. Por eso, durante su trayectoria anual, el Sol, en la Eclíptica, cruza el Ecuador sólo dos veces. Una, cercana al 21 de marzo, estando en la constelación de Piscis¹², cuando el Sol se mueve hacia el hemisferio norte; hasta este punto se dan los nombres de *punto gamma*, *punto vernal* o *punto equinoccial de primavera*. El otro punto, opuesto a la gamma, que representa el paso del Sol al hemisferio sur, se llama *punto de libra* tiene lugar alrededor del 23 de septiembre. En este momento, el Sol está en la constelación de Virgo.

¹²Debido al fenómeno conocido como *precesión de los equinoccios*, los puntos gamma y libra se mueven a lo largo de la Eclíptica, en la dirección retrógrada del movimiento de traslación de la Tierra. En la época de Cristo, el punto gamma estaba en la constelación de Aries y el punto libra estaba en la constelación de Libra.



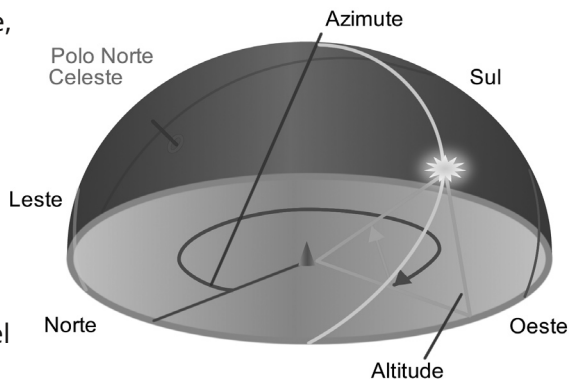
coordenadas astronómicas

Con base en esta información, se pueden definir las siguientes coordenadas principales para la ubicación de cualquier estrella:

Sistema Horizontal de Referencias

A) Acimut: es el ángulo medido en el plano del horizonte, desde el dirección norte, en dirección este, hasta la vertical de la estrella. Varía entre 0 y 360°.

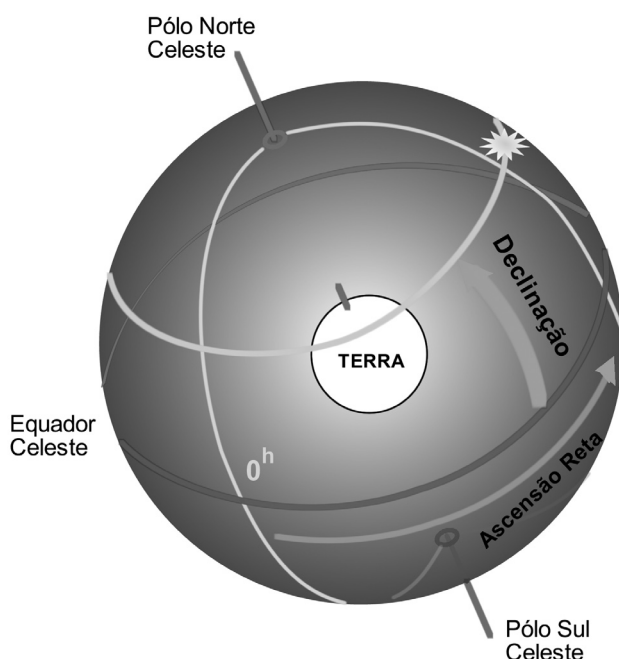
B) Altitud: es el ángulo contados en el plano vertical de la estrella, medidos desde el horizonte. Por convención, se considera positivo por encima del horizonte y negativo por debajo. De esta forma varía entre - 90° y +90°.



Sistema de Referencia Ecuatorial

C) Ascensión Recta: es el ángulo, medido sobre el ecuador, entre el meridiano que pasa por el punto gamma y el círculo horario que pasa por la estrella. La cuenta es en sentido contrario a las agujas del reloj cuando se ve desde el Polo Norte. Varía entre 0 y 360°, aunque es más habitual utilizar la medida en horas (entre 0 y 24 horas).

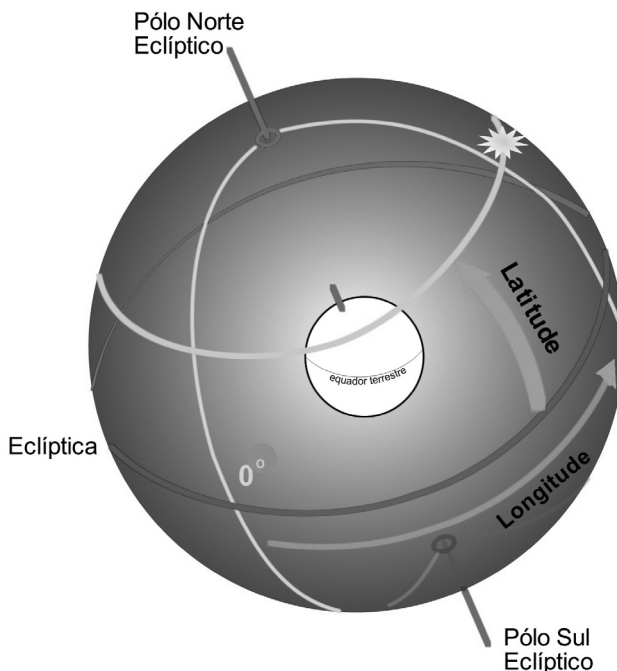
D) Declinación: es el ángulo, medido en el sentido de las agujas del reloj, entre el ecuador y el paralelo que pasa por la estrella. La declinación es positiva para las estrellas del hemisferio norte y negativa para las del sur. varía entre -90° y $+90^\circ$.



Sistema de referencia de la eclíptica

E) Longitud Eclíptica: Es el ángulo, medido en la Eclíptica, entre la punto gamma y el meridiano de la eclíptica que pasa a través de la estrella. Varía de 0 a 360°.

F) Latitud Eclíptica: es el ángulo, medido sobre un meridiano eclíptica, entre la Eclíptica y un círculo paralelo a la Eclíptica que pasa por la estrella. Para simplificar, también se puede definir como la altura de la estrella en relación al plano de la Eclíptica. Por convención, se considera positiva cuando la estrella pertenece al hemisferio norte de la eclíptica y negativa cuando la estrella pertenece al hemisferio sur de la eclíptica. Varía entre -90° y $+90^\circ$.



II – Nociones de Calendario

¿Qué es un Calendario?

Calendario es cualquier sistema de cómputo para un período de tiempo relativamente largo, cuyos fundamentos son astronómicos (de ahí la necesidad de la información presentada anteriormente) y cuyas divisiones (años, estaciones, meses, semanas, días, horas y sus subdivisiones) buscan cumplir con las necesidades de la vida civil y religiosa. También se puede definir como el conjunto de reglas utilizadas con el fin de agrupar los días en diferentes periodos que permitan un fácil cómputo del tiempo.

Cada conjunto de reglas diferentes da lugar a un calendario diferente. Cabe mencionar que cualquier calendario que siga las reglas preestablecidas es correcto, por lo que es inapropiado decir que un calendario es mejor que otro.¹³

El día, el mes y el año

El día, el mes y el año constituyen divisiones extraídas de los fenómenos astronómicos. *O día*, cuya noción nació del contraste entre la luz del sol y

¹³Algunos calendarios, sin embargo, se acercan más a un ideal definido en su concepción que otros. Por ejemplo, el mejor calendario solar es aquel cuya estructura es tal que la duración media de su año se aproxima más al valor de 365,2422 días, que es la duración del año solar.

la noche, es el elemento más antiguo y fundamental del calendario; la observación de la periodicidad de las fases lunares generó la idea de *mes*; y el concepto de *año* se originó a partir de la repetición alterna de las estaciones.

La semana y las horas

La semana no corresponde exactamente a un fenómeno astronómico, aunque algunos han tratado de asociarla con las fases de la Luna. Según el relato del Génesis, su origen se remonta a la creación del mundo. La división del día en horas es igualmente convencional y su idealización debe atribuirse a los pueblos mesopotámicos.

tipos de calendarios

Los principales calendarios elaborados por los pueblos de la Antigüedad se pueden clasificar en *sideral* (como el egipcio), *solar* (como el romano) y *lunisolar* (como el babilónico-persa y el judío).

Los calendarios siderales son aquellos que se basan en el retorno periódico de una estrella o constelación a una determinada posición en la configuración celeste. Este es el caso del Calendario Egipcio, que buscaba sincronizar el comienzo del año con la salida heliaca.¹⁴ de la estrella Sirio (Sothis para los griegos).

Los calendarios lunisolares se basan en el mes lunar sinódico, que es el intervalo de tiempo entre dos conjunciones.¹⁵ del Sol y la Luna y cuya duración es de 29,53059 días, pero pretenden hacer coincidir el año lunar, de 354,36708 días, con el año solar, cuyo valor es de 365,2422 días, mediante la intercalación periódica de un mes adicional.

Los calendarios solares sólo siguen el curso aparente del Sol, haciendo coincidir el año calendario con el año solar, con mayor o menor precisión, de modo que las estaciones caen todos los años en las mismas fechas.

A continuación, los calendarios egipcio, juliano, gregoriano, judío y babilónico-persa serán objeto de un estudio más detallado.^{dieciséis}

¹⁴*nacido heliaco* consiste en la primera aparición anual de una estrella sobre el horizonte oriental cuando aparecen los primeros rayos del Sol. La primera aparición es muy breve, pues cuando sale el sol, el cielo se ilumina y el brillo de la estrella se atenúa.

¹⁵Conjunciones geocéntricas aparentes en longitud eclíptica.

^{dieciséis}Aunque la humanidad ha producido varios otros calendarios a lo largo de la historia, como el chino, el hindú y el musulmán, los mencionados anteriormente son de particular importancia porque se utilizan en obras de escritores clásicos, papiros judíos y tablillas babilónicas, de los cuales la mayoría de la información necesaria para una fecha precisa de los eventos indicados en la profecía de las 70 semanas.

El Calendario Egipcio

El año egipcio constaba de 365 días, divididos en 12 meses de 30 días cada uno, a los que se añadían cinco días intercalados, llamados *epagomenes (ocelestia)*. Como el Calendario Egipcio no tenía año bisiesto, sus fechas (días del mes) atravesaron 1.460 años de 365,25 días para volver a la misma posición dentro del año de 365,25 días. Este periodo se llama *ciclo sótico*.

Para que el lector pueda comprender mejor lo que representó en la práctica el Ciclo Sothiac, veamos cómo se comporta el Calendario Egipcio en relación al Calendario Juliano:

Tomemos como ejemplo el año 1325 a.C., en el que el primer día del Calendario Egipcio (Thoth 1) coincide con el 20 de julio del Calendario Juliano, si se proyecta hacia atrás, ya que el Calendario Juliano no existía en el Época del Antiguo Egipto.

Inmediatamente después de 1325 a. C., el 1 de Thoth todavía coincide con el 20 de julio en los años 1324 a. C., 1323 a. C. y 1322 a. C., después de lo cual solo se repite después de otros 1456 años, es decir, en 136 d.

Por la misma razón, la salida heliaca de Sirio se movió desde el 1 de Thoth, retrocediendo un día cada cuatro años, para recorrer sucesivamente todos los días del Calendario Egipcio, solo volviendo a la misma posición inicial después de un Ciclo Sothiac completo. .

Los nombres de los meses egipcios son los siguientes:

1) Tot	7) Fantasma
2) Faofi	8) Farmacia
3) Atir	9) Pachones
4) Choiak	10) Payni
5) Tibi	11) Epifi
6) Mequir	12) Mesero

Canon de Ptolomeo

Claudio Ptolomeo fue un astrónomo que vivió en Alejandría, en el siglo II de la Era Cristiana, y escribió la obra conocida con el nombre árabe *Almagesto*.

En el *Almagesto*, Ptolomeo menciona 19 eclipses lunares fechados por año, mes, día y hora, en términos de los años de reinado de varios reyes. Visa

Dado que los intervalos entre estas observaciones son importantes para su teoría de los movimientos celestes, Ptolomeo proporciona una lista (canon) de reyes, con la duración de cada reinado, para que sirva como escala cronológica para su información astronómica. Esta lista aparece actualmente como un apéndice de la *Almagesto*. El primer monarca de la lista es el rey Nabonassar de Babilonia. Según el cómputo egipcio, su reinado comenzó el 1 de Thoth, día de Año Nuevo, cuya fecha juliana, establecida mediante los eclipses lunares mencionados en la obra, es el 26 de febrero de 747 a.¹⁷.

el calendario juliano

Introducido por Julio César el 1 de enero de 45 a. C., el calendario juliano se inspiró en el año egipcio de 365 días, pero con la adición de un día cada cuatro años para acercar el año calendario al año tropical. César estableció el 1 de enero como día de Año Nuevo y mantuvo los nombres de los meses *septiembre octubre Noviembre Diciembre*, aunque ya no eran los meses séptimo, octavo, noveno y décimo del año.

En el calendario juliano, cada mes se dividía en tres partes desiguales por el *calendas, novenas y desaparecido*. Las calendas eran siempre el primer día del mes, mientras que el noveno y los idus caían, respectivamente, el 7 y el 15, en marzo, mayo, julio y octubre, y el 5 y el 13, en los demás meses. La cuenta de las novenas y los idus era regresiva. Así, el día siguiente a las calendas era el sexto (meses de marzo, mayo, julio y octubre) o el cuarto (otros meses) anterior al noveno del mismo mes. Por ejemplo, el sexto día antes del nueve de marzo fue el segundo día de ese mes. Asimismo, el día inmediatamente posterior al noveno se convirtió en el octavo día anterior a los idus, cualquiera que fuera el mes. Por otra parte, los días que quedaban para las calendas del mes siguiente se contaban inmediatamente después de transcurridos los días. El día intercalado, cuatrienal, se denominó *bis sextus antes de kalendas martias*, porque se consideraba una duplicación del sexto día antes de las calendas de marzo. Tal denominación se ha vuelto inapropiada desde que se convirtió en el 29 de febrero.

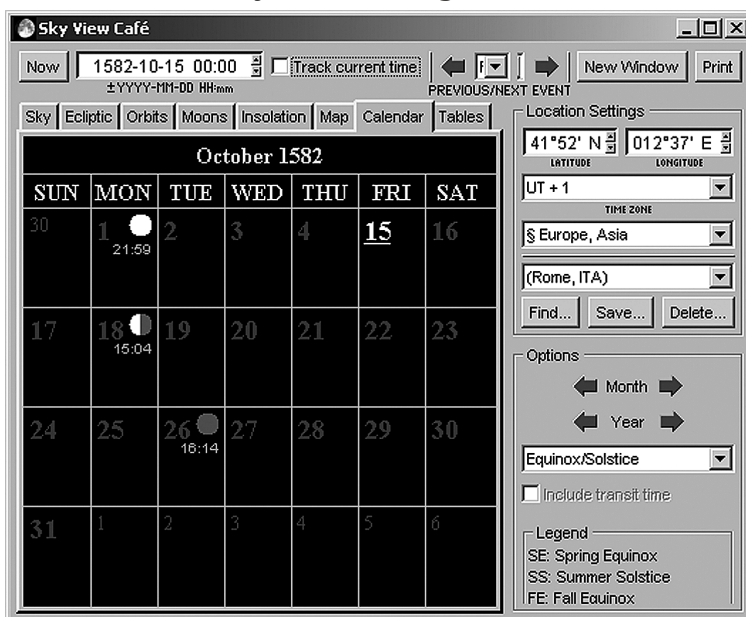
La Reforma Gregoriana

En cada grupo de cuatro años julianos, tres estaban compuestos por 365 días y uno por 366, resultando un año promedio de 365,25 días ($365 \times 3 + 366 = 1461 \rightarrow 1461 \div 4 = 365,25$), que era 0,0078 días mayor que el año tropical (365.2422 días). Considerando perfecto el Calendario Juliano, el Concilio de

¹⁷Ver tabla, en el Apéndice Final 4, con fechas julianas correspondientes al primer día de cada uno de los 12 meses egipcios para el rango 473 a.C. a 398 a.C.

Nicea (325 dC), presidida por el emperador Constantino, se basó en él al adoptar las reglas para determinar el día de la Pascua católica. Se decidió que la fiesta de la Pascua se celebrara el primer domingo después de la primera luna llena que ocurriera en o después del equinoccio de primavera, fijado por la Iglesia como el 21 de marzo.¹⁸ Sin embargo, debido a la diferencia entre el calendario juliano y el año trópico, el equinoccio eclesiástico del 21 de marzo se fue alejando cada vez más del equinoccio real, acercándose al verano. En 1414 dC, no Concílio de Constança, algumas sugestões foram propostas para se corrigir essa defasagem, visto que ela possuía implicações religiosas: no período comprendido entre a Quarta-feira de Cinzas e a Páscoa, exigia-se dos cristãos católicos que praticassem a abstinência de carne; ya que la Pascua se definía en función del equinoccio eclesiástico y que éste variaba en función del equinoccio real, se estaba comiendo carne en una época en que estaba definitivamente prohibida. En el año 1582 d.C., cuando la diferencia era prácticamente de 10 días (1582 - 325 = 1257 → 1257 x 0,0078 = 9,8046), El Papa Gregorio XIII decidió emprender una reforma integral del calendario para solucionar el problema. El documento por el que se decretó la reforma fue la Bula *Inter gravissimas*. Las principales medidas adoptadas fueron las siguientes:

1) Para corregir el exceso de días sobre el año tropical, suprimimos 10 días en 1582 d. C., pasando del 4 de octubre (jueves) al 15 (viernes). Este cambio no afectó en absoluto al ciclo semanal, ya que normalmente al jueves le seguía el viernes.



¹⁸La regla fue diseñada para evitar que el Domingo de Pascua coincidiera con

2) Para evitar que la diferencia se vuelva a acumular, adoptamos si el procedimiento de suprimir tres días cada 400 años, aboliendo los años bisiestos seculares (es decir, los que marcan el final de los siglos), cuyas centenas no eran divisibles por 400. Así, los años 1700 dejaron de ser bisiestos, 1800 y 1900, que habría sido según el calendario juliano. Aún así, el Calendario Gregoriano tiene un exceso de 0,0003 días sobre el año tropical.

Como resultado de estos cambios, el año calendario ahora contiene, en promedio, un total de 365,2425 días ($365,25 \times 400 = 146\,100 \rightarrow 146\,100 - 3 = 146\,097 \rightarrow 146\,097 \div 400 = 365,2425$).

El Calendario Judío

La primera visibilidad de la luna nueva marcó el inicio del mes¹⁹, que sumaron 29 o 30 días. Según una antigua costumbre, antes de que pudiera comenzar un nuevo mes, era necesario que se viera la media luna y se comunicara el hecho a un comité de sacerdotes. Por lo tanto, los observadores oficiales se colocaron en posiciones favorables, al atardecer del vigésimo noveno día, y escudriñaron cuidadosamente el cielo occidental. La primera media luna no se puede ver hasta que el crepúsculo ha avanzado lo suficiente y, a menudo, está tan cerca del horizonte que desaparece unos momentos después de ser detectada por ojos entrenados. Por lo tanto, si la media luna no se pudiera observar en la tarde del día veintinueve, el mes actual tendría que continuar por un día más, haciendo un total de 30 días.²⁰

Como 12 meses de 29 o 30 días representan solo 354 o

14to día del mes lunar (eclesiástico) y esto para oponerse a *cuartos decimales*, cristianos que en los siglos II, III y IV propugnaron la celebración de la Pascua el 14 de Nisán. Así, cuando el día 14 del mes lunar (eclesiástico) coincide con el domingo, la Pascua católica no se celebra ese mismo día, sino el domingo siguiente.

¹⁹Números 28:11 y 14; 1 Samuel 20:5, 18, 19, 24, 27 y 34; e Isaías 66:23 vincula el comienzo del mes con la luna nueva. La comparación de Números 10:10 con el Salmo 81:3 refuerza esta conclusión. Cabe señalar, sin embargo, que esta no es la luna nueva astronómica (conjunción), ya que esta, al no ser visible, no sirvió como un hito fácilmente identificable a principios de mes; es, más bien, la luna nueva eclesiástica (primer creciente), que era visible al atardecer del día de la conjunción o de uno de los dos días siguientes. Filón de Alejandría (20 a. C. – 50 d. C.) afirma que “en el momento de la luna nueva, el Sol comienza a iluminar a la Luna con una luz que es visible a los sentidos, y luego ella expone su propia belleza a los espectadores” (filo, *Las obras de Philo, Completo e íntegro*, nueva edición actualizada, 1ª ed. [Peabody, MA: Hendrickson Publishers, 1993], 572, nuestra traducción).

²⁰C. Mervyn Maxwell, *Una nueva era según las profecías de Daniel*, 1ª ed. (Tatuí, SP: Casa Editora Brasileira), 272 y 273.

355 días, unos 11 días menos que el año solar, era necesario intercalar un decimotercer mes cada dos o tres años para que no se perjudicara la Fiesta de las Primicias.

Explicando mejor. Según la Ley Mosaica, “al día siguiente del sábado”, durante la celebración de la Fiesta de los Panes sin Levadura (que duraba del 15 al 21 del primer mes), se debía entregar una gavilla de cereales nuevos, recién cosechados. ser sacudido por el sacerdote ante el altar de los holocaustos. La cebada es el primer grano en madurar en Palestina, razón por la cual se escogió desde temprano para determinar el tiempo de celebración de la Fiesta de los Panes sin Levadura.²¹ y también el primer mes. El mismo nombre de este mes, *Abib*, palabra hebrea de origen cananeo cuyo significado es “punta de oreja”, da fe de este hecho.²² Dado que la maduración de los granos tiene una estación definida para ocurrir, el retraso del año lunar en relación con el Sol podría provocar el advenimiento del período de los Panes sin Levadura sin que se ofreciera cebada.²³

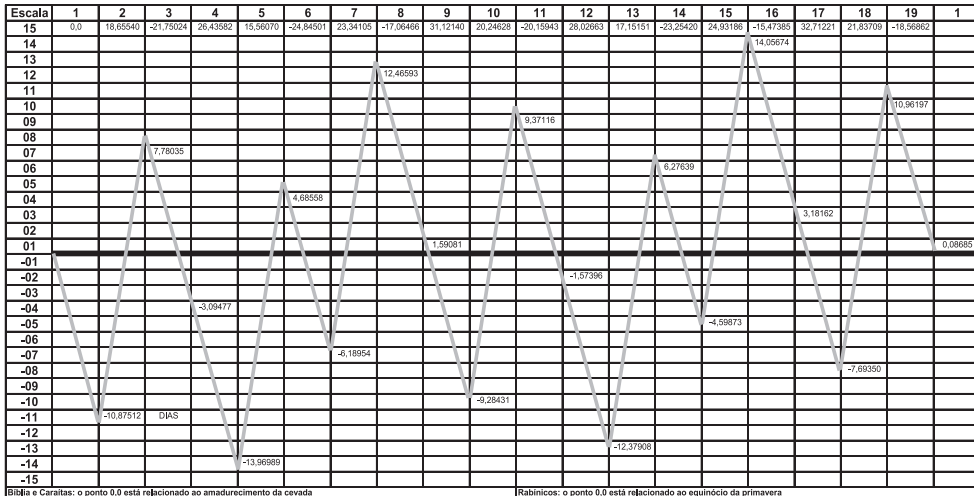
El cuidado de que esto no sucediera y que el primer mes no comenzara demasiado temprano creó un vínculo entre el ciclo lunar y el ciclo solar, ya que requirió la inserción de un mes adicional. Esto dio como resultado un calendario lunisolar, en el que algunos años tenían 12 meses (354 días) y otros 13 meses (383 días).

La inserción periódica de un decimotercer mes reveló la existencia de un ciclo natural de 19 años, durante los cuales se realizan 7 intercalaciones. El siguiente gráfico representa matemáticamente el ciclo de 19 años:

²¹Éxodo 9:31 y 32; Rut 1:22; 2:23; y 2 Samuel 21:9 y 10 confirma que la cebada fue el primer grano en madurar en Egipto y Palestina. Esa es la razón por la que se eligió para componer el manojito de las primicias. Tanto Filón de Alejandría como Josefo Flavio se refieren a la salsa de los primeros frutos de la cebada (Filón, *Las obras de Philo*, 584; y Flavio Josefo, *Antigüedades de los judíos*, 3:10:5, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 96).

²²Comparar Éxodo 13:4; 23:15; 34:18; y Deuteronomio 16:1, donde la palabra solo fue transliterada al *Almeida Versión Revisada y Actualizada*, para denotar el nombre del mes, con Éxodo 9:31 y Levítico 2:14, donde la misma palabra ha sido traducida como "oreja-oreja" u "orejas verdes". Para ver *Diccionario Internacional de Teología del Antiguo Testamento*, R. Laird Harris: organizador (São Paulo, SP: Vida Nova, 1998), 1 [vocabulary 1b].

²³Cada planta tiene un tiempo definido para florecer y dar frutos, dependiendo de la duración del día y la temperatura ambiente. Estos factores, a su vez, están íntimamente relacionados con las estaciones. "La razón" de esto "es que las plantas usan sus relojes para detectar las estaciones, a lo largo del día, asegurando que las flores florezcan en el momento adecuado del año". ("Moléculas para hacer que las plantas funcionen", *Científico nuevo*, n.º 1.967, 4 de marzo de 1995, 30, traducción nuestra). La Biblia se refiere al fruto como "aquellos que maduran el sol" (Dt 33:14), lo cual está en perfecta armonía con la práctica agrícola y el testimonio de la Ciencia.



Biblia e Carallos: o ponto 0.0 está relacionado ao amanhecer da cevada Rabinicos: o ponto 0.0 está relacionado ao equinócio da primavera

12 X 29,53059 = 354,36708 13 X 29,53059 = 383,89767	354,36708 - 365,2422 = -10,87512 383,89767 - 365,2422 = +18,65547	COORDENAÇÃO LUNISSOLAR (Lv 23) (CICLO METÔNICO)
--	--	--

Observe el gráfico (ver el gráfico ampliado en el Apéndice Final dos). La línea horizontal correspondiente a cero representa el equinoccio de primavera, cerca del cual ocurre la maduración de la cebada. Digamos que, en un año determinado, el 1 de Nisán cae exactamente encima del equinoccio y que tomamos ese punto como el comienzo del ciclo de 19 años. Después de un año de 12 meses lunares, el calendario se retrasaría unos 11 días con respecto al año solar. Esto significa que el 1 de Nisán del año siguiente comenzaría unos 11 días antes del equinoccio.

Para el segundo año del ciclo habría dos opciones: adoptando un año de 12 meses, el desfase aumentaría, al final del segundo año, a unos 22 días; ya, con un año de 13 meses, esta diferencia bajaría a unos 8 días. Se debe preferir esta última alternativa, ya que permite que el comienzo del primer mes del tercer año del ciclo esté más cerca del equinoccio que la primera opción.

Curiosamente, al cabo de 19 años, el calendario volverá a estar sincronizado con el año solar, con una diferencia de tan solo dos horas. Esto significa que, en nuestro ejemplo, el 1 de Nisán no volverá a coincidir con el equinoccio de primavera hasta después de 19 años.

Los meses judíos son los siguientes: 1) Abib-Nisan; 2) Zif-Iyar; 3) Siván; 4) Tammuz; 5) Ab; 6) Elul; 7) Etanim-Tishri; 8) Bul-(Mar) Heshván; 9) Kislev; 10) Tebet; 11) Shevat; 12) Adar; y 13) Adar Sheni, o Adar Beith, o Veadar. Los mismos nombres en caracteres hebreos, así como el momento en que ocurren dichos meses, se organizan en la siguiente tabla:

לַיְהוּדִים = CALENDÁRIO						
Meses		חַדָּשׁ = lua nova, dia da lua nova, mês	מולֵד = nascimento, começo, aparecimento da lua nova	Festas	תְּקִיפָה = cido, circuito; estação do ano	גְּלִגְלֵי הַמְזָלוֹת
Rel. 1	Civ. 7	אַבִּיב נִיסָן	Março ABRIL שְׂעוּרָה = Cevada	פֶּסַח חַג הַמַּצּוֹת	PRIMAVERA אַבִּיב	ÁRIES ♈ טֹלָה
2	8	זוּ זִיו אַיִר אַיִר	Abril MAIO Flor		נִיסָן	TOURO ♉ שׁוֹר
3	9	סִינָן	Maio JUNHO הַטָּרָה = Trigo	חַג שְׂבַע־עוֹת		GÊMEOS הֶאֱוִיִּים
4	10	תְּמוּזָה	Junho JULHO		VERÃO קִיץ	CÂNCER סַרְטָן
5	11	אַב	Julho AGOSTO			LEÃO אַרְיֵה
6	12	אֶלּוּל	Agosto SETEMBRO Respiga			VIRGEM בְּהוּלָה
7	1	אֵיתָנִים אַתָּנִים תְּשֵׁרֵי	Setembro OUTUBRO Perene	רֵאשׁ הַשָּׁנָה יוֹם כְּפָרִים חַג הַסֻּכּוֹת	OUTONO סְתוֹ	LIBRA ♎ מִזְאֲזָנִים
8	2	בּוּל מַרְחֶשֶׁן	Outubro NOVEMBRO deus da chuva			ESCORPIÃO ♏ עַקְרָב
9	3	כֶּסֶלֹו	Novembro DEZEMBRO	חֲנֻכָּה		SAGITÁRIO קֶשֶׁת
10	4	תְּבֵת תְּבֵת	Dezembro JANEIRO Atolamento		INVERNO חֹרֶף	CAPRICÓRNIO גְּדִי
11	5	שְׁבַט	Janeiro FEVEREIRO Chuva Destruidora			AQUÁRIO ♐ דְּלִי
12	6	אַדָּר	Fevereiro MARÇO Botões	פּוּרִים פְּרִים		PEIXES ♑ נְגִיִּים
13		אַדָּר שְׁנִי אַדָּר בֵּית וְאַדָּר	MARÇO			

El Calendario Babilónico-Persa

Al igual que el calendario judío, el año babilónico era lunisolar y constaba de 12 meses de 29 o 30 días cada uno, con un total de 354 o 355 días. Como el año lunar es aproximadamente 11 días más corto que el año tropical, cada dos o tres años se añadía un segundo mes Ululu, el sexto mes, o un segundo mes Addaru, el duodécimo mes. Con el decimotercer mes, el año tenía 383 o 384 días.

El ciclo de 19 años se considera un descubrimiento de los pueblos mesopotámicos, que luego pasaron a las monarquías selúcidas y arsácidas y, a través de ellas, a los judíos. Hacia el 432 a. C., el astrónomo ateniense Metón organizó este ciclo, determinando que los años tercero, sexto, noveno, undécimo, decimocuarto, decimoséptimo y decimonoveno estaban compuestos por 13 lunaciones. De ahí el nombre de *Ciclo Metónico*, por el cual se conoce más comúnmente el ciclo de 19 años.

Los nombres de los meses babilónicos están ordenados en la siguiente tabla:

1) Nisanú	7) Tashritu
2) Aiaru	8) Arahsamnu
3) Simanú	9) Kislimú
4) Duzú	10) Tebetu
5) Abu	11) Shabat
6) Ululú	12) Addaru

Los sistemas contables de dos años entre los judíos

Al establecer las reglas para la celebración de la Pascua, Moisés fijó el comienzo del año en el mes en que los hebreos salieron de Egipto (Ex 12, 2): *Abib* [pronunciado aviv] (Núm 33:3; y Éx 13:4). *Nisán* es el nombre de origen babilónico del mismo mes.

Sobre la institución del mes de Abib como inicio del año judío, Flavio Josefo hace el siguiente comentario:

“Moisés, sin embargo, designó Nisán, que es [el mes de] Xántico, como el primer mes para las fiestas, porque fue en ese mes que él sacó a los hebreos de Egipto; **también calculó este mes como el comienzo del año para todo lo relacionado con el culto divino, pero para comprar y vender y otros acontecimientos ordinarios conservó el antiguo orden..**” (nuestra traducción)²⁴

Al afirmar que para los “acontecimientos ordinarios” Moisés habría conservado “el antiguo orden”, Josefo revela la existencia de otro sistema de cómputo del año que el de primavera a primavera.

En Éxodo 23:16 y 34:22 encontramos evidencia de un calendario de otoño a otoño. En Éxodo 34:22, la expresión “al final del año” es una traducción de las palabras hebreas $\text{חַדְשׁוֹתֶיךָ} = (t_yqûfat hashshānā)$. La palabra hebreá $\text{חַדְשׁוֹתֶיךָ} = (t_yqûfa)$ significa “hacer un círculo”, “dar vueltas”²⁵, por lo que el sentido literal de la expresión $t_yqûfat hashshānā$ es “redondo del año”. La “Fiesta de la Cosecha” a la que se hace referencia en este versículo es la Fiesta de los Tabernáculos, que se celebra entre el 15 y el 22 del séptimo mes. La asociación del “cambio de año” con la Fiesta de los Tabernáculos, que era la gran fiesta del otoño, revela un sistema de cómputo de otoño a otoño.

²⁴Flavio Josefo, *Antigüedades de los judíos*, 1:3:3, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 33.

²⁵*Diccionario Internacional de Teología del Antiguo Testamento*, R. Laird Harris: organizador, 1333 [vocabulario de 2001].

Para el período desde Salomón hasta el cautiverio de Babilonia, el Dr. Siegfried Horn presenta los textos de 1 Reyes 6:1, 37 y 38; 2 Reyes 22:3 y 23:23; 2 Reyes 24:12; además del descubrimiento arqueológico del Calendario cananeo de Gezer, como evidencia de un sistema de Tishri a Tishri (es decir, de otoño a otoño).

Para el período inmediatamente posterior al exilio, la evidencia se reduce al libro de Nehemías y un papiro arameo que forma parte de una colección de documentos encontrados en la isla de Elefantina, en el sur de Egipto. Una discusión más extensa de este tema se hará en el Capítulo 5.

Actualmente, el comienzo del año del calendario judío es el 1 de Tishri, según la instrucción talmúdica: "El primero de Tishri es el día de Año Nuevo, para los años ordinarios y para los años sabáticos y de jubileo". (nuestra traducción)²⁶

III - nociones de Cronología Antigua y Moderna

Habiendo examinado los principales sistemas de calendario producidos por las civilizaciones más importantes del mundo antiguo, una investigación sobre los métodos utilizados por estos mismos pueblos para fechar eventos en términos de años será ahora de un valor inestimable.

Los cánones epónimos

Entre los asirios, cada año se elegía a un alto funcionario del Imperio para ser el *Limmu*, que prestó su nombre para designar el año. El mismo método fue seguido por los griegos, entre los cuales el título correspondiente a limmu era *epónimo*. Entre los romanos, cada año se identificaba con los nombres de los dos cónsules en funciones, lo que resultaba en la *Listas Consulares*, de particular relevancia para nuestro tema.

los años de reinado

En Mesopotamia, Egipto, China, entre los hebreos y entre otros pueblos antiguos, se adoptó el sistema de años de reinado. Esta práctica no se generalizó en la Roma imperial. Tenía el inconveniente de reiniciar la cuenta cada vez que un nuevo soberano llegaba al poder. Cualquier omisión o error en las listas reales, como los derivados de reinados simultáneos en períodos de inestabilidad política, viciaron el cómputo total.

²⁶Tratado de *Rosh Hashaná* 1:1, disponible en: <<http://www.sacred-texts.com/jud/t02/ros03.htm>>, consultado el: 01 de marzo. 2007. En rigor, la Biblia sitúa el comienzo del año jubilar, y por tanto del año sabático, en el 10 y no en el 1 de Tishri. Véase Levítico 25:9.

Había dos métodos diferentes para calcular los años de reinado:

1) **con año de adhesión.** Cuando un rey moría, el primer año de su sucesor no se contaba desde el día inmediatamente posterior a la muerte del rey anterior, sino desde el siguiente día de Año Nuevo. El tiempo transcurrido en este intervalo se llama *año de adhesión*. Si Siegfried Horn tiene razón, se puede encontrar un ejemplo de este método en 2 Reyes 18:1, 9, 10. Después de informar que Ezequías ascendió al trono en el tercer año de Oseas, el autor del libro afirma que el sitio de Samaria comenzó en el año cuarto de Ezequías, el séptimo de Oseas, y terminó tres años después, en el año sexto de Ezequías, el noveno de Oseas. Según Horn, la perfecta armonía de toda esta información solo es posible mediante la aplicación del sistema de años de ascensión, como se puede demostrar en el siguiente diagrama.

Año de Ascensão						
Último Año do Reinado de Acáz	1º Ano de Ezequias	2º Ano de Ezequias	3º Ano de Ezequias	4º Ano de Ezequias	5º Ano de Ezequias	6º Ano de Ezequias
Ano de Ascensão de Ezequias						
3º Ano de Oséias	4º Ano de Oséias	5º Ano de Oséias	6º Ano de Oséias	7º Ano de Oséias	8º Ano de Oséias	9º Ano de Oséias

dos) **sin año de adhesión.** Por este sistema, empleado en Egipto y también indicado en la Biblia, el período inmediatamente posterior a la ascensión del nuevo monarca ya se consideraba el primer año de reinado. Así, la primera parte del año se calculaba en función del reinado del antiguo monarca, mientras que la última parte se fechaba en función del nuevo soberano. Un claro ejemplo de este método se da en 1 Reyes 15:25, 28. Nadab de Israel llegó al poder en el segundo año de Asa de Judá. Nadab reinó dos años y fue asesinado en el tercer año de Asa. Obviamente, solo el sistema que no utiliza el año de acceso permite la combinación exacta de esta información, como se puede demostrar en el diagrama a continuación.

Sem Año de Ascensão			
2 anos			
Último Año do Reinado de Jeroboão	1º Ano de Nadabe	2º Ano de Nadabe	Início do Ano de Baasa
2º Ano de Asa		3º Ano de Asa	

Cuando un documento antiguo establece la fecha de un evento en términos de los años de reinado de cualquier gobernante, se vuelve indispensable identificar cuál de los dos sistemas se está utilizando para la ubicación exacta en la escala BC - AD del año en consideración.

las Olimpiadas

Además del esquema de conteo ateniense (lista de *arcontes*-epónimos), todos los estados griegos utilizaron los Juegos Olímpicos como sistema de datación. Consistían en el período de cuatro años entre los Juegos Olímpicos. La fecha tradicionalmente aceptada del primer año de la primera Olimpiada es 776/775 a. C. (mediados del verano hasta mediados del verano siguiente). El hecho de que esta fecha sea sólo tradicional no resta valor a la utilidad cronológica de esta escala más que unos pocos años de error en la fecha del nacimiento de Cristo afectan la validez de la Era Cristiana. La datación de las olimpiadas fue utilizada por escritores griegos y romanos y también por el historiador judío Flavius Josephus.

la era seléucida

Con la fragmentación política del Imperio de Alejandro, uno de sus generales, Seleuco, inició una serie de reyes que gobernaron Asia Menor, Siria, Palestina y Mesopotamia. En Babilonia, donde el año empezaba en primavera, el inicio del reinado de Seleuco se contaba desde abril del 311 a. C., mientras que según el calendario macedonio, cuyo año empezaba en otoño, el inicio del mismo reinado se remontaba a octubre del 312 a. La época seléucida se extendió por Oriente Medio, apareciendo en el libro apócrifo de los Macabeos y habiendo sido adoptada incluso por los reyes arsácidas, que la añadieron a la época de su propia monarquía (247/246 a. C.).

La edad de la fundación de Roma

Conocido en latín como *ab urbe condita* (AUC, desde la fundación de la ciudad, es decir, de Roma), su uso fue tardío entre los historiadores romanos. Se difundió principalmente durante el período del Bajo Imperio, a pesar de que los documentos oficiales mantuvieron la datación por cónsules, incluso durante varios siglos después de la desaparición de la República. LA *Edad de la Fundación de Roma* su punto de partida es la fecha del 21 de abril de 753 aC, día y mes en que se celebró la inauguración de dicha ciudad.

La Era Cristiana

En el año 525 dC, un monje llamado Dionysius Exiguus (o el Pequeño) propuso que todos los eventos fueran fechados desde el nacimiento de Jesús, que fijó en el año 753 de la fundación de Roma.

Para los años desde el nacimiento de Cristo, el conteo se hace en orden ascendente; para los anteriores a ese evento, en orden descendente. No hay año cero. Por lo tanto, el 31 de diciembre de 1 a. C. es seguido por el 1 de enero de 1 d. C. (o 1 d. C., en latín *de nueva era*, es decir, año del Señor)²⁷. Siguiendo esta lógica, el año 1 dC es el primer año del siglo I y el año 100 dC el último. Por tanto, el año 2000 dC es el último del siglo XX y también del tercer milenio. Por esa razón, el nuevo milenio realmente no comenzó hasta el 1 de enero de 2001 d.C.

La ausencia de cero entre el 1 a. C. y el 1 d. C. cambia el cálculo de los períodos que comienzan antes de Cristo y terminan durante la era cristiana en 1 año. ¿Por qué ocurre esto?

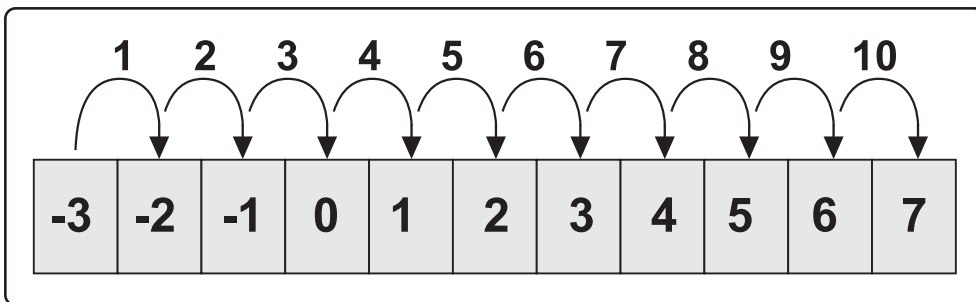
A primera vista, si las 69 semanas proféticas, o 483 años-día, comienzan en el año 457 a.C., el bautismo de Jesús debió haber tenido lugar en el año 26 d.C., para $483 - 457 = 26$. Sin embargo, dado que no hay cero en la escala BC - AD, este cálculo debe realizarse de otra manera.

La falta de un año cero impide los cálculos utilizando los años BC y AD, como se puede ver en el siguiente ejemplo:

Si restamos el número 3 al número cardinal 10, el resultado será 7. Podemos representar gráficamente esta cuenta de dos formas:

Primera manera: $10 - 3 = 7$

Segunda forma: según el siguiente cuadro



²⁷La literatura especializada también utiliza las siglas EC (i.e., Common Era), como equivalente de AD y AD, y AEC (i.e., Before the Common Era), como equivalente de BC.

Esta segunda representación gráfica demuestra que las operaciones matemáticas de resta pasan necesariamente por el lugar cero. Sin embargo, como no existe un año cero entre los años a. C. y d. C., fue necesario crear otra escala, lo más similar posible a la escala a. C. - d. fechas de conversión antes de Cristo y después de Cristo. En esta nueva escala, el año 1 dC equivaldría a +1, el año 2 dC a +2, y así sucesivamente. El año 1 aC sería igual a cero; el año 2 aC, en -1; el año 3 aC, en -2; y así. El siguiente gráfico ilustra bien la relación entre estas dos escalas. Debido a que la usan predominantemente los astrónomos, la escala que contiene el año cero se llama *astronómico*. Fue concebido por Jacques Cassini a mediados del siglo XVIII.

Tabela de Conversão para a Escala Astronômica

7 a.C.	6 a.C.	5 a.C.	4 a.C.	3 a.C.	2 a.C.	1 a.C.	1 d.C.	2 d.C.	3 d.C.	4 d.C.	5 d.C.	6 d.C.	7 d.C.
-6	-5	-4	-3	-2	-1	0	+1	+2	+3	+4	+5	+6	+7

a.C. = antes de Cristo
d.C. = depois de Cristo

En vista de lo anterior, es claro por qué las 69 semanas (483 años) terminan en el año 27. El año 457 aC equivale a -456 en la escala astronómica, por lo que el cálculo da como resultado + 27, que corresponde a la año 27 de la Era Cristiana: $483 - 456 = +27$.

el periodo juliano

El Período Juliano constituye un ciclo de 7.980 años, resultado de la multiplicación de los valores de la indicción²⁸(15 años), el ciclo Metónico (19 años) y el ciclo solar²⁹. Este último cubre un período de 28 años, después de lo cual cada día del año corresponde al mismo día de la semana.

²⁸De año en año, el monto del impuesto territorial se fijaba, en el período del Bajo Imperio Romano, el 1 de septiembre, tasación que se denominó *acusación canónica*. Cada 15 años se realizaba la revisión catastral correspondiente, período que se conoció como *indicación*. De los ciclos que forman la base del Período Juliano, sólo el de indicación no tiene relación con los fenómenos astronómicos, siendo, por tanto, de origen puramente civil.

²⁹Como es bien sabido, cada año comienza en un día laborable diferente. Por ejemplo, el 1 de enero de 1999 AD fue viernes; el mismo día del año siguiente (2000 dC) era sábado. Esto permite 7 configuraciones diferentes para los días del año. Sin embargo, dado que cada cuatro años el calendario juliano-gregoriano prevé la inserción de un día 366 (trescientos sesenta y seis), el número de configuraciones de los días del año aumenta a 28 ($7 \times 4 = 28$), este valor se llama *ciclo solar*. En términos prácticos, indica que los días del año solo coincidirán con los mismos días de la semana después de un período de 28 años.

El Periodo Juliano fue concebido por el francés Joseph Julius Scaliger (1540 d. C. – 1609 d. C.) en 1583, en la obra *De Enmienda y Temporum*. Este período comienza a las 12 del mediodía del 1 de enero de 4713 aC, un lunes, y sigue el calendario juliano.³⁰ El objetivo de Scaliger era crear una escala que abarcara un largo período de tiempo y que permitiera individualizar cada año con un número diferente.

Así, el mediodía del 1 de enero de 4713 aC (punto de partida de la escala) estaría identificado por el número 0,0000; 12:01 del mismo día ya estaría representado por el número 0.0007; el 2 de enero a las 12 del mediodía se designaría como 1.0000; a partir de ahí, la progresión continúa sin interrupción.

El punto de partida de la escala es un lunes, lo que permite identificar en qué día de la semana se encuentra cualquier punto del período. Simplemente tome la fecha juliana (por ejemplo, 1 de febrero de 2001: 2.451.942) y divídala por 7 ($2.451.942 \div 7 = 350.277,4285$); sin tener en cuenta el valor entero, la fracción también se debe multiplicar por 7 ($0,4285 \times 7 = 2,9995$); redondeando el valor obtenido ($2,9995 = 3$) y contando el número de días desde un lunes, se encuentra el día de la semana equivalente a la fecha juliana deseada (en este caso, un jueves).

Otra observación relevante es que el número de días transcurridos hasta cualquier año del período se puede obtener multiplicando 365,25 por el número de años del intervalo.

La comprensión de este ciclo adquirirá especial relevancia en el uso de la información astronómica para localizar la fecha exacta de la muerte de Jesús.

³⁰Algunos creen que la denominación *período juliano* (o *era juliana*) fue un homenaje al padre de su creador, Julio César Escalígero. Otros piensan que su origen está en la utilización del valor del año juliano (365,25 días) en el cálculo del Periodo.

3

PRIMAVERA Y OTOÑO EN EL DESARROLLO DE LA COMPREENSIÓN ADVENTISTA DE LOS PERÍODOS PROFÉTICOS DE DANIEL 8:14 Y 9:24-27

Al revisar la historia del Movimiento Millerita y la elaboración del cuerpo doctrinal básico del Adventismo del Séptimo Día, Elena G. de White hace en *El conflicto de los siglos* repetidas referencias a las estaciones de la *primavera* y de *otoño* en relación con la entrada en vigor del decreto de Artajerjes, el bautismo y muerte de Jesús, la lapidación de Esteban, los mensajes del primer y segundo ángeles, la fase del millerismo llamada *Grito de medianoche* el final del período profético de 2.300 años, con el comienzo del Juicio Investigador en el Cielo y la proclamación del mensaje del tercer ángel en la tierra.

Lectores ocasionales o superficiales pasan por la discusión del fin de los períodos proféticos en el *primavera* o *otoño* sin comprender su importancia ni siquiera su significado. De hecho, la ignorancia sobre el tema no se limita a los menos educados. Incluso teólogos prominentes dentro de nuestra denominación se suceden en malentendidos y declaraciones erróneas sobre el tema.

En Europa y Estados Unidos, con un clima templado (cuya característica principal consiste en estaciones bien definidas), es costumbre datar los eventos por estaciones. Así, por ejemplo, dice la Sra. White que "el mensaje del segundo ángel de Apocalipsis, capítulo 14, fue predicado por primera vez en el **verano** de 1844"¹. En países tropicales como Brasil, esta práctica es poco común.

Sobre la primavera y el otoño como principio y fin de los períodos

¹Elena de White, *El conflicto de los siglos*, 389.

del tiempo profético de Daniel 8:14 y 9:24-27, la siguiente declaración, de la pluma de Ellen G. White, es particularmente importante: "Miller y sus compañeros al principio creyeron que los 2300 días terminarían en **primavera** de 1844, mientras que la profecía indicaba **laotoño** de ese año." (énfasis nuestro)^{dos}

La diferencia entre la comprensión de Miller del esquema profético y la posición actual de los adventistas del séptimo día gira en torno a los siguientes puntos principales: [a] la transición a. C. - d. C., sin año cero en la escala histórica; [b] la fijación de la Cruz a la mitad o al final de la septuagésima semana; y [c] la verdadera fecha de la Cruz.

[a] La Transición BC - AD y la Inexistencia del Año Cero en la Escala histórico

El cálculo de Miller era, por así decirlo, bastante tosco, pues consistía en la sustracción simple y directa del número total de años de los períodos proféticos por la fecha inicial del cálculo (457 a. C.). Así, el final de las 70 semanas se fijó en el año 33 ($490 - 457 = 33$) y el de las 2.300 tardes y mañanas en 1843 ($2.300 - 457 = 1.843$).³ Más tarde, algunos de los asociados de Miller notaron un defecto en el esquema, ya que Miller no se había dado cuenta de que en la Escala Histórica, a diferencia de la Escala Astronómica, no hay un año cero en la transición. *Antes de Cristo Después de Cristo*. Teniendo en cuenta la inexistencia del año cero, se cambió el final de las 70 semanas al año 34 y el de los 2.300 años a 1844.

[b] La fijación de la cruz a la mitad o al final del setenta y siete maná

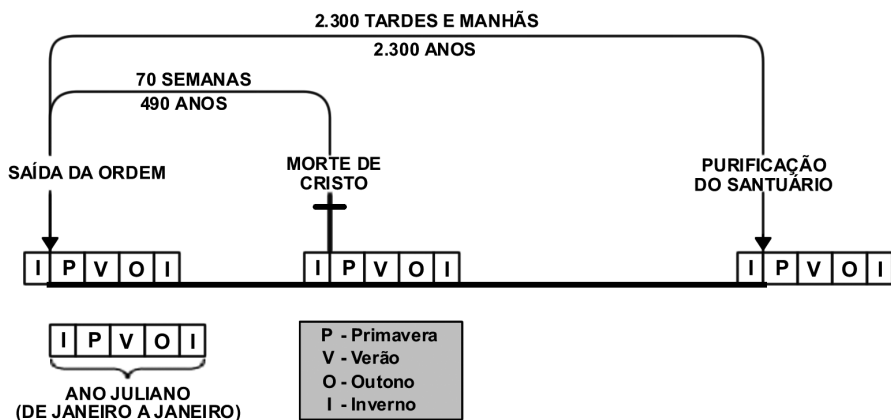
Inicialmente, Miller fijó la muerte de Cristo al final y no a la mitad de la última semana. Esto se debe a que la lectura aislada y superficial de Daniel 9:24 parecía indicar que la expiación de los pecados por la muerte del Redentor solo ocurriría al final de las 70 semanas, ya que el texto decía: "setenta semanas están determinadas [. ..] iniquidad"; Además, según Daniel 9:27, el Ungido "haría un pacto firme con muchos para

^{dos}Elena de White, *El conflicto de los siglos*, 328.

³Hubo quienes desarrollaron un razonamiento alternativo, tomando la información de Lucas 3:23, sobre el comienzo del ministerio de Jesús, y no la Cruz, como base para determinar los otros puntos de los períodos proféticos. Como Jesús tenía 30 años cuando fue bautizado, los que adoptaron este procedimiento restaron 30 años a 483, obteniendo así 453, que consideraron la fecha del decreto de Artajerjes. Avance rápido 2.300 años desde el 453 a. C. hasta el 1847 d. C. Este método es flagrantemente erróneo porque supone que Cristo fue bautizado en el año 30 d. C., lo cual no es cierto.

una semana", lo que parecía sugerir que Cristo estaría vivo hasta el final de la septuagésima semana.

Como es evidente que Cristo murió en la primavera del año, ya que su muerte se produjo en la época de la Pascua, celebrada en el primer mes del Calendario judío, a principios de la primavera, bastaba retroceder 490 años para ubicar el inicio del período, que lógicamente conducía a la primavera del año. Luego, avanzando 2.300 años desde el manantial, obviamente también se llegó a otro manantial. Esta fue la base del razonamiento que llevó a Miller a esperar el regreso de Cristo en la primavera de 1844.



[c] La Fecha de la Cruz

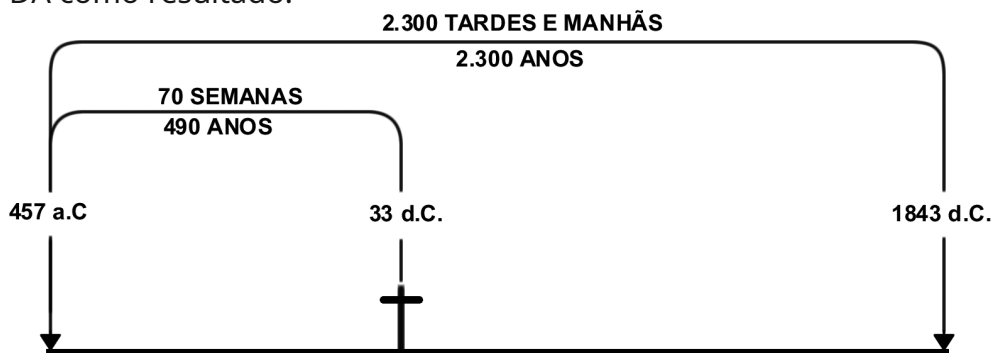
Dado que Cristo murió a la edad de 33 años, Miller asumió, como muchos escritores de su época, el año 33 dC para el evento de la crucifixión. Posiblemente se basó en el astrónomo y cronólogo escocés James Ferguson (1710-1776), autor de *Astronomía explicada sobre los principios de Sir Isaac Newton* (1756).

Al restar 33 años de 490 de la profecía de Daniel, Miller llegó a la fecha de 457 a. C., para lo cual probablemente pensó que también encontró apoyo en Ferguson. Su error, sin embargo, fue no haberse dado cuenta de que Ferguson había utilizado la Escala Astronómica, en la que hay un año cero y -457 corresponde al 458 a.C. Así, al situar el regreso de Ezra en "457 antes de Cristo"⁴, Ferguson en realidad se refería al 458 a.

Entonces, restando 457 a los 2300 años (todavía ignorando la inexistencia del año cero en la Escala Histórica), Miller obtuvo 1843

⁴Siegfried H. Cuerno; y Lynn H. Wood, *La cronología de Esdras* 7, 2ª ed., rev. (Washington, DC: Review and Herald, 1970), 29.

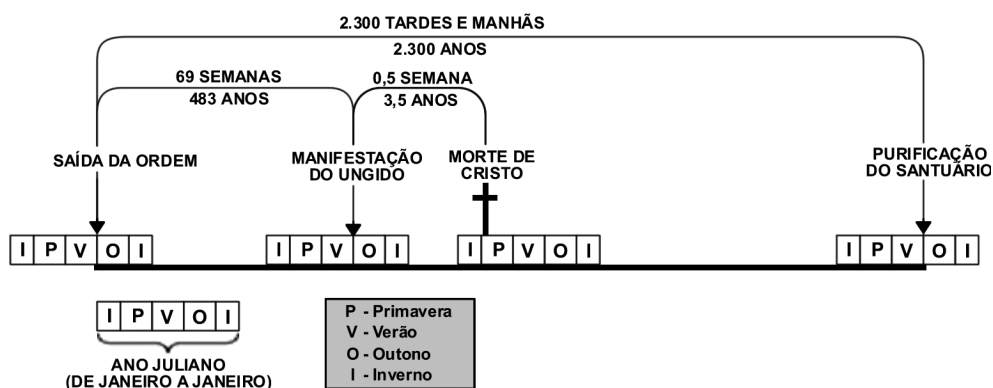
DA como resultado.



El Movimiento del Séptimo Mes, o el Clamor de Medianoche, fue el resultado directo de las correcciones hechas al esquema cronológico de Miller. Adoptando la interpretación de William Hales, que colocó la Cruz en el año 31 d. C., a la mitad y no al final de la septuagésima semana, Samuel Snow cambió el final de los 2.300 años de la primavera al otoño de 1844.

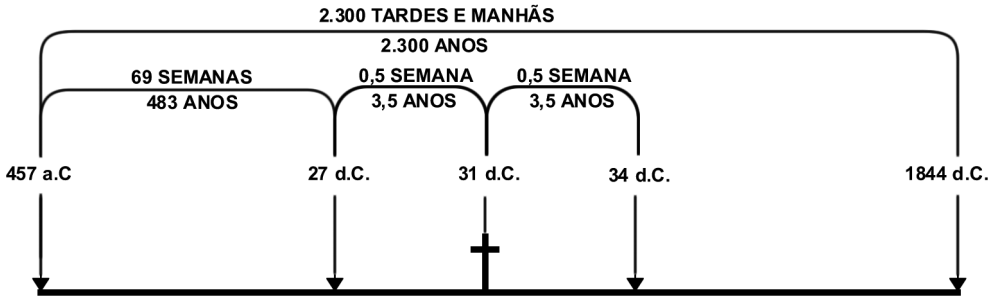
El razonamiento es simple y se puede dividir en dos partes:

sobre la relación primavera-otoño: [1] un año tiene cuatro estaciones; [2] medio año son dos estaciones; [3] con la muerte de Cristo a mediados de la última semana, el intervalo de tiempo señalado por la profecía de Daniel para este evento se redujo de 490 a 486,5 años; [4] retrocediendo medio año desde la primavera, se llega al otoño (con dos estaciones de diferencia); [5] luego, retrocediendo 486 años completos, se llega de nuevo a un otoño; [6] luego, caminando 2.300 años, se llega a otro otoño.



en cuanto a las fechas de inicio y fin del período: [1] Cristo murió en el año 31, a la mitad de la septuagésima semana; [2] 3,5 años antes de la primavera del 31 d. C. es el otoño del 27 d. C.; [3] 3,5 años después de la primavera del 31 d. C. es el otoño del 34 d. C.; [4] restando 34 años de

490, sin usar el año cero, el resultado es la fecha 457 en la escala antes de Cristo; y, finalmente, [5] restando 457 años de 2.300, también sin usar el año cero, da la fecha de 1844.



Importante: Como puede verse, fue la fecha de la Cruz, y no la del decreto de Artajerjes, la que determinó los demás puntos cronológicos del esquema profético. Así fue para Miller (en la primera fase del Movimiento) como lo fue para Samuel S. Snow (en la *Grito de medianoche*). *O Comentario Bíblico Adventista del Séptimo Día* retrata esta realidad:

“Al menos 14 expositores premilleritas o no milleritas, entre 1800 y 1844, han colocado las fechas de inicio y finalización de los 490 años como 457 a. C. y 33 d. C. (con la cruz al final de la septuagésima semana), o 453 aC y 37 dC (con la cruz a la mitad de la septuagésima semana). **De esta manera, la fecha de la cruz fue el quid del problema y el factor determinante en la datación de las 70 semanas.**” (traducción y énfasis nuestro)⁵

William Miller y el calendario judío

Inicialmente, Guilherme Miller no habló de una fecha concreta para el final de las 2.300 tardes y mañanas. Su prédica se centró en el año 1843, al que aludía con expresiones como “alrededor de 1843”, “en 1843 o antes”, e incluso “1843[,] o 1847 a lo sumo”.⁶

Pero hacia fines de 1842 sus compañeros lo instaron a definir con mayor precisión el final del período profético.

Finalmente, en el periódico millerita *Signos de los tiempos* El 25 de enero de 1843, Miller declaró: “Estoy completamente convencido de que en algún momento

⁵*Comentario Bíblico Adventista del Séptimo Día*, ed. Rvdo. (Washington, DC: The Review and Herald Publishing Association, 1976), 4:68.

⁶Alberto R. Timm, *El Santuario y los mensajes de los tres ángeles: factores integradores en el desarrollo de las doctrinas adventistas*, 5ª ed. (Ingeniero Coelho, SP: Adventist University Press, 2007), 32.

tiempo entre el 21 de marzo de 1843 y el 21 de marzo de 1844, según la forma judía de contar el tiempo, Cristo vendrá [...]” (nuestra traducción).

Aunque esta afirmación es flagrantemente incorrecta, ya que los judíos no calculan su año de equinoccio a equinoccio (21 de marzo a 21 de marzo), sino de 1 de Nisán a 1 de Nisán, que es el año religioso, o de 1 de Tishri a 1 de Tishri, que es el año calendario, y tanto el 1 de Nisán como el 1 de Tishri siempre caen en fechas diferentes en nuestro calendario (gregoriano), el hecho es que la mención de la “forma judía de contar el tiempo” llevó a los milleritas a prestar atención al Calendario del judíos.⁷ También fue allí que los milleritas encontraron el método de cálculo caraíta y lo introdujeron en sus discusiones.

El artículo de Joshua Himes titulado *la mitad de la semana*

Otro paso significativo en el proceso de refinar la cronología millerita fue la publicación del artículo *La mitad de la semana* (O Meio da Semana) en la edición del 5 de diciembre de 1843 del periódico *Signos de los tiempos*, en el que se mantenía la idea de que la crucifixión debía situarse a la mitad y no al final de la última semana profética, y en el año 31 y no en el año 33. Aunque en realidad se trataba de una recopilación extensa, con algunos comentarios de su autor – Josué Himes –, el artículo fue importante por brindar varias citas de *Un nuevo análisis de cronología y geografía, historia y profecía*, Obra en cuatro volúmenes del clérigo y cronólogo irlandés William Hales (1747-1831), doctor en teología del Trinity College y profesor de lenguas orientales.

Al desplazar la muerte de Cristo del final a la mitad de la septuagésima semana y cambiar su fecha del 33 d.C. al 31 d.C., además de proceder al cálculo teniendo en cuenta la inexistencia del año cero en la Escala Histórica (BC - AD), fue posible mantener el 457 aC para el comienzo del cómputo profético general, requiriendo una ligera corrección a la fecha final: en lugar de 1843, los 2300 años deberían terminar en 1844.

Otro resultado importante de este cambio de parámetro fue la fijación del bautismo de Cristo al comienzo de la última semana profética, es decir, en el

⁷Según John Norton Loughborough, la primera discusión sobre el tema en los periódicos milleritas tuvo lugar en la edición del 2 de abril de 1843 del *El llanto de medianoche*. En la edición del 26 de abril de 1843 del *Signos de los tiempos*, el tema fue abordado en el excelente artículo *Preguntas para calcular los tiempos proféticos* (Objeciones al cómputo de los períodos proféticos). El 27 de abril del mismo año, se publicó en *El llanto de medianoche* un artículo titulado *Artículo en Calendario* (Article on Calendar), firmado por un tal Philo, quien según LeRoy Froom es un seudónimo de NN Whiting, un eminente profesor bautista de hebreo y griego.

otoño del 27 dC Según Daniel 9:25, “desde la salida de la orden para restaurar y edificar Jerusalén hasta el Ungido, hasta el Príncipe” transcurrirían 69 semanas proféticas. Fue en el momento del bautismo que Jesús fue ungido por el Espíritu Santo: “Vosotros sabéis la palabra que se difundió por toda Judea, comenzando desde Galilea, después del bautismo que predicó Juan, cómo Dios ungió con el Espíritu Santo a Jesús de Nazaret. y con poder, que anduvo haciendo bienes y sanando a todos los oprimidos por el diablo, porque Dios estaba con él.” (Hechos 10:37, 38).⁸ Marcos informa que después de ser bautizado, “Jesús fue a Galilea, predicando el evangelio de Dios, diciendo: El tiempo se ha cumplido, y el reino de Dios se ha acercado; arrepentíos y creed en el evangelio”. (Marcos 1:14, 15). El hecho de que Jesús declaró que el “tiempo” se cumplió poco después de Su bautismo sugiere fuertemente que Él se estaba refiriendo al período de 69 semanas de la profecía de Daniel, una posición que Elena G. de White confirma en sus escritos.

Guilherme Miller y la sugerencia sobre el séptimo mes

Ya el 3 de mayo de 1843, Miller escribió una carta que apareció en la edición del 17 de mayo de 1843 de *Signos de los tiempos*, lo que sugiere que la segunda venida de Cristo podría ocurrir en el otoño en lugar de la primavera del año. En esa carta, dirige su atención especialmente al Día de la Expiación:

“...todas las ceremonias de la ley típica que se observaban en el primer mes, o equinoccio vernal, tuvieron su cumplimiento en la primera venida y sufrimientos de Cristo; pero todas las fiestas y ceremonias en el séptimo mes o equinoccio de otoño pueden tener su cumplimiento en el segundo advenimiento”. (nuestra traducción)

⁸Según el relato bíblico, cuando Jesús salió del agua, “el cielo se abrió, y el Espíritu Santo descendió sobre Él en forma corporal como paloma; y se oyó una voz del cielo: Tú eres mi Hijo amado, en ti tengo complacencia”. (Lucas 3:21, 22). Véase también Mateo 3:16 y 17; Marcos 1:10 y 11; y Juan 1:32, 33. Esto trae a la mente Isaías 42:1, donde Dios afirma haber puesto el Espíritu sobre Su Escogido: “He aquí mi siervo, yo lo sostendré; mi elegido, en quien mi alma se deleita; he puesto mi espíritu sobre él, y promulgará la ley para los gentiles”. Juan el Bautista sabía que su misión era manifestar al Mesías a Israel: “Yo mismo no lo conocía, pero para que Él se manifieste a Israel, por eso vine bautizando con agua”. (Juan 1:31). Estas palabras revelan la importancia del bautismo como punto de partida del ministerio público de Jesús. Poco después de Su bautismo, Jesús mismo usó una profecía de Isaías, en la que se menciona la unción del Enviado del Señor, para revelar la verdadera naturaleza de Su ministerio: “El Espíritu del Señor está sobre mí, por lo cual me ha ungido. Yo para evangelizar a los pobres; me envió a proclamar la liberación a los cautivos y la vista a los ciegos, a poner en libertad a los oprimidos y a proclamar el año agradable del Señor”. (Lucas 4:18, 19). Véase también Isaías 61:1, 2. Esta evidencia demuestra que existe un sólido apoyo bíblico para la posición adventista que sitúa el bautismo de Cristo al final de las 69 semanas. me envió a proclamar la liberación a los cautivos y la vista a los ciegos, a poner en libertad a los oprimidos y a proclamar el año agradable del Señor”. (Lucas 4:18, 19). Véase también Isaías 61:1, 2. Esta evidencia demuestra que existe un sólido apoyo bíblico para la posición adventista que sitúa el bautismo de Cristo al final de las 69 semanas. me envió a proclamar la liberación a los cautivos y la vista a los ciegos, a poner en libertad a los oprimidos y a proclamar el año agradable del Señor”. (Lucas 4:18, 19). Véase también Isaías 61:1, 2. Esta evidencia demuestra que existe un sólido apoyo bíblico para la posición adventista que sitúa el bautismo de Cristo al final de las 69 semanas.

“8. La expiación se hizo el décimo día del séptimo mes, y ciertamente esto es típico de la expiación que Cristo está haciendo ahora por nosotros. [...]

“9. Cuando el sumo sacerdote salía del lugar santísimo después de hacer la expiación, bendijo al pueblo. Lo mismo hará nuestro gran sumo sacerdote”. (nuestra traducción)

El énfasis de Miller en el Día de la Expiación posiblemente tuvo su influencia en Samuel S. Snow, de quien hablaremos a continuación.

Samuel S. nieve - Heraldo del Grito de Medianoche

Samuel Sheffield Snow (1806-1870) nació en Connecticut. Se unió a la Iglesia Congregacional a la edad de 17 años, pero luego se retiró. A principios de 1840 tuvo acceso a los sermones de William Miller y llegó a aceptar el mensaje adventista en una reunión campestre en el verano de 1842. Poco después, se convirtió en predicador millerita.

Al considerar el cumplimiento asombrosamente preciso y progresivo de las festividades judías, que anticipaban en símbolos eventos importantes en el plan de salvación, Samuel S. Snow llegó a la conclusión de que la "purificación del Santuario" (Daniel 8:14) debe tener lugar en el mismo día en que el Santuario del Antiguo Testamento era purificado cada año, a saber, el día diez del séptimo mes.

Tomando como referencia a William Hales, Snow también fijó la muerte de Cristo en el 31 d. C., a la mitad de la septuagésima semana, por lo que el comienzo y el final de las 2300 tardes y mañanas se ubicaron en el 457 a. C. y el 1844 d. C. respectivamente. Para la ubicación del décimo día del séptimo mes en 1844, Snow se basó en la idea general de que los judíos caraítas comenzaban el primer mes con la luna nueva que seguía al equinoccio de primavera y, en consecuencia, el séptimo mes con la luna nueva que seguía al equinoccio de primavera. si siguió al equinoccio de otoño. Esto lo llevó a fijar el décimo día del séptimo mes como 22 de octubre.

Entre enero y junio de 1844, Samuel S. Snow predicó y escribió cartas a los periódicos milleritas acerca de la finalización de los 2300 años en el otoño de 1844.

Al principio hubo poco interés en el nuevo enfoque de Snow, pero cuando el 21 de julio predicó en el gran Tabernáculo de Boston sobre el texto "He aquí el novio, salí a su encuentro (el décimo día del

séptimo mes)”, surgió cierto interés.

“Sin embargo, no fue hasta julio de 1844 que el énfasis de Snow en 'el décimo día del séptimo mes' de 1844 (es decir, el 22 de octubre de 1844, según los judíos caraítas) 'comenzó a extenderse en todas direcciones'. Joseph Bates (1792-1872) afirmó que, aproximadamente el 20 de julio, Snow presentó sus conclusiones en el Tabernáculo Millerita de Boston; y alrededor del 1 de agosto los compartió en una reunión campestre en Concord, New Hampshire.

“Sin embargo, el principal punto de partida para la propagación de las ideas de Snow entre los milleritas vino a través de su predicación en la reunión campestre en Exeter, New Hampshire, del 12 al 17 de agosto de 1844. A partir de esa fecha, el movimiento millerita se centró en más y más su esperanza escatológica el 22 de octubre de 1844.”⁹

Para publicitar aún más el nuevo énfasis en el otoño de 1844, Samuel Snow publicó un folleto de cuatro páginas titulado *El verdadero grito de medianoche* (The Midnight True Cry), que proporcionó sus breves pero convincentes argumentos para el séptimo mes.

En la edición del 2 de octubre de 1844 del *Heraldo de Adviento*, sucesor de *Signos de los tiempos*, se publicaron los argumentos de Samuel Snow, bajo el título *Razones para Creer: El Adviento Será el 10 del 7mo Mes* (Razones para creer: el Adviento será el [día] 10 del 7.º mes).

A partir de entonces, “como la ola de la marea, el movimiento se extendió por todo el país. Iba de ciudad en ciudad, de aldea en aldea, y a los lugares distantes del interior, hasta que el pueblo expectante de Dios estuvo bien despierto”.¹⁰

Aunque Josué Himes todavía argumenta en contra de la posición de Snow en el Oct. *El llanto de medianoche*, William Miller escribió una carta a Himes el 6 de octubre, que se publicó el 12 de octubre, en la que declaraba su aceptación de la nueva luz traída por Snow. El 9 de octubre, el propio Himes aceptó la buena noticia.

⁹Alberto R. Timm, *El Santuario y los mensajes de los tres ángeles: factores integradores en el desarrollo de las doctrinas adventistas*, 34.

¹⁰Elena de White, *El conflicto de los siglos*, 400.

El testimonio de William Miller antes y después del 22 de octubre de 1844 revela el gran impacto del Movimiento del Séptimo Mes:

Antes del 22 de octubre: "Querido hermano Himes: Veo una gloria en el séptimo mes que nunca antes había visto. Aunque el Señor me había mostrado el significado tipológico del séptimo mes hace un año y medio, todavía no me daba cuenta de la fuerza de los tipos... ¡Gracias al Señor, oh alma mía! ¡Que los hermanos Snow, Storrs y otros sean bendecidos por ayudarme a abrir mis ojos! Casi estoy en casa. ¡Gloria! ¡Gloria! ¡Gloria!" (nuestra traducción)¹¹

Después del 22 de octubre: "Al pasar mi tiempo publicado, reconocí francamente mi decepción en referencia al período exacto: pero mi fe permaneció inalterada en todos los aspectos esenciales. Por lo tanto, continué mis labores, principalmente en el oeste, durante el verano de 1844, hasta el 'movimiento del séptimo mes', como se le llama. Yo no participé en esto, excepto cuando escribí una carta dieciocho meses antes, exponiendo las observancias bajo la Ley Mosaica que señalaba ese mes como un tiempo probable en el que se podía esperar el advenimiento. Esto fue escrito porque algunos estaban mirando días definidos en la primavera. [...] Yo, por tanto, no tuve relación con ese movimiento hasta como dos o tres semanas antes del 22 de octubre, cuando, viendo que había obtenido tal prevalencia, y considerando que era un momento probable,

"Pero ese tiempo pasó, y me decepcioné de nuevo. El movimiento fue de tal carácter que durante un tiempo me resultó muy misterioso; y los resultados que siguieron fueron tan indiscutibles que supuse que nuestro trabajo podría estar hecho, y que solo podrían existir unas pocas semanas entre ese tiempo y la aparición de Cristo." (nuestra traducción)¹²

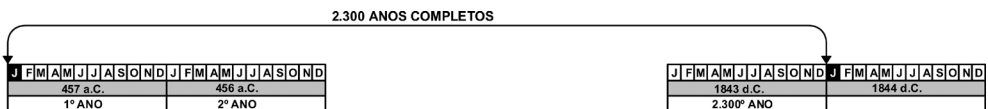
¹¹*El llanto de medianoche*, 12 de octubre de 1844.

¹²Silvestre felicidad, *Memorias de William Miller, generalmente conocido como un conferenciante sobre las profecías y la segunda venida de Cristo* (Boston, MA: Joshua V. Himes, editor, 1858), 330.

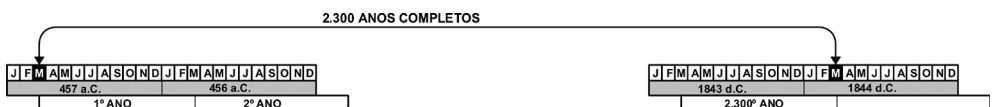
El método de los años completos

La literatura denominacional adventista, siguiendo la tradición millerita, ha utilizado durante mucho tiempo el *método de años completos* para explicar por qué el período de las 2.300 tardes y mañanas debe terminar en 1844 y no en 1843, y en otoño en lugar de primavera.

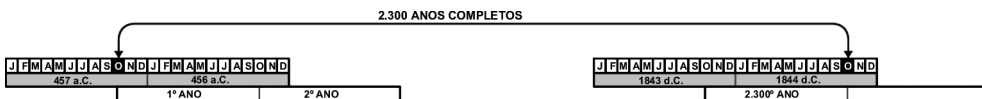
De acuerdo con este método, cada uno de los 2.300 años debe tomarse de principio a fin, en su totalidad, incluidos los años inicial y final. Esto cambió la expectativa de la venida de Cristo al año 1844 d. C., ya que el año 1843 todavía estaría dentro del período profético, y el evento de la "purificación del santuario" ocurriría después de que ese período hubiera terminado. Entonces, si las 2.300 tardes y mañanas comenzaban el 1 de enero de 457 a. C., la "purificación del santuario" solo podía tener lugar a partir del 1 de enero de 1844 d. C., ya que el 31 de diciembre de 1843 d. C. representaría el último día de ese período.



Todavía bajo el liderazgo de Miller, el final de los 2300 años se colocó entre el 21 de marzo de 1843 d. C. y el 21 de marzo de 1844 d. C., siguiendo el mismo método que los años completos. En la concepción inicial de Miller, la muerte de Cristo tuvo lugar al final de los 490 años, en la primavera del año 33 dC; lógicamente, el punto de inicio de los 2300 años también debería ocurrir en una primavera, en este caso la primavera del 457 a. C. Entonces, si el comienzo de los 2300 años ocurrió unos 3 meses después del comienzo del año juliano (que es el 1 de enero), también en el año 1844 d. C., el final de los 2300 años se iba a desplazar unos 3 meses después del 1 de enero. El comienzo del viaje de Esdras en la primavera (primer día del primer mes judío) dio más apoyo a este razonamiento (Esdras 7:9). Como el primer mes judío ocurre cerca del equinoccio de primavera del norte,



Más tarde, Samuel S. Snow también aplicó la *método de años completos* reformular el esquema de Miller. Entendiendo que Cristo había muerto en la primavera del 31 d.C. y no en el 33 d.C., a la mitad y no al final de la septuagésima semana, Snow llamó la atención sobre el hecho de que el bautismo de Jesús tuvo lugar en el otoño del 27 d.C., 3, 5 años antes de la crucifixión, y que el final de las 70 semanas sería el otoño del 34 d.C., con la conversión de Saulo al cristianismo (hoy, diferentemente, siguiendo a Ellen G. White, los adventistas toman la muerte de Esteban y no la conversión de Saúl para el fin de las 70 semanas); por lo tanto, el cómputo retroactivo de 486 años completos desde el otoño del 27 d.C., o 490 años completos desde el otoño del 34 d.C., sólo podía llegar al otoño del 457 a.C.; o, dicho de otro modo: si en el último año de los 486 ó 490 no ocurrieron los hechos señalados hasta el otoño, unos 9 meses después del inicio del año juliano, también en el 457 a. C. el punto de inicio del período debería cambiarse del 1 de enero al otoño del año, alrededor de los meses de septiembre u octubre. La llegada de Esdras a Jerusalén a mediados del verano del 457 a. C. (el primer día del quinto mes judío) apoyó aún más este razonamiento, ya que las órdenes del rey obviamente no fueron entregadas a los sátrapas y gobernadores de esa región hasta después Llegó Esdras (Esdras 7:7-9; y 8:36). Al cambiar el punto de partida de los 2300 años al otoño, también se cambió su terminación al otoño, en este caso el otoño de 1844. En el ritual del Antiguo Testamento, esto ocurría el décimo día del séptimo mes, Samuel S.



Elena G. de White explica así el entendimiento:

“En el ceremonial mosaico, la purificación del santuario, o el gran día de expiación, tenía lugar el décimo día del séptimo mes judío (Lev. 16:29-34), el día en que el sumo sacerdote, habiendo hecho expiación por todo Israel, y quitando así sus pecados del santuario, salió y bendijo al pueblo. Así, se creía que Cristo, nuestro Sumo Sacerdote, aparecería para limpiar la tierra para la destrucción del pecado y de los pecadores,

y glorifica a Su pueblo que espera con inmortalidad. El décimo día del séptimo mes, el gran día de la expiación, el tiempo de la purificación del santuario, que en el año 1844 cayó el día veintidós de octubre, era considerado como el tiempo de la venida del Señor. **Esto estaba de acuerdo con la evidencia ya presentada de que los 2300 días terminarían en otoño, y la conclusión parecía irresistible.**" (énfasis añadido)¹³

Aunque el *método de años completos* no se equivoque en sí mismo, carece de buena técnica, representando en realidad una fase ya obsoleta del conocimiento cronológico del Movimiento Adventista. que *método de años completos* quiere demostrar en la realidad, pero que, por falta de refinamiento académico de sus autores, no logró expresarlo, es que no existe el cero en la escala BC - AD. Por tanto, operaciones matemáticas del tipo $483 - 457 = 26$ o $490 - 457 = 33$ o incluso $2.300 - 457 = 1.843$ no representan la realidad histórica, y ni siquiera pueden llevarse a cabo de esta manera. Como la resta presupone automáticamente la existencia de cero, es técnicamente incorrecto restar de períodos extensos de años valores representativos de fechas BC para llegar a fechas AD. La alternativa es usar la Tabla de Conversión para la Escala Astronómica, como se muestra en el Capítulo 2 .

Puntos de inicio, medio y final de 2300 tardes y mañanas

En el esquema profético sostenido tradicionalmente por los Adventistas del Séptimo Día, el día y el mes de terminación de las 2300 tardes y mañanas es bien conocido, el 22 de octubre, pero los puntos inicial y medio generalmente se indican solo por el año (457 a. C., 27 d. C.), , 31 d. C. y 34 d. C.), sin especificación de día y mes.

De hecho, la Biblia no nos dice el día y el mes exactos del bautismo de Jesús o del apedreamiento de Esteban. Pero con respecto al comienzo del período en el 457 aC y la muerte de Cristo a mediados de la septuagésima semana, se especifican directa o indirectamente ciertas fechas judías.

En los siguientes capítulos reuniremos y analizaremos los datos bíblicos, históricos y astronómicos que nos permitirán determinar estas fechas judías en términos de fechas julianas.

¹³Elena de White, *El conflicto de los siglos*, 400.

4

LA PRECISIÓN MATEMÁTICA DE LAS 2.300 TARDES Y MAÑANAS Y DE LAS 70 SEMANAS

En este capítulo analizaremos la estructura matemática de los períodos proféticos de Daniel 8:14 y 9:24-27.

Ya sabemos que las 2.300 tardes y mañanas deben comenzar necesariamente en otoño, se tenga o no información precisa sobre la parte del año en que se firmó o entró en vigor el decreto de Artajerjes I, pues lo cierto es que la muerte de Cristo ocurrió en primavera (tiempo pascual: marzo o abril) y que el comienzo de las 2.300 tardes y mañanas se sitúa 486,5 años (486 años + 6 meses) antes de ese acontecimiento.

Pero la precisión requerida por la estructura interna de la profecía va mucho más allá. Cuando estos períodos proféticos se calculan sobre la base de los *año solares* *demes lunar*, se encuentra que su composición interna requiere fechas judías exactas para los puntos de inicio y finalización de las 2300 tardes y mañanas y también para la mitad de la septuagésima semana.

Ahora veamos por qué sucede esto.

El comienzo y el final de 2300 tardes y mañanas (cálculo del día del mes)

¿Hay un día exacto para el inicio y fin de las 2.300 tardes y mañanas?

Respuesta: Sí. Daniel 8:14 declara: "Él me dijo: Hasta dos mil trescientas tardes y mañanas, y el santuario será purificado". En otras palabras, al final de las 2.300 tardes y mañanas debe haber un evento de purificación del Santuario. En el ceremonial típico del Antiguo Testamento, esto tenía lugar el décimo día del séptimo mes, cuando el sumo sacerdote israelita entraba

en el Lugar Santísimo del Santuario para limpiarlo de todos los pecados de los hijos de Israel (Lev 16:29; 23:27, 32; 25:9; y Num 29:7). Este evento era conocido como el Día de la Expiación, el *Yom Kippur*.

Como es bien sabido entre nosotros, las 2300 tardes y mañanas equivalen a 2300 días (Gén 1, 5), que a su vez representan 2300 años (Núm 14, 34; y Ez 4, 6, 7). Fijando el final del período en el Día de la Expiación, basta con retroceder 2.300 años para ubicar el punto exacto de inicio del mismo período. Pero esto debe basarse en el calendario lunisolar judío en el que se fijó la fecha del Día de la Expiación.

El siguiente razonamiento sigue: 2.300 años solares constituyen 840.057,06 días ($2.300 \times 365,2422 = 840.057,06$). Dividiendo este valor por el número de días de una lunación, obtenemos 28.447,0124 lunaciones o meses lunares ($840.057,06 \div 29,53059 = 28.447,0124$).

Dado que el comienzo de los meses judíos depende directamente de la Luna, el valor de un mes judío debe equipararse, a efectos de cálculo, con el número total de días de una lunación. Dessa forma, torna-se fácil identificar o ponto inicial dos 2.300 anos, pois, retrocedendo 28.447 meses judaicos desde o décimo dia do sétimo mês, o início do período também cairá num dia 10, embora tal método não permita determinar a que mês essa data se refere. El razonamiento es idéntico al que se haría sobre la base de un calendario juliano-gregoriano, utilizado en el mundo occidental. Por ejemplo: retrocediendo un mes desde el 22 de octubre, llegas al 22 de septiembre; retrocediendo 12 meses desde la misma fecha, llegamos al 22 de octubre del año anterior; retrocediendo 28,447 meses, llegamos al día 22 de cualquier mes dado. Así, se demuestra matemáticamente que el punto de partida de los 2300 años es necesariamente el décimo día de un mes judío, que aún no se ha identificado. La fracción de 0,0124 lunaciones corresponde a solo 8,7888 horas. Este valor es mucho menor que un día completo de 24 horas y, por lo tanto, es insuficiente para cambiar los fines del período fuera del Día de la Expiación.

Cálculo do Dia do Mês

$$\begin{aligned}
 &2.300 \text{ tardes e manhãs} = 2.300 \text{ dias} = 2.300 \text{ anos} \\
 &2.300 \text{ anos} \times 365,2422 \text{ dias} = 840.057,06 \text{ dias} \\
 &840.057,06 \text{ dias} \div 29.53059 \text{ dias} = 28.447,0124 \text{ meses lunares} \\
 &0,0124 \text{ mês lunar} \times 29.53059 \text{ dias} = 0,3662 \text{ dia} \\
 &0,3662 \text{ dia} \times 24 \text{ horas} = 8,7888 \text{ horas}
 \end{aligned}$$

10º/?

10º/7º

2.300 anos

Primera conclusión: las 2.300 tardes y mañanas comienzan y terminan el décimo día de un mes judío.

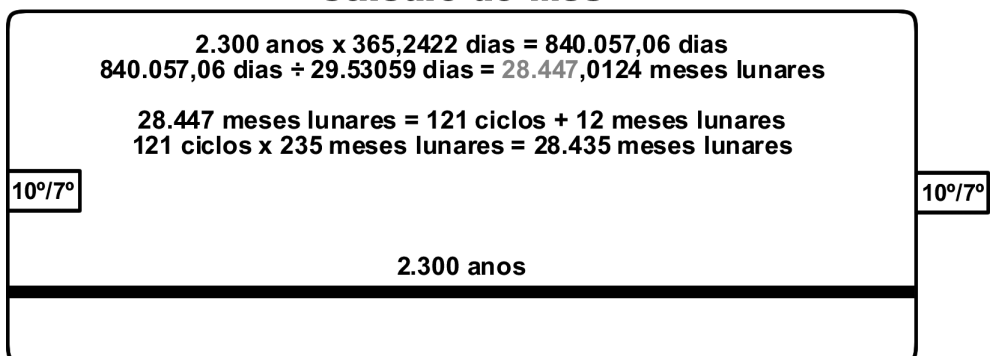
El Principio y Fin de las 2.300 Tardes y Mañanas (Cálculo del Mes)

Si Daniel 8:14 ya fija el final del período en el mes séptimo, siendo que fue entonces cuando se llevó a cabo la purificación del Santuario, ¿habría alguna forma de ubicar el mes en el que comenzarían los 2.300 años?

Respuesta: Sí, aunque el proceso es un poco más complejo de lo que sería en el calendario juliano-gregoriano, ya que el año judío puede sumar 12 o 13 meses. Se sigue entonces el siguiente razonamiento: como, después de 19 años (o 235 lunaciones), el ciclo solar y el ciclo lunar vuelven a armonizar, con una pequeña diferencia de unas dos horas, hay que dividir el total de lunaciones existentes en 2.300 años (28.447 lunaciones) por el número de lunaciones en un ciclo metónico (235 lunaciones)¹. El resultado de esta operación es: 121 ciclos de 19 años + 12 lunaciones (resto). Ahora, retrocediendo 121 ciclos completos desde el séptimo mes, obviamente llegamos al séptimo mes. Pero, ¿qué hacer con las 12 lunaciones restantes?

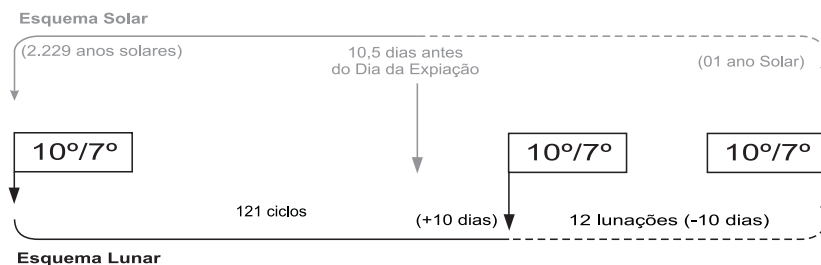
Estas lunaciones restantes no afectan el cálculo en absoluto, porque después 2.299 años (que corresponden a 121 ciclos), la diferencia de +2,0844 horas acumula +10,50885 días ($2,0844 \times 121 = 252,2124 \rightarrow 252,2124 \div 24 = 10,50885$). Esto significa que el esquema lunisolar está terminando 10 días más tarde que el esquema puramente solar, como se puede demostrar en el siguiente gráfico.

Cálculo do Mês



¹En el transcurso de cada ciclo de 19 años, se requieren 7 intercalaciones de meses adicionales para ajustar el calendario lunar al Sol, de modo que los meses siempre caigan en las mismas estaciones climáticas. Así, en 19 años, 7 años son 13 meses y 12 son 12. Para llegar al número total de meses lunares (lunaciones) en 19 años, simplemente multiplique 7 por 13 y 12 por 12, luego sume los resultados: $(7 \times 13) + (12 \times 12) = 91 + 144 = 235$. Por tanto, un ciclo de 19 años tiene 235 lunaciones o meses lunares. En términos prácticos, esto significa que en 19 años, la Luna completará su ciclo de fases 235 veces. Por lo tanto, habrá 235 primeras medias lunas.

Sin embargo, avanzando un año más (el último del período), esta diferencia se corrige, ya que el año puramente solar es unos 10 días más largo que el año lunar ($354,36708 - 365,2422 = -10,87512$).^{dos}



Segunda conclusión: Las 2300 tardes y mañanas comienzan y terminan exactamente en el Día de la Expiación, el décimo día del séptimo mes.

La mitad de la septuagésima semana (cálculo del mes)

Daniel 9:27 fija la muerte expiatoria del Mesías en medio de la septuagésima semana: "Él hará un pacto firme con muchos por una semana; a la mitad de la semana hará cesar el sacrificio y la ofrenda de alimento...". El Santuario Terrenal y sus servicios perdieron su vigencia a la muerte de Cristo, cuando se realizó el verdadero sacrificio por los pecados de la humanidad. De ahí el dicho de que la muerte del Mesías debe tener lugar a mediados de la última semana.⁴

Desde el comienzo de las 70 semanas hasta la muerte del Ungido transcurrirían 69,5 semanas, pues el versículo 25 de Daniel 9 indica que el Mesías se manifestaría en el

^{dos}Consulte también el Apéndice final 3, para obtener una mejor vista de la distribución esquemática en los ciclos metónicos de las lunaciones de 2300 años de antigüedad.

³La palabra hebrea traducida "la mitad" (Heb.: *yx!j&-j&ts!*) Para el *Almeida Versión Revisada y Actualizada* también podría haberse traducido como "medios". Cuando *j&ts!* está en *constructo de estado* con un período de tiempo, siempre significa "mitad" y nunca "mitad". Esto es lo que ocurre en los siguientes pasajes: Éxodo 12:29; Josué 10:13; Jueces 16:13; Rut 3:8; y Jeremías 17:11.

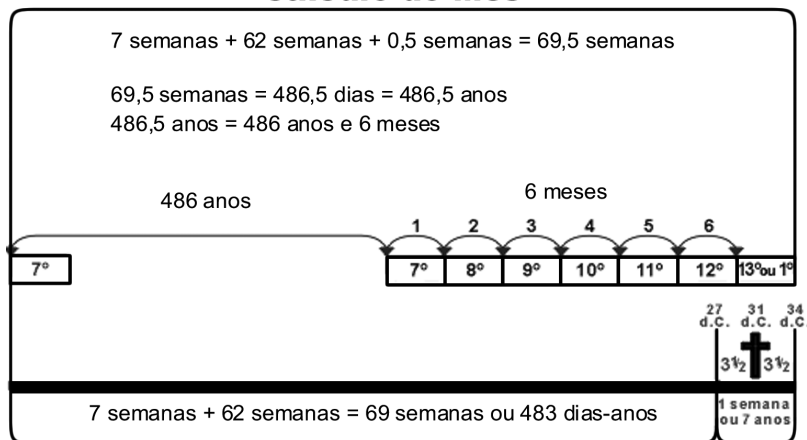
⁴Las declaraciones bíblicas que vinculan explícitamente la muerte de Cristo con el cese del sacrificio y la ofrenda de harina se pueden encontrar en las epístolas a los Efesios y los Hebreos. En Efesios 5:2 dice: "Y andad en amor, así como Cristo nos amó y se entregó a sí mismo por nosotros, ofrenda y sacrificio a Dios en olor fragante". Hebreos 10:5-10 declara: "Por eso, cuando vino al mundo, dijo: 'Sacrificio y ofrenda no quisiste; más bien, un cuerpo me formaste; No te agradaron los holocaustos y las ofrendas por el pecado. Y yo dije: **Aquí estoy** (en el rollo del libro está escrito de mí), para hacer tu voluntad, oh Dios. Después de decir, como antes, Sacrificios y ofrendas, ni holocaustos ni ofrendas por el pecado, ni os agradaron estas cosas (cosas que se ofrecen según la ley), entonces añadió: He aquí, yo voy a hacer, oh Dios, tu voluntad. **eliminar el primero para establecer el segundo. en esa voluntad** es que hemos sido santificados mediante la ofrenda del cuerpo de Jesucristo una vez por todas." Algunos extractos de estos pasajes *eoel* dicho de Daniel 9,27 ("cesen el sacrificio y la ofrenda"), pues en ellos se dice que Cristo se dio a sí mismo "como ofrenda y sacrificio a Dios en olor fragante" (Ef 5,2); que, al entrar en el mundo, Jesús declara al Padre: "Sacrificios y ofrendas que no quisisteis; más bien, me formasteis un cuerpo" (Heb 10,5); que viene a hacer la voluntad de Dios (Heb 10,7), que se identifica con su muerte (Heb 10,10); y que Su sacrificio resulta en la remoción del viejo sistema y el establecimiento del nuevo (Hebreos 10:9). El sistema ceremonial prefiguraba el sacrificio de Jesús. Por eso, cuando Cristo murió en la cruz del Calvario, ese sistema llegó a su fin, lo que explica por qué "el velo del santuario se rasgó en dos, de arriba abajo" (Mt 27,51; Mc 15,38; y Lc 23,45).).

fin de "siete semanas y sesenta y dos semanas", es decir, al final de las 69 semanas⁶; a su vez, el versículo 27 establece el final del ministerio del Redentor a mediados de la última semana, lo que lleva a la conclusión de que la muerte de Jesús ocurriría después de 69,5 semanas. Esto equivale a 486,5 días-años ($69,5 \times 7 = 486,5$).

Se ha demostrado claramente que las 2.300 tardes y mañanas comienzan en el séptimo mes del calendario judío. Esto significa que las 70 semanas también comienzan en ese mes, ya que ambos períodos comienzan simultáneamente.

Para ubicar el mes señalado para la muerte del Ungido, basta seguir el siguiente razonamiento: avanzando 486 años desde el séptimo mes, se llega también a otro séptimo mes; y con los 6 meses restantes, correspondientes a medio año, se puede llegar al decimotercer mes o al primer mes. El Nuevo Testamento registra que la muerte de Jesús ocurrió en el momento de la Pascua Judía, la cual, según la Ley Mosaica, siempre se celebraba en el primer mes (Marcos 14:12; y Lev 23:5, 6). Esto asegura que la mitad de la septuagésima semana caería en ese mes del año judío.

Cálculo do Mês



⁵Daniel 9:25 no aclara qué evento marcaría el final de las siete semanas proféticas iniciales. Sin embargo, la mención de los "tiempos angustiosos", en los que serían reconstruidas "las plazas y los desvíos" de Jerusalén, recuerda el relato de Nehemías (capítulos 4 y 6) sobre las hostilidades de los samaritanos contra los trabajadores involucrados en la reconstrucción de las murallas, lo que lleva a concluir que los primeros 49 años del período representado por las 70 semanas (490 años) fueron destinados a la reconstrucción de la ciudad. Por otro lado, la información histórica de este período es bastante fragmentaria y no permite determinar si la fecha del 408 a. término *ad quem* de las siete semanas iniciales, tuvo algún significado relevante en el proceso de reconstrucción de Jerusalén.

⁶Algunas traducciones modernas insertan un descanso entre siete semanas y sesenta y dos semanas, lo que transmite la idea de que las siete semanas iniciales se extenderían hasta el primer Ungido, a quien se llama "Príncipe", y las sesenta y dos semanas conducirían a la muerte del segundo Ungido. El signo gráfico en el texto hebreo de Daniel 9:25 que da origen a esta traducción alternativa es *elatnach*, que puede tener la fuerza de dos puntos, un punto y coma, o no tener ningún valor. Hasta la Edad Media, el Antiguo Testamento no tenía puntuación, la cual fue insertada por un grupo de escribas judíos conocidos con el nombre de *masoretas*. En el texto masorético de Daniel 9:25, hay un *atnach* entre "siete semanas" y "sesenta y dos semanas". Sin embargo, dado que toda la puntuación masorética se insertó muchos siglos después de que se escribiera originalmente el libro de Daniel y que *elatnach* siempre representa una pausa importante, no hay razón para abandonar la traducción que se encuentra en el *Almeida Versión Revisada y Actualizada*.

Tercera conclusión: la mitad de la septuagésima semana corresponde al primer mes del calendario judío.

La mitad de la septuagésima semana (cálculo del día del mes)

No sólo el año y el mes, sino también el día exacto de la muerte del Salvador, ya estaba indicado en Daniel 9: 69,5 semanas proféticas equivalen a 486,5 días-años; estos a su vez constan de 177.690,3303 días ($486,5 \times 365,2422 = 177.690,3303$), en los que hay 6.017,1615 lunaciones ($177.690,3303 \div 29,53959 = 6.017,1615$). Esto representa el número total de meses lunares presentes en 486,5 años.

Despreciando, en un principio, la fracción (0,1615) y avanzando sólo con el valor entero de 6.017 lunaciones, llegamos al décimo día del primer mes, como se muestra en el gráfico de la página siguiente. Caminando 4,7692 días, correspondientes a 0,1615 lunación ($0,1615 \times 29,53059 = 4,7692$), del día diez del primer mes, llegamos al día catorce de ese mismo mes, que sería entonces, el día de la crucifixión de Cristo. Pero el Nuevo Testamento señala el día quince del primer mes como el día de la muerte del Salvador, lo que exige una ligera corrección en el esquema hasta ahora.

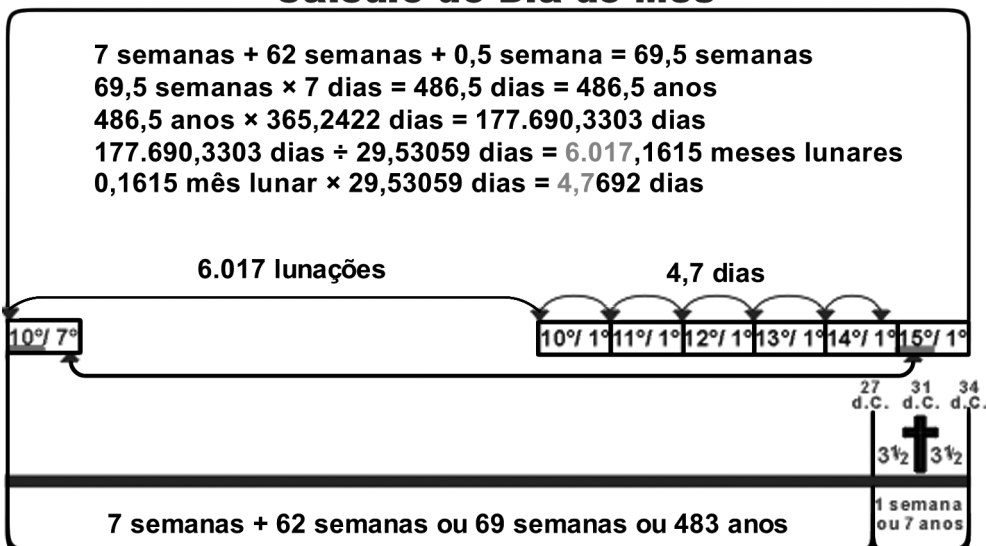
En lugar de comenzar los cálculos proféticos al atardecer con que comienza el Día de la Expiación (como se ha hecho hasta ahora), sería más sugerente y acertado comenzarlos a las 15:00 horas de ese mismo día, pues fue aproximadamente a esa hora. tiempo, que el sumo sacerdote salía del santuario, después de haberlo limpiado, y bendecido al pueblo. Este fue el punto culminante de la Fiesta de la Expiación.⁷ Con este pequeño cambio al inicio del período, el

⁷En el momento del sacrificio de la tarde se produjeron acontecimientos de especial relevancia en la historia de la salvación, siendo el más importante la muerte de Cristo en la cruz del Calvario (Mt 27,46.47.50). La profecía de las 70 semanas también se dio en el momento del sacrificio vespertino (Daniel 9:21). Según la instrucción dada a Moisés, era a la hora del sacrificio vespertino cuando se debía inmolar el cordero pascual (Ex 12, 6). También en este momento descendió fuego sobrenatural sobre el altar del Carmelo, en el episodio del enfrentamiento entre Elías y los profetas de Baal (1Re 18,26, 27, 29, 36 y 38). La "visión del maizal" de Hiram Edson posiblemente ocurrió al mismo tiempo que el sacrificio vespertino en Jerusalén. Además, el punto culminante del Día de la Expiación era realmente la hora solemne del sacrificio vespertino, porque era el momento en que el sumo sacerdote, habiendo cumplido el ritual prescrito para la purificación del Santuario, salió y bendijo al pueblo: "En el Día de la Expiación todos se levantaron temprano. El sumo sacerdote oficiaba los sacrificios de la mañana y de la tarde, realizados ese día como los demás días. En uno. 29:11. Cuando terminó ese servicio, comenzaron los otros especiales". "La ofrenda especial mencionada en Números 29:7-11, que consiste en un becerro, un carnero y siete corderos para una ofrenda quemada, y 'un macho cabrío para una ofrenda por el pecado, además de la ofrenda por el pecado por las propiciaciones', es luego ofrecido ante el **sacrificio vespertino regular, que cierra los servicios del día.**" (ML Andraesen, *El rito del santuario*, 3ra ed. [Santo André, SP: Casa Publishadora Brasileira, 1983], 147 y 149, énfasis añadido).

Llegan las 69,5 semanas, no la parte clara del 14, sino la noche del día. 15, en el que Jesús, después de haber celebrado la última Pascua con los discípulos, instituyó la ceremonia que había de conmemorar su muerte para los siglos venideros (1 Co 11, 23-26). Esa misma noche, Jesús pasó por la terrible experiencia de Getsemaní y fue arrestado para ser crucificado.

Nota: los días se computan de puesta de sol a puesta de sol, según el esquema bíblico; así que dicha noche del día quince del primer mes no es la noche que sigue a ese día, sino aquella con que comienza.

Cálculo do Dia do Mês



Cuarta conclusión: Las 69,5 semanas comienzan a las 3:00 pm del Día de la Expiación y se extienden hasta la tarde del día quince del primer mes.

resolver matemáticamente el problema verbal *nitsdaq*

Puesto que la palabra $D \sim x = n!$ (*nitsdaq*), usualmente traducido como "purificado" en Daniel 8:14, no tiene relación lingüística con el $\text{rh} \text{ } ^\wedge$ (*FAhēr*) de Levítico 16, algunos podrían cuestionar las conclusiones alcanzadas en este estudio sobre la base de que el final de las 2300 tardes y mañanas no tiene por qué coincidir necesariamente con el Día de la Expiación.

De hecho, el verdadero *matiz* de la palabra hebrean *nitsdaqen* Daniel 8:14 ha sido una de las discusiones más destacadas relacionadas con la doctrina del Santuario y el comienzo del Juicio Investigador el 22 de octubre de 1844. *nitsdaqes* "justificar" o "rectificar", no "limpiar"; que Daniel 8:14 no tiene nada que ver con la purificación ritual del Día de la Expiación; y que cualquier asociación del evento allí predicho con

La entrada de Jesús en el Lugar Santísimo del Santuario Celestial debe ser rechazada como fantasiosa y sin fundamento.⁸

Es imperativo reconocer que *nitsdaqno* tiene conexión vital con el *FAhēr* de Levítico 16. De hecho, la traducción "serán limpiados" es la interpretación de la Septuaginta, que en Daniel 8:14 tiene la forma verbal *katharisthesetai*. Según Gesenius (léxico hebreo-inglés), *nitsdaqes* la forma Niphal (voz pasiva) *deqd^x** (*tzadaq*) y significa "ser justificado, ser declarado justo, ser vindicado".

9

A través de paralelos poéticos con el Antiguo Testamento, los autores adventistas han tratado de demostrar que la raíz *tzadaq* también lleva la connotación de "purificar" o "limpiar".¹⁰ Evidentemente, los críticos del adventismo no están de acuerdo con esto.

Si nos enfocamos en cuestiones puramente conceptuales e interpretativas, terminaremos sin llegar a ninguna conclusión definitiva sobre la relación de Daniel 8:14 con el Día de la Expiación. En cambio, nos parece más productivo centrar nuestra atención en la estructura matemática de los períodos proféticos de Daniel 8:14 y 9:24-27. De lo contrario, tenga en cuenta:

Fijando la mitad de la septuagésima semana en la muerte de Cristo y esto en el 15 de Nisán (sobre la base del testimonio del Nuevo Testamento), solo necesitamos retroceder 69,5 semanas proféticas (o 486,5 años o 6.017 meses lunares + 4,7 días) ubicar el punto de partida de las 70 semanas; el cálculo nos lleva al 10 de Tishri, que es la fecha del Día de la Expiación; luego, avanzando 2.300 años desde esa fecha, se llega también a otros 10 de Tishri. Por tanto, la muerte de Cristo el 15 de Nisán condiciona el cómputo de todo el esquema profético y hace caer necesariamente el comienzo y el final de los 2300 años en el 10 de Tishri.

⁸Para los opositores a la teología de 1844, incluso si se admite que "serán purificados" es una traducción correcta, no se pretende que la alusión sea necesariamente a la purificación ritual del Día de la Expiación. Dado que Daniel 8:10-12 describe un proceso de profanación llevado a cabo por el cuerno pequeño ("transgresión desoladora" - Dan 8:13), la purificación a la que se hace referencia sería un acto de reconsagración, que se cree que tuvo lugar después de la victoria de los Macabeos, cuando la imagen de Júpiter Capitolino fue removida del altar del Templo y el Templo fue restaurado a su condición adecuada.

⁹Léxico hebreo y caldeo de Gesenius al Antiguo Testamento, 4ª ed. (Grand Rapids, MI: Baker Book House, 1981), pág. 702.

¹⁰Paralelismos entre *tzadaq* (justo) y *FAhēr* (puro) en Job 4:17 y 17:9; y también entre *Zaka* (limpio) y *FAhēr* (puro) en Job 15:14, 25:4 y 51:4. El inconveniente de este tipo de razonamiento es que el paralelismo no implica necesariamente sinonimia. Ejemplo: "La *ojos* descanso de Jehová sobre los justos, y sus *orejas* están abiertos a tu clamor." (Sal 34:15). Nadie concluirá de este versículo que "ojos" y "oídos" son lo mismo.

Entonces, en lugar de insistir en interminables disputas sobre el alcance del significado de *nitsdaq*, es preferible apelar a las Matemáticas, que elimina la subjetividad inherente a la materia y funciona como *prueba de nueve* de nuestra posición. Con la muerte de Cristo el 15 de Nisán a mediados de la septuagésima semana, no queda otra salida: a pesar de la duda existente sobre la mejor traducción para *nitsdaq*, las 2.300 tardes y mañanas deben comenzar y terminar en el Día de la Expiación.

La Estructura Cronológica de Daniel 8:14 y 9:24-27

De lo expuesto en este capítulo se puede concluir que:

1. 2.300 años solares involucran una composición de 121 meses lunares y 12 lunaciones que se complementan. Esta composición hace posible que los 2.300 años comiencen y terminen el día 10 del séptimo mes, el Día de la Expiación. En un calendario lunisolar, no todos los períodos admiten esta composición [por ejemplo, si el período fuera de 2.299 años solares y fijamos su inicio en el Día de la Expiación, no sería posible terminarlo en un Día de la Expiación].

2. Contando las 69.5 semanas proféticas desde un Día de Expiación, la mitad de la septuagésima semana caerá justo en el día de la celebración de la Pascua, que también es una relación muy singular.

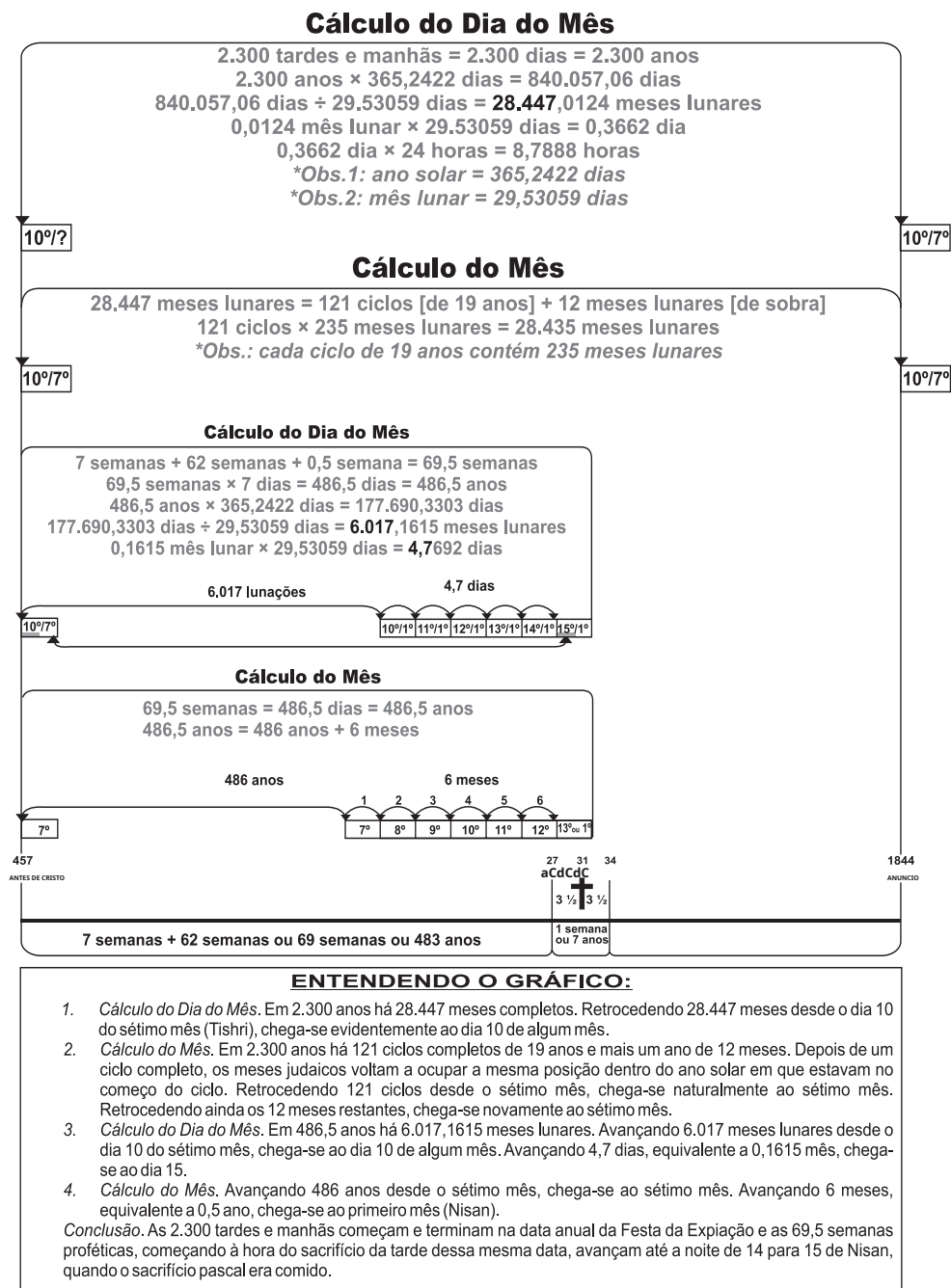
3. Con base en los datos históricos y astronómicos disponibles, que será discutido en los siguientes capítulos de este libro, el día, mes y año de la muerte de Jesús (26/27 de abril, 31) están fijados. Retrocediendo 486,5 años, se llega al Día de la Expiación en el año juliano que Esdras regresó de Babilonia (28/29 de octubre de 457 a. C.), eliminando la duda entre 458 a. C. y 457 a. C. Avanzando 2.300 años, se llega al Día de la Expiación 1844 (22/23 de octubre).

4. Fijando el comienzo del período a la hora del sacrificio de la tarde, el Día de la Expiación caerá en la noche del jueves cuando Jesús dijo: "Padre, ha llegado el TIEMPO" (Juan 17:1), y el final de las 2.300 tardes y mañanas caerá en el tiempo del sacrificio vespertino en Jerusalén. Teniendo en cuenta la diferencia de husos horarios, esto probablemente corresponde a la época en que Hiram Edson tuvo su visión del maizal. ¡Todo en perfecta sincronía!

5. Por muy "avanzada" que fuera la astronomía en la época de Daniel, no había información y métodos que permitieran al hombre construir el

arquitectura compleja de este modelo. La propia comprensión del modelo por parte del ser humano sólo se hizo posible, en la extensión y profundidad que aquí se presenta, utilizando recursos desarrollados recientemente por la Ciencia Moderna.

Para facilitar la comprensión del esquema profético de Daniel, se han reunido casi todos los gráficos de los ítems anteriores en el siguiente esquema:



Fechas específicas para los puntos de inicio, medio y final de los períodos proféticos

Quizás algún lector se sorprenda por la especificidad de las fechas propuestas para los puntos inicial, medio y final de los períodos proféticos de Daniel 8:14 y 9:24-27, ya que debe haberse acostumbrado a un enfoque menos seguro, con expresiones como “alrededor”, “aproximadamente”, “verano-otoño”, entre otras.

Sin embargo, podemos asegurarles que fue con tal especificidad que Samuel S. Snow presentó sus cálculos proféticos. Si no, mire el siguiente extracto, tomado de un periódico millerita:

“Por lo tanto, mediante pruebas claras y convincentes, totalmente independientes entre sí, hemos establecido como correctas esas diversas fechas, a saber, 457 a. C., 'para la salida del orden', 27 d. C., para el comienzo de la predicación pública de nuestro Señor. ., 31 dC para la crucifixión, y 34 dC para el comienzo del ministerio de Pablo. Estas pruebas se presentan como muchos testigos independientes en la Corte, y, concordando perfectamente en su testimonio, nos confirman, para que una duda sea criminal, que tenemos la cronología correcta. Las 70 semanas, por lo tanto, comenzaron el día 10 del mes 7 en 457 a. C. Desde ese momento, 69 semanas, o 483 años, terminaron en el mes 7 en 27 d. C., cuando Jesús comenzó la proclamación del evangelio del Reino de Dios, diciendo 'el tiempo se ha cumplido'. Luego, 3 años y medio después, el día 10 del primer mes del año 31 d.C., entró en Jerusalén como Rey e hizo que cesara el culto del Templo, o 'sacrificio y oblación'. A partir de ese momento, 3 años y medio, la última mitad de la semana, se extendió hasta el día 10 del mes 7 en el año 34 dC, cuando las 70 semanas realmente terminaron. Luego se cumplieron 490 años de los 2300, y restaba 1810 por cumplirse. ¿Dónde deberían terminar? El décimo día del séptimo mes de 1844 d.C.¹¹

¹¹Samuel Sheffield Snow, “Cronología profética”, *Jubileo Estándar*, 5 de junio de 1845. Nótese, sin embargo, que la interpretación de Snow tiene algunas diferencias con la posición defendida por Ellen G. White. Según Snow, 486,5 años contados desde el décimo día del séptimo mes de 457 a. C. conducen al décimo día del primer mes de 31 d. C. La verdad, sin embargo, es que el cálculo exacto nos lleva al decimoquinto día del primer mes. mes, que fue la fecha de la crucifixión. Además, Snow sitúa el final de las 70 semanas en la conversión de Saúl, exactamente en el décimo día del séptimo mes, lo que no parece creíble, pues sería difícil imaginar al escrupuloso Saúl viajando a

Fue en relación con la fase del Séptimo Mes del Movimiento Millerita, en la cual la cronología de Samuel S. Snow fue preponderante, que Elena G. de White declaró:

"De todos los grandes movimientos religiosos desde los días de los apóstoles, ninguno ha estado más libre de imperfecciones humanas y de los engaños de Satanás que el del otoño de 1844. Incluso hoy, después de muchos años, todos los que han participado en el movimiento y se mantienen firmes en la plataforma de la verdad, todavía sienten la santa influencia de esa bendita obra y dan testimonio de que fue de Dios". (énfasis nuestro)¹²

Este no es un comentario complementario ordinario. En la opinión profética de Ellen G. White, el Movimiento del Séptimo Mes, que tuvo su fundamento en el perfeccionamiento del esquema cronológico de Miller, fue "el más libre de las imperfecciones y engaños de Satanás" "desde los días de los apóstoles", lo que lo ubica, en este sentido, en un grado de superioridad incluso en relación con la Reforma protestante.

Apéndice 1 del Capítulo 4

¿Por qué los períodos proféticos deben calcularse sobre la base del año solar y no del año de 360 días?

Aunque se reconoce que existen diferentes tipos de "años" (los *año solar*, *oh año lunar*, *oh año sideral*, *oh año anómalo* etc.), debe acordarse que todos ellos se derivan del movimiento de traslación de la Tierra y que el *año solar*

Albaricoque bien en el Día de la Expiación. A su vez, el cuadro general del episodio de la muerte de Esteban parece encajar mejor en el contexto de esta jornada festiva. En primer lugar, vale la pena señalar que Esteban fue asesinado en Jerusalén, que era el sitio del Templo, al que estaba vinculado todo el ritual del Día de la Expiación. En segundo lugar, es posible interpretar la lapidación de Esteban a la luz de la determinación de la Ley de que "toda alma que" en el Día de la Expiación "no se entristeciera" debe ser "cortada de entre su pueblo" (Levítico 23:29). Ahora bien, la actitud de Esteban evidentemente se interpretó como hostil a las costumbres judías y al Templo (Hechos 6:13, 14). En su discurso Estevão trató de relativizar la importancia que los judíos le daban a su centro de culto (Hechos 7:44-50), para mostrarles que el tiempo de su vigencia había pasado. Los líderes judíos interpretaron claramente sus palabras como un desprecio por la religión oficial y es posible que pensaran oportuno tratar el caso con energía porque era el Día de la Expiación. Esto, sin embargo, no podemos decirlo con certeza. Para más consideraciones sobre el cumplimiento de las 70 semanas en el momento del apedreamiento de Esteban, véase el Apéndice 7 en breve.

¹²Elena de White, *El conflicto de los siglos*, 402.

es lo que realmente mide el regreso de los hemisferios a la misma estación climática. Los otros tipos de años tratan de asociar diferentes ciclos con la duración del año solar. Por ejemplo: el año lunar busca encajar ciclos lunares completos (lunaciones) dentro de un año solar, lo que da como resultado un año de 354,36708 días ($12 \times 29,53059 = 354,36708$). Por lo tanto, en mayor o menor medida, la *año tropical solar*, sin duda, el criterio principal que subyace a todo tipo de calendario, incluso al puramente lunar, ya que, al agrupar los días en grupos de 12 meses, lo que se pretende es proyectar, aunque de forma imprecisa, el ciclo de las estaciones al calendario lunar.

Hay teólogos que pretenden utilizar el año *esquema de 360 días* para calcular la duración de los períodos proféticos, pero esto es un gran error. Ni los hebreos ni ningún otro pueblo antiguo que se sepa haya adoptado un año de 360 días. Los años de los judíos ascendían a 353, 354, 355, 383, 384 o 385 días, según el caso. El calendario que más se acercó a tener un año de 360 días fue el egipcio, porque en él el año constaba de 12 meses, de 30 días cada uno, con 5 días intercalados, de modo que el *año egipcio* suman 365 días y no 360.

Hay razones bien fundadas para no adoptar el año de 360 días para computar los períodos proféticos de Daniel y Apocalipsis: [1] los 40 años de peregrinación por el desierto solo podrían comenzar y terminar en la misma estación climática (primavera) si la base de cálculo del año solar; y [2] la vinculación de las 2.300 tardes y mañanas y las 70 semanas con las fechas del ciclo festivo de Israel, que dependían directamente del Sol y la Luna, también requiere la adopción del año solar.

[1] El Período Errante del Desierto de 40 años

Los 40 años consistieron en el período del peregrinaje de Israel en el desierto, desde que salió de Egipto hasta que entró en Canaán: "Por cuarenta años anduvieron los hijos de Israel en el desierto, hasta que todo el pueblo de los hombres de guerra que habían salido de Egipto llegó a el fin de los que no obedecieron la voz de Jehová, a quienes Jehová había jurado que no les dejaría ver la tierra que Jehová juró dar a sus padres, tierra que mana leche y miel." (Josué 5:6).

Tomar el cálculo de los 40 años como parámetro para determinar la factibilidad o no de usar el año de 360 días en los períodos proféticos de Daniel 8 y 9 parece bastante apropiado por las siguientes razones:

1. Como las 2.300 tardes y mañanas y las 70 semanas, las 40

años también constituyen una profecía:

"Tus niños **estarán** [predicción] pastores en este desierto cuarenta años y **tomará** [predicción] vuestras infidelidades sobre vosotros, hasta que vuestro cuerpo muerto sea consumido en este desierto. Conforme al número de días que reconocisteis la tierra, cuarenta días, cada día representando un año, **tomarás** [predicción] sobre vosotros vuestras iniquidades cuarenta años **yusted tendrá** [predicción] experiencia de Mi disgusto." (Números 14:33, 34).

2. Para llegar a la edad de 40 años, se aplica el principio día-año:

"Conforme al número de días que reconocisteis la tierra, cuarenta días, **cada día que representa un año** [comienzo del año], llevaréis vuestras iniquidades cuarenta años, y experimentaréis mi desagrado". (Números 14:34).

3. Los días de inicio y finalización de 40 años están relacionados con una fecha importante en el ciclo ceremonial judío:

"Así que partieron de Ramsés hacia **el día quince del primer mes; el día despues de pascua** [fecha de inicio], los hijos de Israel salieron valientemente a la vista de todos los egipcios." (Números 33:3).

"Y el pueblo subió del Jordán el día diez del mes primero; y acamparon en Gilgal, al oriente de Jericó." (Jos 4:19).

"Cuando los hijos de Israel acamparon en Gilgal, celebraron la Pascua el día catorce del mes, por la tarde, en los campos de Jericó. Comieron del fruto de la tierra, **el día despues de pascua**; pan sin levadura y cereales tostados comieron ese mismo día [fecha de finalización]. Al día siguiente, después que hubieron comido de los productos de la tierra, cesó el maná, y los hijos de Israel no tuvieron más; pero en ese año comieron de las noticias de la tierra de Canaán." (Josué 5:10-12).

4. Estas fechas de inicio y finalización están marcadas por eventos milagrosos. bruto, lo que atestiguaba que eran realmente los puntos delimitadores del período:

"**Y los hijos de Israel comieron maná cuarenta años, hasta que llegaron a una tierra habitada**; comieron maná hasta que llegaron a los límites de la tierra de Canaán. [otorgamiento milagroso de maná]" (Ex 16:35).

"Cuando los hijos de Israel acamparon en Gilgal, celebraron la Pascua el día catorce del mes, por la tarde, en los campos de Jericó. comió

del fruto de la tierra, el día después de la Pascua; panes sin levadura y cereales tostados comieron ese mismo día. **Al día siguiente, después que hubieron comido de los productos de la tierra, cesó el maná.** [cesación milagrosa del maná], y los hijos de Israel no tuvieron más; pero en ese año comieron de las noticias de la tierra de Canaán." (Josué 5:10-12).

5. ¿Hay indicaciones claras de la época del año en que los puntos de partida y final de 40 años ocurrió:

"(El lino y la cebada fueron heridos, porque **la cebada ya estaba en la mazorca**, y el lino, en flor. Pero el trigo y el centeno no sufrieron daño, porque aún no habían brotado.) [indicación estacional: primavera]" (Ex 9:31, 32).

"Y cuando los que llevaban el arca llegaron al Jordán, y sus pies estaban mojados a la orilla del agua (porque el Jordán se desbordó sobre todas sus orillas, todo **el día de cosecha**) [indicación de la estación del año: primavera]." (Josué 3:15). Nota: después del invierno, la nieve en la cima del Hermón, el punto más alto de Palestina, comenzó a derretirse, lo que provocó que el Jordán se inundara a principios de la primavera.

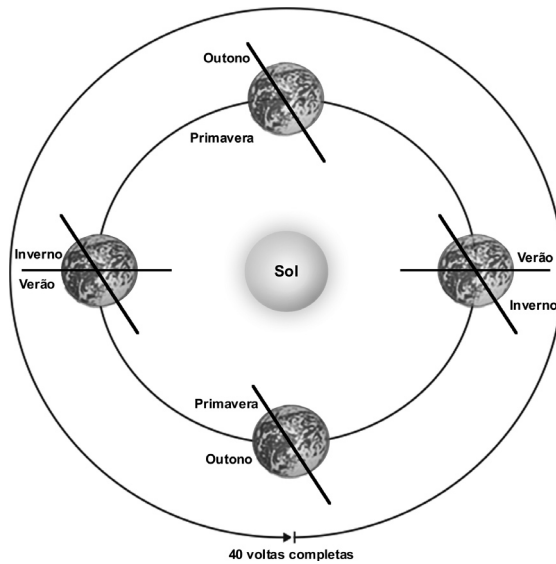
Los pasajes bíblicos transcritos más arriba revelan que los 40 años comenzaron con la salida del pueblo de Israel de Egipto, el día 15 del primer mes, en la primavera del año, y que su finalización se produjo no sólo en la misma época, pero también en el mismo día y mes.

Un análisis matemático de los 40 años, basado en datos referentes a la época del año en que los israelitas salieron de Egipto y llegaron a Canaán, no permite calcular el período sobre la base de un año de 360 días, como pretenden algunos, ya que 40 años de 360 días suman sólo 39,42 años solares, evitando obviamente los límites a *quoy anuncio qued* el período podría situarse en la misma estación del año, como exige el relato bíblico.

Cálculo de 40 años sobre la base de un año de 360 días: $(40 \times 360 = 14.400) \div 365,2422 = 39,42589328$.

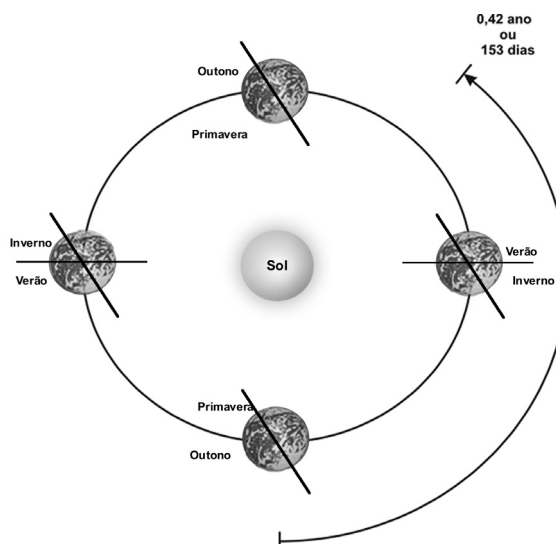
Más aclaraciones:

Para que la Tierra vuelva a ocupar la misma posición con respecto al Sol y, en consecuencia, los hemisferios vuelvan a la misma estación climática en la que se encontraban al principio, se requiere que el globo cubra el intervalo de 1 año solar completo. Vea el gráfico a continuación. .



Para que los 40 años comiencen y terminen en la primavera del norte, su cálculo debe basarse en el año solar de 365,2422 días. Esto hará que la Tierra dé 40 vueltas completas alrededor del Sol.

Sin embargo, si los 40 años son 360 días cada uno, esto representará solo 39,42 años solares, de modo que, después de dar 39 vueltas completas alrededor del Sol, la Tierra solo puede avanzar 0,42 años solares, es decir, unos 153 días (aproximadamente 5 meses). Esto quiere decir que, al fijar el comienzo del período en la primavera, su fin no llegará a otra primavera, lo que de ninguna manera se ajusta a la descripción del libro de Josué, que presenta al pueblo entrando en Canaán en el momento de la siega y el diluvio. del Jordán (primavera), cuando cesó el milagro del maná, marcando el final de 40 años.



De esto se sigue que los 40 años no pueden calcularse sobre la base de un año de 360 días, como tampoco deben calcularse las 70 semanas o cualquier otro período profético de Daniel y Apocalipsis.

Debido al uso del año de 360 días en los pasajes de Daniel y Apocalipsis que tratan de los 3,5 tiempos, o 42 meses, o 1260 días, algunos creen erróneamente que cada año literal de este período se compone de solo 360 días. Sin embargo, la interpretación adventista – que sitúa el comienzo de la supremacía papal en el año 538 d. C. y su fin en el 1798 d. C. – sólo puede sostenerse si cada uno de los 1260 años se considera un año solar de 365,2422 días. La razón de esto es la siguiente:

1. Cada año desde 538 hasta 1798 tiene 365 o 366 días, ya que estos fechas, pertenecientes a la Era Cristiana, siguen el Calendario Juliano/ Gregoriano.

2. El año juliano medio es de 365,25 días, por lo que 1.260 Los años julianos corresponden a 460.215 días ($1.260 \text{ años} \times 365,25 \text{ días} = 460.215 \text{ días}$).

3. Sin embargo, si consideramos los 1.260 años como unidades de 360 días cada uno, el período tendrá solo 453.600 días ($1.260 \text{ años} \times 360 \text{ días} = 453.600 \text{ días}$).

4. Este total equivale a poco más de 1.241 años julianos, el lo cual es insuficiente para vincular 538 a 1798 ($453.600 \text{ días} \div 365,25 \text{ días} = 1.241,88911704 \text{ años julianos}$).

De hecho, el cálculo correcto de los 1.260 años implica dos pasos bien diferenciados:

En la primera etapa, los 42 meses y los 3,5 tiempos deben equipararse a los 1.260 días, principalmente por los versículos 6 y 14 de Apocalipsis 12, que hablan de la permanencia de la mujer en el desierto por "un tiempo, dos tiempos y medio de un tiempo" o por 1.260 días, revelando que las dos fórmulas se refieren a un mismo período. Esto hace que cada uno de los 42 meses corresponda a 30 días y cada uno de los 3,5 veces a 360 días. Pero este año de 360 días no es un año calendario, sino simplemente un redondeo basado en multiplicar el mes de 30 días por 12. Es idéntico al año comercial, que fue diseñado únicamente para conveniencia comercial. afuera

Daniel y Apocalipsis, solo hay indicación de un año de 360 días dentro de la Biblia en el libro de Génesis.¹³

En la segunda etapa, en la que los 1.260 días proféticos se transforman en 1.260 años literales, como consecuencia del principio año-día, el cómputo del período debe hacerse teniendo en cuenta un año de 365,2422 días, siguiendo el mismo patrón indicado por la Biblia por los 40 años de peregrinaje del pueblo de Israel en el desierto.

[2] Vinculación de los períodos proféticos de Daniel 8 y 9 con eventos Específico y con las Fiestas de Israel Previene el Uso del Año 360 Días

Por las mismas razones, las 2300 tardes y mañanas y las 70 semanas deben computarse sobre la base del año solar.

Como se mostrará en el capítulo 6, el año 31 d. C. es realmente el año de la crucifixión, en el que debe fijarse la mitad de la septuagésima semana. Retrocediendo 69,5 semanas o 486,5 años de 360 días, el período no alcanzará ninguna de las posibles fechas del viaje de Esdras, ni ninguno de los otros decretos conocidos para la reconstrucción del Templo o de la ciudad de Jerusalén. Esto se debe a que 486,5 años de 360 días hacen solo 479,5 años solares o la misma cantidad de años julianos. Retrocediendo 479,5 años desde la primavera del 31 d. C. hasta el otoño del 449 a. C., cuando no ocurrió ningún evento de importancia.

Cálculo de los 486,5 años sobre la base de un año de 360 días: $(486,5 \times 360 = 175.140) \div 365,2422 = 479,51742706$ años solares.

Cálculo de los 486,5 años sobre la base de un año de 360 días: $(486,5 \times 360 = 175.140) \div 365,25 = 479,50718685$ años julianos.

Hay otro factor que argumenta en contra del uso del año de 360 días para el cálculo de los períodos proféticos: la vinculación de los esquemas proféticos con fechas específicas del sistema ceremonial judío.

¹³Considerando [1] que el Diluvio comenzó el día 17 del segundo mes del año 600 de la vida de Noé; [2] que Génesis afirma que la tierra estaba completamente seca el día 27 del segundo mes del año siguiente; y [3] que el intervalo entre el comienzo del Diluvio y el 27 del segundo mes fue de 370 días $(17/2 - 26/2)$; se llega a la conclusión de que, 10 días antes de lo que se refiere Génesis 8:14 (16 del segundo mes), había pasado un año desde que comenzó a llover, lo que lleva a algunos a pensar que el relato del Diluvio se basó en un año de 360 días $(370 - 10 = 360$ días), con 12 meses de 30 días cada uno. Pero este razonamiento no está libre de incertidumbre. En la transición del año 600 al año 601, se pueden haber intercalado algunos días, como se hizo en Egipto. Es una posibilidad. Por eso,

La purificación del Santuario al final de las 2300 tardes y mañanas (Daniel 8:14) y la muerte de Cristo el 15 de Nisán requieren que se use un calendario lunisolar, ya que el comienzo del mes se determina observando la primera luna creciente. y la duración de los años está anclada en el movimiento de la Tierra alrededor del Sol.

No es de extrañar que esto sea así, pues, sobre la base de Génesis 1:14, Dios puso el sol, la luna y las estrellas “para separar el día de la noche” y para que sirvieran “de señales, de estaciones, de días y de años”. Son los cuerpos celestes los que deben determinar la duración de los días, meses y años. El año de 360 días no corresponde a ningún intervalo conocido del Sol o la Luna relevante para la Tierra, por lo que no tiene sentido usarlo como base para calcular períodos proféticos.

Apéndice 2 del Capítulo 4

¿Qué evidencia bíblica respalda el principio profético de día por año y qué justifica su aplicación en Daniel 8:14?

El principio del día por año está claramente fundamentado en las Escrituras, a pesar del intento de algunos de desacreditarlo. La evidencia bíblica que lo respalda es la siguiente:

1) Después de viajar por la tierra de Canaán durante 40 días, los espías enviado por Moisés volvió con un informe favorable sobre la fertilidad de la tierra; sin embargo, diez de ellos desanimaron al resto del pueblo, enfatizando la dificultad de entrar en él, lo que llevó a los israelitas a rebelarse contra Dios y contra Moisés. Como castigo por su incredulidad, Dios determinó que el pueblo de Israel vagaría 40 años en el desierto: “Tus hijos serán pastores en este desierto. **cuarenta años** y llevarán vuestras infidelidades sobre ellos, hasta que vuestro cuerpo muerto sea consumido en este desierto. de acuerdo **anúmero de días** en que espíaste la tierra, **cuarenta dias, cada día que representa un año** llevaréis vuestras iniquidades sobre vosotros **cuarenta años** y experimentaréis Mi disgusto.” (Números 14:33, 34). En este pasaje queda clara la relación entre los 40 días en que los espías observaron la tierra y los 40 años en que el pueblo de Israel debía transitar por el desierto, además de presentar el principio rector de este vínculo: “cada día representando un año”.

2) En Ezequiel 4:4-7, la relación día-año está claramente delineada,

aunque en el sentido inverso de Números. Por los 390 años de iniquidad del reino de Israel, Ezequiel debía acostarse sobre su lado izquierdo por 390 días: "Acuéstate también sobre tu lado izquierdo, y pon sobre él la iniquidad de la casa de Israel; de acuerdo **anúmero de días** que tú le impongas, tú llevarás su iniquidad sobre ti. porque te di **años** de tu iniquidad, **según el número de días, trescientos noventa días**; y tú llevarás la iniquidad de la casa de Israel. Entonces se mandó al profeta que hiciera lo mismo por el reino de Judá, acostado sobre su lado derecho durante 40 días, a causa de los 40 años de iniquidad: "Cuando hayas cumplido estos días, te acostarás sobre tu lado derecho, y te llevará la iniquidad de la casa de Judá. **cuarenta días** Te di, **todos los días durante un año**. Volverás, pues, tu rostro hacia el sitio de Jerusalén, con tu brazo descubierto, y profetizarás contra ella." Por lo tanto, Ezequiel contiene el principio de que un año representa un día, mientras que Números contiene el principio de que un día representa un año. Esta relación inversa no anula el principio, ya que la proporción permanece invariable.

3) Génesis 29:27 y 28 también muestran la estrecha relación entre días y años. Después de haber servido siete años para casarse con Lea (aunque por error, como es bien sabido), Jacob debe trabajar otros siete años para recibir también el permiso para casarse con Raquel. Como la fiesta de bodas solía durar siete días (cf. Jue. 14:12, 17), Labán le informó a Jacob que debía observar la semana de bodas de Lea, para casarse también con Raquel, con la condición de que ella lo sirviera por otros siete años: "Después de **la semana** de éste, también os daremos el otro, por obra de **siete años más** que aún me servirás. Jacob estuvo de acuerdo y procedió a **semana** de esta; así que Labán le dio a Raquel su hija por mujer. (Gén 29:27 y 28). Así, había siete años de trabajo por cada período de siete días de la fiesta de bodas, lo que hace evidente el paralelismo entre días y años.

4) Levítico 25:8 usa la expresión "siete sábados de años" según con el hebreo, y traducido "siete semanas de años", en el *Almeida Versión Revisada y Actualizada*, al hablar del año del jubileo: "Contaré **siete semanas de años, siete veces siete años**, de modo que los días de las siete semanas de años serán **cuarenta y nueve años**." Allí, la terminología para designar un período de una semana o de siete días se aplica a un período de siete años. Es el método de cálculo donde un día representa un año.

5) Es curioso notar que aun entre los gentiles el relación día-año. Así lo puede demostrar un episodio de la vida del emperador Tiberio, narrado por el escritor romano Cayo Suetonio Traquilo (c. 69 d. C. - c. 141 d. C.): "A Diógenes la Gramática, con quien solía discutir, todas las **sábados**, le negó una audiencia privada que se le había pedido, y un pequeño esclavo le dijo que regresara al **séptimo día**. Como este gramático se presentó a la puerta de su palacio en Roma para saludarlo, pasado ese tiempo, se contentó con aconsejarle que volviera de nuevo a finales de **siete años**."¹⁴ Es evidente del pasaje citado anteriormente que Tiberio asoció el séptimo día con un período de siete años, lo cual solo es posible aplicando el principio que relaciona un día simbólico con un año literal.

Esta información, tomada de varias partes de las Escrituras (con excepción del punto anterior), es suficiente para la aceptación del principio profético del año-día, dejando solo la cuestión de la legitimidad de su aplicación a los períodos de Daniel. y Revelación.

Los siguientes temas demuestran la necesidad de esta aplicación:

1) Las profecías de Daniel y Apocalipsis están llenas de símbolos y no sería coherente considerar sus períodos de tiempo como literales. Quizás el mayor argumento a favor del uso de la relación día-año en Daniel y Apocalipsis es el cumplimiento exacto de las 70 semanas, que ningún teólogo competente entiende como literal, aunque existen diferencias de interpretación.

2) Excepto en Daniel y Apocalipsis, la Biblia nunca usa días designar un período superior a un año. De hecho, el período más largo que en otra parte se designa con la palabra "días" es el de Ester 1:4 (180 días). Además de este pasaje, solo en Génesis 7:24; 8:3; y Nehemías 6:15, aparecen períodos mayores a 40 días. En ninguna parte se expresa un período de más de un año en términos de "meses", con la excepción de Apocalipsis 11:2 y 13:5. Solo dos pasajes en toda la Escritura usan las palabras "doce meses" (Ester 2:12 y Dan 4:29). La expresión normal para 42 meses es "tres años y seis meses" (Lucas 4:25 y Santiago 5:17). Las Escrituras nunca designan un período de más de siete semanas con esta palabra ("semana"), excepto, por supuesto, en Daniel 9:24 (las 70 semanas). Así, la singularidad de las expresiones "dos mil trescientos

¹⁴Suetonio, *La vida de los doce césares*, 2ª ed. reforma. (São Paulo, SP: Ediouro, 2002), 208.

tardes y mañanas" y "setenta semanas" denota que no pueden referirse a días literales.

3) Algunos afirman que el principio de día por año no se puede aplicar ni Daniel 8:14, ni Daniel 9:24-27, porque la palabra "día" no aparece en estos pasajes. Tal razonamiento es superficial y desprovisto de razón, ya que el concepto de "días" está implícito en ambos textos:

3.1) La expresión "tardes y mañanas" se remonta a Génesis 1, en que cada día se designa como teniendo "tarde y mañana": "Fueron tarde y mañana el primer día" (versículo 5). Esto demuestra que, en Daniel 8:14, la expresión "tardes y mañanas" equivale a "días".

3.2) Dado que la palabra hebrea para "semana" (Heb.: $\text{u}\hat{\text{W}}\text{bv}^*$

- *shāvûa*) se deriva del número 7, algunos han sugerido que Daniel 9 se está refiriendo a "grupos de siete" y no a "semanas", lo que nos permitiría entender el período allí mencionado como naturalmente consistente en años, sin recurrir a al principio profético del día-año. Sin embargo, en Daniel 10:2 y 3, se usa la misma palabra para indicar las tres semanas que Daniel estuvo ayunando: "En aquellos días yo, Daniel, estuve de duelo por tres semanas. No comí manjar apetecible, ni entré en mi boca carne ni vino, ni me ungí con aceite alguno, hasta que hubieron pasado las tres semanas." Por ese tiempo, los samaritanos, que eran hostiles a los judíos, habían contratado a algunos asesores para antagonizar a los reyes de Persia contra la obra de reconstrucción de la ciudad de Jerusalén. Véase Esdras 4:5 y 6. El ángel Gabriel estaba entonces comisionado para disipar tales influencias del corazón de Ciro, rey de los persas. Sin embargo, un ángel caído opuso una audaz resistencia, que solo fue superada con la ayuda de Miguel, "el gran príncipe". Al describir esta intensa batalla espiritual, Gabriel se expresó así: "Pero el príncipe del reino de Persia me resistió veintiún días; pero Miguel, uno de los primeros príncipes, vino a ayudarme, y obtuve la victoria sobre los reyes de Persia". (Daniel 10:13). En este relato fascinante, las "tres semanas completas" durante las cuales Daniel ayunó por su pueblo se equiparan con los "veintiún días" del conflicto entre Gabriel y el "príncipe del reino de Persia", lo que demuestra que la palabra "el gran príncipe". Al describir esta intensa batalla espiritual, Gabriel se expresó así: "Pero el príncipe del reino de Persia me resistió veintiún días; pero Miguel, uno de los primeros príncipes, vino a ayudarme, y obtuve la victoria sobre los reyes de Persia". (Daniel 10:13). En este relato fascinante, las "tres semanas completas" durante las cuales Daniel ayunó por su pueblo se equiparan con los "veintiún días" del conflicto entre Gabriel y el "príncipe del reino de Persia", lo que demuestra que la palabra *shāvûa* (Plural: <yub

! V_0 *

– *shavu'îm*) en realidad indicaba un conjunto de siete días, por lo que es correcto traducirlo como "semana".

El texto de Daniel 10:3 dice literalmente "tres semanas de días". Algunos han insinuado que el capítulo 10 usa la expresión "semanas de días" para contrastar las "semanas de años" del capítulo 9.

La conclusión es engañosa porque en todos los pasajes del Antiguo Testamento donde se agrega la expresión "de días" a un período de tiempo, simplemente indica que se trata de períodos completos. Así que el hebreo puede decir "años de días", pero esto debe entenderse como "años enteros" (cf. Gen 41:1; Lev 25:29; y 2Sa 13:23; y 14:28); o puede decir "un mes de días", que debe traducirse "un mes completo" (cf. Gn 29,14; Nm 11,20, 21; Jue 19,2; y 2Re 15,13). Asimismo, el propósito de la frase "de días" en Daniel 10:3 es solo para indicar que el profeta ayunó durante "tres semanas enteras".

3.3) La Septuaginta (o Versión de los Setenta) apoya plenamente la traducción de Daniel 9:24 como "setenta semanas" porque usa la palabra griega *hebdomades* (*hebdomades*), que siempre tiene el significado de "semana", cuando podría haber usado episodio *hepta* (*hepta*), que significa "siete". Está dentro de la pena señalar también que la Septuaginta usa la expresión *hepta hebdomades* en Deuteronomio 16:9, en relación con la Fiesta de las Semanas, calculada sobre la base de "siete semanas" contadas desde el día en que las primicias fueron presentadas ante el Señor. Esto no debe traducirse como "siete grupos de siete", lo que demuestra que, para los sabios judíos que componían la Septuaginta, el significado real de *shavu'imes* "semanas".

Apéndice 3 del Capítulo 4

¿Qué evidencia atestigua la estrecha conexión entre Daniel 8 y 9, apoyando la interpretación de que las 70 semanas son la primera parte de las 2300 tardes y mañanas?

Para que las fechas de los eventos indicados en Daniel 9:24-27 puedan ayudar a definir las fechas de inicio y finalización de las 2300 tardes y mañanas, es esencial que las 70 semanas se consideren parte de ese período mayor y que ambos períodos comencen simultáneamente. Para ello, es fundamental demostrar la estrecha relación entre los capítulos 8 y 9 de Daniel, que lo hacen el contexto y ciertos detalles del relato, según las siguientes observaciones:

1) Prácticamente todos los elementos contenidos en la visión de Daniel 8:1-14 se explican en Daniel 8:15-27, excepto las 2300 tardes y mañanas. Es cierto que Gabriel mencionó el período, pero no pudo completar su exposición.

2) La perspectiva de una terrible persecución que caerá sobre el pueblo de Dios resultó ser mucho más de lo que el anciano profeta podía soportar, y como resultado se debilitó y estuvo enfermo durante algunos días. En consecuencia, Gabriel tuvo que interrumpir su exposición por algún tiempo (Daniel 8:10-14 y 23-27).

3) Más tarde, a Daniel le llamó la atención la profecía 70 años de Jeremías: "En el año primero de Darío hijo de Asuero, del linaje de los medos, que fue hecho rey sobre el reino de los caldeos, en el año primero de su reinado, yo Daniel entendí por los libros que el número de los años que el SEÑOR había dicho al profeta Jeremías, que durarían las desolaciones de Jerusalén, fue setenta años. (Daniel 9:1 y 2). Según Jeremías, después de la caída de Babilonia y el ascenso de los reyes medopersas, los judíos podían esperar su pronta liberación. El reinado de Darío el Medo debía cumplir las esperanzas de Israel; sin embargo, siendo este el primer año del rey (había pasado el año del ascenso), no se habían tomado medidas para permitir que los judíos regresaran a su tierra natal. Como consecuencia de este hecho, la *Comentario Bíblico Adventista del Séptimo Día* (SDABC) sugiere que Daniel habría tenido miedo de que el período de 2300 tardes y mañanas fuera una adición a los años de cautiverio.

4) La SDABC afirma además que el temor que representan los 2.300 días la demora en el cumplimiento de la promesa de liberación habría motivado la oración de Daniel por su pueblo (Daniel 9:3-19). Sabiendo que las promesas de Dios son condicionales (Jeremías 18:7-10) y concluyendo que la transgresión de Israel era responsable de lo que él consideraba una posible extensión de los 70 años, Daniel rogó por la misericordia y el perdón de Dios. Que el anciano profeta realmente estaba mirando las cosas bajo esta luz se puede deducir de su último llamado al Señor para que no retrasara Su intervención (Daniel 9:19).

5) La SDABC también enfatiza que una cuidadosa comparación entre el capítulo 9 de Daniel, en el que se hace referencia a las transgresiones cometidas por los judíos (versículos 5-11 y 13-16), el mal que sobrevino a la ciudad de Jerusalén (versículos 7, 12-14, 16 y 18) y la desolación del Templo (versículo 17), y los elementos del capítulo 8, que retrata un ataque brutal contra el Santuario (versículos 11 y 13), a causa de las transgresiones del pueblo (versículo 12), hacen evidente que Daniel tenía la problema delante de él mismo mientras oraba.

6) Después de la visión, Gabriel había recibido la comisión: "Implica la

esta es la visión" (Daniel 8:16). Al comenzar su exposición, el ángel le dijo a Daniel: "Entiende, hijo de hombre, porque esta visión se refiere al tiempo del fin". "He aquí, os mostraré lo que sucederá en el último tiempo de la ira, porque esta visión se refiere al tiempo señalado del fin". (Daniel 8:17 y 19). Pero como no todo fue debidamente explicado en esta ocasión y tal vez Daniel había malinterpretado la última parte de la visión, Gabriel tuvo que regresar más tarde para completar su tarea. Por eso, al interrumpir a Daniel en su oración, el ángel le dijo: "Daniel, ahora he salido para hacerte entender el significado. Al comienzo de vuestras súplicas, salió la orden, y he venido a decíroslo, porque sois muy amados; por tanto, considera la cosa y entiende la visión." (Daniel 9:23). El objetivo de Gabriel, en esta nueva visita,

7) Si Daniel realmente pensó en las 2300 tardes y mañanas como un duración de los años de cautiverio, no es posible probar de manera concluyente. Pero este aspecto no es esencial. Podemos demostrar la concatenación de Daniel 8 y 9 a través del uso especializado de dos palabras hebreas en estos capítulos y luego verificar que nuestra conclusión es correcta al probar la cronología profética involucrada.

La palabra "visión", tal como aparece en estos capítulos, es una traducción de dos palabras diferentes en el original. En Daniel 8:1, 2, 13, 15, 17 y 26 (última parte); y 9:21 y 24, la palabra usada es /wzj)* (*jazon*), mientras que en Daniel 8:16, 26 (primera parte) y 27; y 9:23, la palabra usada es esja#r=m^^ (*mar'eh*).

La palabra *jazon* se usa en Daniel 8 y 9 para referirse a la visión en su totalidad, incluidos los elementos del carnero, el macho cabrío y el cuerno pequeño: "En el año tercero del reinado del rey Belsasar, yo, Daniel, tuve una visión después de lo que tenía al principio." (Daniel 8:1).

Poco después de la declaración sobre las 2.300 tardes y mañanas, la visión se cerró, porque en el versículo 15 el profeta se expresa así: "**tener** Yo, Daniel, **tenía la visión** (*jazon*), procuré entenderlo, y he aquí, estaba de pie delante de mí uno con apariencia de hombre." En ese momento, el ángel Gabriel se acercó y comenzó su exposición.

Después de haber dilucidado los elementos principales de la visión, Gabriel mencionó el período profético señalado en el versículo 14: "La visión (*mar'eh*)

de la tarde y de la mañana, lo dicho, es verdad; pero tú preservas la vista (*jazon*), porque se refiere a días aún muy lejanos. Yo, Daniel, estuve debilitado y enfermo algunos días; así que me levanté y me ocupé de los asuntos del rey. Me asombró la vista (*mar'eh*), y no había nadie para entenderlo." (Daniel 8:26 y 27). Este pasaje es de vital importancia porque las dos palabras para "visión" aparecen con una pequeña distancia entre sí, lo que permite una comparación más detallada de su uso contextual especializado.

la palabra *mar'eh* está claramente asociado con algo que se dijo en la visión del capítulo 8 (revelación verbal). Es importante notar que los versículos 1-12 se refieren a cosas que Daniel vio, mientras que solo los versículos 13 y 14 dicen que el profeta escuchó. Con esto en mente, se puede ver que la palabra *mar'eh* no alude a la visión en su totalidad, sino sólo a lo dicho. Esto se hace aún más evidente cuando el texto dice que *mar'eh* por la tarde y por la mañana, que **fue dicho**, es verdad". En otras palabras, el término "visión", como traducción de *mar'eh*, solo se refiere al elemento "tiempo" involucrado, el período de las 2.300 tardes y mañanas, que es la única parte donde algo se presenta verbalmente en la revelación. Así, cuando el profeta exclamó que estaba asombrado de la vista (*mar'eh*), su intención no era aludir a todos los elementos de la revelación recibida anteriormente, como el carnero y el macho cabrío. Esto sería ilógico, dado que Gabriel había explicado el significado de estos símbolos. La mente de Daniel se centró específicamente en el período de tiempo al que se refiere.

Para concluir, entonces, la conclusión de que la revelación sobre las 70 semanas es un complemento (o detalle) de la profecía de las 2.300 tardes y mañanas, un examen cuidadoso de las palabras usadas para "visión" en los versículos 21 y 23 del capítulo 9 es suficiente

Después de relatar la llegada repentina del ángel Gabriel, a quien había "visto" en su "visión (*jazon*) al principio", Daniel registra las palabras que le dirigió: "Al principio de tus súplicas, salió la orden, y he venido a decírtelo, porque eres muy amado; por lo tanto considera la cosa y entiende la visión. *mar'eh*." el uso de la palabra *mar'eh*, en este último pasaje, muestra que el ángel Gabriel había regresado, no para explicar todas las partes de la visión del capítulo anterior, sino solo lo concerniente al elemento de tiempo involucrado, a saber, los 2300 días.

Algunas personas se sorprenden por la aparición de la palabra *jazon* en Daniel 8:15, justo después de la revelación verbal de los versículos 13 y 14, que hemos defendido

será *mar'eh*, pero Daniel usó la palabra correctamente. Como ya hemos aclarado, Daniel usa la palabra *jazon* para referirse a la visión en su totalidad, incluidos sus elementos visuales y audiovisuales. La *mar'eh* (que se limita a los versículos 13 y 14) también forma parte del *jazon*. De hecho, el *jazon* sólo termina en el versículo 14, poco después de que se le ha dado la *mar'eh*. Por lo tanto, cuando termine de recibir el *mar'eh*, Daniel podía afirmar consistentemente que acababa de recibir el *jazon*.

Una objeción que se plantea a menudo contra el enfoque que defendemos es que se ordenó al ángel Gabriel que explicara el *mar'eh* (versículo 16), pero al cumplir el encargo, se habría dedicado únicamente a los elementos visuales de la *jazon* (el carnero con sus cuernos, el macho cabrío con sus cuernos y el cuerno pequeño). Quienes sostienen esta objeción concluyen de esto que la distinción pretendida entre *jazon* y *mar'eh* nada más que ficción. Pero no hay dificultad en entender lo que está pasando aquí. Como a *mar'eh* es parte de la *jazon*, cualquiera que sea el grado de aclaración que el ángel iba a proporcionar sobre el *mar'eh*, también tendría que dar alguna explicación de las partes precedentes de la visión, a saber: carnero + dos cuernos + macho cabrío + cuerno grande + cuatro cuernos + cuerno pequeño. En el momento en que el ángel comenzó a hablar específicamente sobre el *mar'eh* (versículo 26), Daniel se desmayó (versículo 27), por lo que sólo más tarde la misión pudo ser efectivamente cumplida (Daniel 9:20-27). Por lo tanto, podemos decir que el ángel cumplió eficientemente su tarea.

Algunos incluso aducen como prueba de que estas dos palabras no se usan en diferentes sentidos, el hecho de que, en Daniel 10:1, *mar'eh* se usó para presentar la vista completa de los capítulos 10 a 12, que se llama el *jazon* en Daniel 10:14. Sucede que, en Daniel 10:1 y 14, las palabras *jazon* y *mar'eh* bien pueden usarse como sinónimos perfectos porque el *jazon* de los capítulos 10-12 consiste casi exclusivamente en una gran explicación profética del ángel Gabriel (un audio, es decir, un *mar'eh*), que comienza en Daniel 11:2 y se extiende hasta Daniel 12:4, con frases adicionales en Daniel 12:6, 7 y 9-13. Esto se hace aún más evidente por el hecho de que en Daniel 10:1, *mar'eh* se utiliza en paralelo con *davar* ("palabra", refiriéndose al discurso del ángel). En Daniel 8, en cambio, hay una parte puramente visual (versículos 2-12) y luego una parte audiovisual (versículos 13 y 14). es por eso que el *mar'eh* de Daniel 8 es más pequeño que el *jazon* (la visión en su totalidad). Por lo tanto, el uso de *mar'eh* en Daniel 10:1 corrobora y refuerza con impresionante precisión nuestro argumento basado en estas dos palabras.

Finalmente, en cuanto al uso de *mar'eh* con sentidos distintos al de "visión", esto sí ocurre en Daniel 1:4, 13, 15; 8:15 (que se traduce como "aparición" en el *Almeida Versión Revisada y Actualizada*); y 10:6, 18 (donde transmite la idea de "semejanza a algo"). Estos son solo otros usos de la palabra *mar'eh*, que no interfieren en el sentido especializado que asume en Daniel 8:16, 26, 27; y 9:23, que es lo que nos interesa después de todo.

Lo que realmente importa es que, en Daniel 8:26 y 27, el profeta se refiere a un *mar'eh* que no había entendido, que se llama explícitamente "*mar'eh* tarde y mañana". En Daniel 9:23, Gabriel anima al profeta a prestar mucha atención a lo que se explicaría para que pudiera entender mejor la *mar'eh*. Evidentemente esto *mar'eh* solo podía ser lo que el profeta no había entendido en el capítulo 8.

También ayuda a entender mejor el tema el uso especializado de la palabra hebrear *davar* (דָּבָר) en Daniel 9, cuyo significado básico es "palabra" o "declaración". Desgraciadamente, por meros criterios estilísticos, el *Almeida Versión Revisada y Actualizada* tradujo la primera aparición de esta palabra en Daniel 9:23 como "mandato" y la segunda como "cosa", haciendo difícil percibir que en ambos casos la referencia es a la explicación que Gabriel había recibido y que había venido a presentar al profeta, siguiendo el mismo parámetro de Apocalipsis 1:1 y 2.

Si dejamos las palabras *jazon*, *mar'eh* *davar* sin traducción en los textos de Daniel 8:26 y 27 y 9:20-24, o si los traducimos por "visión", "revelación" y "declaración", respectivamente, se hará evidente la estrecha conexión entre Daniel 8 y 9 :

- partida *jazon*, *mar'eh* *davar* sin traducción.

"La *mar'eh* de la tarde y de la mañana, lo dicho, es verdad; usted, sin embargo, selle el *jazon*, porque se refiere a días aún muy lejanos. Yo, Daniel, estuve debilitado y enfermo algunos días; así que me levanté y me ocupé de los asuntos del rey. me quedé asombrado por la *mar'eh*, y no había nadie para entenderlo."

"Mientras yo todavía estaba hablando y orando, y confesando mi pecado y el pecado de mi pueblo Israel, y ofreciendo mi oración delante de Jehová mi Dios, por el santo monte de mi Dios. Yo estaba hablando, quiero decir, estaba todavía hablando en oración, cuando el hombre Gabriel, a quien había observado en mi *jazon* al principio vino veloz, volando, y me tocó a la hora de

sacrificio de la tarde. Quería instruirme, me habló y me dijo: Daniel, ahora he salido para hacerte entender el significado. Al comienzo de tus súplicas, el *davar*, y he venido a decírtelo, porque eres muy amado; por lo tanto considera la *davary* entender el *mar'eh*. Setenta semanas están apartadas para tu pueblo y para tu santa ciudad, para refrenar la transgresión, para sellar los pecados, para expiar la iniquidad, para traer la justicia eterna, para sellar la *jazon* y el profeta y para ungir el Lugar Santísimo."

- traduciendo *jazon*, *mar'ehydavar* por "visión", "revelación" y "declaración".

"La *revelación* de la tarde y de la mañana, lo dicho, es verdad; tú, sin embargo, preservas la *visión*, porque se refiere a días aún muy lejanos. Yo, Daniel, estuve debilitado y enfermo algunos días; así que me levanté y me ocupé de los asuntos del rey. me quedé asombrado por la *revelación*, y no había nadie para entenderlo."

"Mientras yo todavía estaba hablando y orando, y confesando mi pecado y el pecado de mi pueblo Israel, y ofreciendo mi oración delante de Jehová mi Dios, por el santo monte de mi Dios. Yo estaba hablando, quiero decir, estaba todavía hablando en oración, cuando el hombre Gabriel, a quien había observado en mi *visión* al principio vino rápidamente, volando, y me tocó en el momento del sacrificio vespertino. Quería instruirme, me habló y me dijo: Daniel, ahora he salido para hacerte entender el significado. Al comienzo de tus súplicas, el *declaración*, y he venido a decírtelo, porque eres muy amado; por lo tanto considera la *declaración* y entender el *revelación*. Setenta semanas están apartadas para tu pueblo y para tu santa ciudad, para refrenar la transgresión, para sellar los pecados, para expiar la iniquidad, para traer la justicia eterna, para sellar la *visión* y el profeta y para ungir el Lugar Santísimo."

8) Como puede verse, otras palabras clave en ambos textos También se modificó la traducción de los textos para que su significado literal en hebreo fuera explícito. La palabra merece ser destacada. *Ete** (*jatak*), que en Daniel 9:24 aparece en su forma Niphal (voz pasiva) eso = n= \ (zeh)OKk). de acuerdo a *Léxico hebreo y caldeo de Gesenius al Antiguo Testamento*, en la página 314, uno de los significados para *jatak* es cortado". El mismo significado lo da el profesor Marcus Jastrow, en su diccionario, publicado por Judaica Press. Entre las publicaciones más fácilmente disponibles en portugués, el significado básico de la palabra *jatak* "corte" viene dado por *Diccionario Internacional de Teología del Antiguo Testamento*, del editor *Vida nueva*.¹⁵

¹⁵*Diccionario Internacional de Teología del Antiguo Testamento*, R. Laird Harris: organizador, 551 [palabra 778].

La palabra *jataḵ* ocurre una sola vez en toda la Biblia, precisamente en Daniel 9:24, y suele traducirse “determinado” (*Almeida Versión Revisada y Actualizada* y *Almeida Versión Revisada y Corregida*), “fijado” (Traducción de los Monjes de Maredsous y la Biblia de Jerusalén), “decretado”. Aunque los traductores sabían que el verdadero significado de *jataḵ* es “cortar” o “dividir”, no siempre fueron capaces de entender cómo tal palabra podría tener sentido si se traducía literalmente, por lo que propusieron las alternativas presentadas en las versiones citadas anteriormente. Sin embargo, considerando que el ángel Gabriel había venido con el propósito definido de proporcionar información adicional sobre el período de 2300 días, es evidente que la traducción exacta de *jataḵ* es “cortado”, siendo las 70 semanas separadas de ese período.

Apéndice 4 del Capítulo 4

¿Cuál es el verdadero significado de la expresión “tardes y mañanas”?

Muchos expositores de las Escrituras han relacionado erróneamente la expresión “tardes y mañanas” con el sacrificio diario, ofrecido en el Templo de Jerusalén, cada mañana y cada tarde. Por este razonamiento, la referencia en Daniel 8:14 sería a 2300 sacrificios matutinos y vespertinos. Así, argumentan que el período que abarca esa cantidad de holocaustos debe ser de 1.150 días. Encuentran un supuesto apoyo para esto en los pasajes que mencionan un ataque a la costumbre [sacrificio]. Véase Daniel 8:11-13; 11:31; y 12:11.

Las siguientes consideraciones demuestran la inconsistencia de esta conclusión:

1) El hebreo dice literalmente “tarde, dos mil trescientos todos”. Las palabras emparejadas “tarde” (Heb.: *br#u# - 'erev b? qer*) no están separados por una conjunción, constituyendo una unidad de expresión. En 1 Reyes 11:3 aparece un caso similar, donde se dice que Salomón tiene “700 esposas, princesas” (en el original, “mujeres-princesas, setecientas”). Esto no debe entenderse como “trescientas cincuenta mujeres y trescientas cincuenta princesas”; y por la misma razón, las 2.300 tardes y mañanas no se pueden dividir en 1.150 tardes y 1.150 mañanas.

2) Si Daniel realmente quisiera indicar que el verdadero significado de

expresión fue la de 1.150 tardes y 1.150 mañanas, lo habría hecho al estilo hebreo. Cuando un escritor bíblico quiso distinguir entre el día y la noche, su método fue el siguiente: "cuarenta días y cuarenta noches" (Gn 7,4, 12; Ex 24,18; 34,28; Dt 9,9, 11, 18). , y 25; 10:10; y 1 Reyes 19:8); "siete días y siete noches" (Job 2:13); o, "tres días y tres noches" (1 Samuel 30:12 y Jon 1:17). Em nenhum caso, no Antigo Testamento, isso é expresso sem a repetição do valor a que se faz referência, o que reforça o pensamento de que, em Daniel 8:14, a menção é a 2.300 dias e não a 1.150 holocaustos da manhã e de la tarde.

3) Si la alusión fuera a los sacrificios de la mañana y de la tarde, el pasaje debe llevar la expresión "mañana-tarde" y no "tarde-mañana", pues siempre que estas palabras se aplican al holocausto continuo, la palabra "mañana" precede a la palabra "tarde", sin excepción alguna en todo el Antiguo Testamento (Ex. 29:39, 41; Números 28:4, 8; Reyes 16:15; 1 Crónicas 16:40; 2 Crónicas 2:4; 13:11; 31:3 y Esdras 3:3).

4) La base de la expresión en Daniel 8:14 se encuentra en Génesis 1, en el relato de la Creación (Gén 1, 5, 8, 13, 19, 23, 31), donde la "mañana" se refiere a la salida del sol^{dieciséis} y la "tarde", en su ocaso¹⁷. La evidencia de esto se toma de Marcos 1:32: "Por la tarde, cuando el sol se había puesto, trajeron a Jesús a todos los enfermos y endemoniados". Otro ejemplo se puede encontrar en Levítico 23:32: "Reposo solemne será para vosotros; entonces afligiréis vuestra alma; el nueve del mes, de tarde en tarde, celebraréis vuestro día de reposo". Dado que en un período de 24 horas ocurren dos fenómenos relacionados con el Sol, su salida y su puesta, era natural que se utilizara la expresión "tarde" para designar un día completo.

Apéndice 5 del Capítulo 4

¿Quién es el "Él" de Daniel 9:27?

Muchos expositores de profecías han identificado al "Él" de Daniel 9:27 con el Anticristo; muchos otros ven en él al rey seléucida Antíoco IV Epífanes. Además, el Ungido de los versículos 25 y 26 es a menudo

dieciséis"libro mañana, amanecer. conectado a la raíz *baqar*, *boqer*(C. más de 200 veces) denota la aparición de la luz de la mañana, y por lo tanto del amanecer, es decir, la mañana". *Diccionario Internacional de Teología del Antiguo Testamento*, R. Laird Harris: organizador, 209 [palabra 274c].

¹⁷"erev. *tarde, noche*. Este sustantivo masculino común para 'tarde', 'noche', probablemente se originó a partir de la expresión 'el atardecer'. Es cognado con acadio. *erēbu*, un verbo común muy utilizado, siendo uno de sus significados 'entrar', 'descender (refiriéndose al sol)'. *Diccionario Internacional de Teología del Antiguo Testamento*, R. Laird Harris: organizador, 1166 [vocabulary 1689a].

disociado del "Él" del versículo 27, sobre la base de que la primera referencia sería a Cristo y la última al futuro perseguidor de Israel. Algunos eruditos incluso argumentan que Daniel 9:25-27 alude a tres personas distintas: Ciro el Grande, rey de Medo-Persia (versículo 25); Onías III, sumo sacerdote judío, martirizado durante el reinado de Antíoco Epífanes (v. 26); y el mismo Antíoco (versículo 27).

Quienes interpretan el "Él" como el futuro Anticristo, diferenciándolo del Ungido (Cristo) de los versículos precedentes, pretenden que la mención del "fin" de los tiempos, al final del versículo 26, termina por proyectar el cumplimiento del versículo 27 hasta más allá del primer siglo de nuestra Era. Afirman además que "Él" no podría referirse al Ungido, porque su antecedente inmediato es el "príncipe por venir".

Quienes sostienen la existencia de tres personajes diferentes en Daniel 9:25-27 señalan el hecho de que el Ungido mencionado en el versículo 25 se describe claramente como "Príncipe", lo que no es el Ungido del versículo 26. El "Él" del versículo 27, así como el "príncipe que ha de venir" del versículo anterior, hace "cesar el sacrificio y la ofrenda de cereal", lo que parece indicar una acción impía, no aprobada por Dios.

Ninguna de estas consideraciones es suficiente para anular la posición tradicional que ve a Daniel 9 como una predicción sobre el Mesías, incluido el versículo 27. La evidencia que se enumera a continuación demuestra por qué debemos considerar a "Él" como una referencia a Jesús:

1) El pasaje paralelo de Daniel 11:22 favorece la posición que ve en el "Él" de Daniel 9:27 la misma persona que el Ungido de los versículos 25 y 26: "Las fuerzas de la inundación serán barridas de delante de él;**será quebrantado, como el príncipe del pacto.**" Esto puede ser confirmado por una cuidadosa comparación de estos pasajes:

Daniel 11 (versículo 22)	Daniel 9
Príncipe	Ungido/Príncipe (versículo 25)
roto/roto	Ungido que es asesinado (versículo 26)
Alianza	El que hace el pacto (versículo 27)

El hecho de que todos los elementos de los versículos 25, 26 y 27 de Daniel 9 estén reunidos en una sola persona en el capítulo 11 demuestra que las tesis propuestas por los defensores de la teoría de la

Antíoco o Anticristo.

2) Una lectura más atenta de los versículos 26 y 27 revela por qué es la asociación de “Él” con el “príncipe por venir” es inviable. Cabe señalar que “príncipe” está en subordinación a “pueblo”, por lo que los antecedentes de “Él” sólo podrían ser el “pueblo del príncipe que ha de venir” o el “Ungido”, el “Príncipe”, quien está muerto. Esta última relación es más apropiada, ya que encuentra un paralelo en Daniel 11:22.

3) Otro punto desfavorable a la identificación de “Él” como el Anti-Cristo está en la falta total de pasajes bíblicos que revelen un futuro adversario de Dios y de su pueblo firmando algún tipo de pacto. Por otro lado, en varias partes de las Escrituras, tanto en el Antiguo como en el Nuevo Testamento, la idea de un pacto aparece asociada al Mesías:

Pasajes de Isaías que asocian a la Sierva del Señor con la alianza:

“He aquí mi siervo, a quien yo sostendré; Mi Elegido, en Quien Mi alma se deleita; He puesto mi Espíritu sobre él, y promulgará la ley para los gentiles. Yo, el SEÑOR, te he llamado en justicia, te tomaré de la mano, te guardaré y te haré **mediador del pacto** con el pueblo y luz para los gentiles”. (Isaías 42:1-6).

“Y el SEÑOR dice: En el tiempo aceptable te escuché, y en el día de salvación te ayudé; Te guardaré y te haré **mediador de la alianza de los pueblos**, para restaurar la tierra y dividirla sus tierras desoladas.” (Isaías 49:8).

Pasaje de Malaquías que vincula la venida del Mesías con el pacto:

He aquí, envío mi mensajero, el cual preparará el camino delante de mí; de repente el Señor, a quien vosotros buscáis, vendrá a su templo, **Ángel del Pacto**, a quien deseáis; he aquí que viene, ha dicho Jehová de los ejércitos.” (Malaquías 3:1). Compare con Mateo 11:10; Marcos 1:2-4; y Lucas 1:76; y 7:27, en el que se identifica definitivamente a Juan Bautista con el Mensajero que había de preparar la venida del Ángel de la Alianza, que es Jesús.

Pasajes de la Epístola a los Hebreos que confirman la asociación de Jesús con el pacto:

“Por esto mismo Jesús se ha hecho **garante de alianza superior**.” (Hebreos 7:22).

“Ahora, en verdad, ha alcanzado Jesús un ministerio tanto más excelente,

cuanto esta el también **mediador de alianza superior** instituidos sobre la base de promesas superiores." (Hebreos 8:6).

"Por esto mismo Él es el **Mediador del nuevo pacto**, a fin de que, interviniendo la muerte para la remisión de las transgresiones que había bajo el primer pacto, los que han sido llamados reciban la promesa de una herencia eterna." (Hebreos 9:15).

"¿Cuánto mayor castigo pensáis que merece el que pisotea al Hijo de Dios y profana el **sangre del pacto** con que fue santificado, e insultó al Espíritu de gracia? (Hebreos 10:29).

"Y a Jesús, el **Mediador del nuevo pacto**, y a la sangre rociada que habla mejores cosas que las que habla el mismo Abel." (Hebreos 12:24).

"Y el Dios de paz, que resucitó de entre los muertos a Jesús nuestro Señor, el gran Pastor de las ovejas, por **sangre del pacto eterno**." (Hebreos 13:20).

5) En la noche de la Última Pascua, estando sentado a la mesa con los discípulos, Jesús tomó prestada la fraseología de Daniel 9:27 al declarar: "Bebed todos de ella; porque esto es mi sangre, la sangre del [nuevo] **Alianza**, derramado a favor de **Muchos**, para la remisión de los pecados." (Mt 26, 27 y 28). Las palabras "pacto" y "muchos", que aparecen en Daniel 9:27, aparecen nuevamente aquí. En varios lugares el Nuevo Testamento alude a los destinatarios de la Gracia como "muchos": Mt 8,11 (cf. Lc 13,29); 20:28 (cf. Marcos 10:45); Rom 5, 15 y 19; 8:29; Hebreos 2:10; y 9:28. Con esto, Jesús se identifica claramente con el "Él" que hace firme la alianza, lo que confirma la idea de que la referencia no es al Anticristo, ni a Antíoco Epífanes. Véase también Marcos 14:23 y 24; y 1 Corintios 11:25.

6) Haciéndose eco de Daniel 9:27 ("Él hará un pacto firme"), el pasaje Romanos 15:8 declara que "Cristo fue constituido ministro de la circuncisión por la verdad de Dios, para que **confirmar promesas** hecho a nuestros padres." En la Escritura, el Pacto Abrahámico aparece estrechamente asociado con las promesas hechas por Dios a los patriarcas. Véase, por ejemplo, Nehemías 9:8 y Lucas 1:72, 73. La palabra "confirmar" en Romanos 15:8 traduce el verbo griego *βεβαιόω* (*bebaíō*), que puede usarse como sinónimo de la palabra hebrea *בָּרָא* (*Gavar*), traducido como "afirmar" por la Versión Revisada y Actualizada en Daniel 9:27, y cuyo significado básico es "prevalecer", "vencer", "fortalecer" y "confirmar". Esto significa que Romanos 15:8 esencialmente afirma la

lo mismo que Daniel 9:27, lo que refuerza nuestra interpretación de que este pasaje es verdaderamente una profecía mesiánica.

7) La comunidad judía de Qumran también entendió Daniel 9:27 como una alusión a la obra del Mesías. Esto es lo que se toma de un extracto de los escritos del Mar Muerto – 11Qmelquisedec (11Q13 [11Qmelch]) – que se refiere al “ungido del espíritu del que habló Daniel” en estrecha relación con “los que establecen el pacto”:

“Este es el día de [paz] del cual [Dios] habló en la antigüedad por las palabras del profeta Isaías, quien dijo: '¡Cuán] hermosos son dieciséis sobre los montes los pies del anunciador de la paz, del anunciador del bien que anuncia la salvación,] diciendo a Sión: 'Tu Dios [reina'.]¹⁷Su interpretación: Los montes son los profetas...¹⁸Y el proclamador es[**el ungido del espíritu del que habló D[aniel...y el proclamador de]**¹⁹bien que anuncia la salvación[es aquel de quien está escrito que [lo enviará 'a consolar a los afligidos, a velar por los afligidos de Sion'.]²⁰'Para consolar a los afligidos', su interpretación:] para instruirlos en todos los tiempos del mundo[...]²¹en verdad. [...] ²²ella fue separada de Belial y ella [...] ²³[...] en los juicios de Dios como está escrito de él: 'Diciendo a Sión: 'Tu Dios reina'. ['Si] ión, es²⁴[**la congregación de todos los hijos de justicia, los] que establecen el pacto**, los que evitan andar [el camino] del pueblo. 'Tu Dios', es ²⁵[... Melquisedec, que los libraré] de la mano de Belial. Y lo que dice: 'Harás sonar el cuerno por todo el país'. ”¹⁸

En este pasaje, que proporciona un comentario sobre Isaías 52:7, “el que trae la buena noticia” “a Sión” se identifica con “el ungido del espíritu del que habló Daniel”, y “Sión” se define como el grupo de “el que establece el pacto”, lo que demuestra la comprensión, por parte de los judíos esenios, de que el personaje descrito en Daniel 9:24-27 es el Mesías - Confirmador del pacto.

Apéndice 6 del Capítulo 4

Después de todo, ¿cuál es la mejor traducción para la palabra *nitsdaqen*

¹⁸Florentino García Martínez, *Textos de Qumran*—Edición Fiel y Completa de los Documentos del Mar Muerto (Petrópolis: Vozes, 1995), 181.

Daniel 8:14?

De hecho, todo esfuerzo realizado para apoyar la traducción “serán limpiados” en Daniel 8:14 no solo es innecesario sino también impropio. La mejor traducción para *nitsdaqes* la que conserva su significado básico y, más que debilitar la posición adventista, esta conclusión termina por reafirmarla.

En Daniel 7, el cuerno pequeño aparece luchando contra los santos y tratando de cambiar los tiempos y la ley. Para poner fin a estas acciones sacrílegas, se establece el Tribunal, ante el cual comparece el Hijo del Hombre. Este Tribunal, mientras hace “justicia a los santos del Altísimo”, quita el dominio al cuerno pequeño, para “destruirlo y consumirlo hasta el fin”. En consecuencia, el reino se entrega al Hijo del Hombre, en cuya compañía reinará el “pueblo de los santos del Altísimo”. Pero para que la Corte condene el poder representado por el cuerno pequeño, primero los santos del Altísimo deben ser exonerados, dejando claro que sufrieron injustamente. Por lo tanto, un juicio contra el cuerno pequeño también presupone un juicio sobre el pueblo de Dios. Aquí es donde entra la idea del Juicio Investigador.

El juicio de Daniel 7 trae consigo el concepto de *justificación del oprimido / condenación del opresor*, que sirve de guía para la idea general de juicio tanto en el Antiguo como en el Nuevo Testamento, como se puede demostrar en los siguientes pasajes:

“Si hay lucha entre algunos, y venid a juicio, los jueces juzgará, justificando al justo y condenando al culpable.” (Dt 25:1).

“Había un juez en cierta ciudad, que ni temía a Dios ni respetaba a ningún hombre. Había también en aquella misma ciudad una viuda, que vino a él, diciendo: **Juzgar mi causa contra mi adversario.** Él no quiso responderle por algún tiempo; pero después se dijo a sí mismo: Ni temo a Dios, ni respeto a hombre, pero como esta viuda me aflige, **Juzgaré tu causa**, no sea que suceda que, al final, venga a molestarme. Entonces el Señor dijo: Considera lo que dice este juez malvado. **¿No hará Dios justicia a sus escogidos, que claman a él día y noche, aunque parece lento para defenderlos? Os digo que pronto les hará justicia.**” (Lucas 18:2-8). Compare con Apocalipsis 6:9-11; y Daniel 8:13.

Según Deuteronomio 25:1, mientras que el Juicio justifica a los justos, en el sentido de declarar lo que ya es justo, también condena a los culpables, lo que denota que la condenación de los impíos presupone que los justos son exonerados. El mismo concepto se emplea en la parábola de Lucas 18:2-8, donde la viuda le pide al juez que resuelva su caso. *contra* tu oponente. Cristo dice que, como el juez en la parábola, Dios pronto *hará justicia* a Sus elegidos.

En Daniel 8, el cuerno pequeño ataca al ejército del cielo ya su Príncipe, saca al ujier, pisotea el Santuario y derriba la verdad. Nota: todo esto se le permite hacer “a causa de las transgresiones” (Daniel 8:12). Para que el cuerno pequeño sea condenado por sus acciones, el pueblo de Dios primero debe ser exonerado; y para que esto suceda, es necesario “expiar la iniquidad” y “traer la justicia eterna” (Dan 9,24), acciones salvíficas que se atribuyen en varias partes de la Escritura a Cristo (Is 53,10; Ro 3). : 21-25; 1 Juan 2:2). Sin embargo, dado que la profanación causada por el cuerno pequeño proviene de las transgresiones del pueblo de Dios (Dan 8:12; y 11:30, 32), no puede justificarse antes de su purificación, que se refiere al tema de la limpieza. Santuario de Levítico 16. Versículos 17, 30,

Este mismo patrón se retrató muchas veces en la historia del pueblo de Israel. Cada vez que los israelitas eran oprimidos por un pueblo extranjero o les sobrevinía alguna calamidad, incluida la profanación del Tiempo, era el resultado de sus propios pecados. Una simple lectura del libro de Jueces es suficiente para llegar a esta conclusión. Así fue en el tiempo de Cusan-Risathaim (3:7, 8), Eglón (3:12), Jabín (4:1, 2), y después bajo la opresión de los madianitas (6:1), los filisteos, y los amonitas (10:6, 7), y nuevamente bajo los filisteos (13:1).

Cuando el pueblo estaba angustiado, se arrepintieron de sus transgresiones y clamaron a Dios, quien les suscitó un libertador, a quien se le llama “juez” porque se le consideraba un enviado de Dios para aplicar la “justicia [divina].” Como fue el pecado lo que los había llevado a la opresión, su arrepentimiento y conversión deben, por el razonamiento inverso, traerles liberación y prosperidad. Así la opresión—antes “legitimada” por los pecados del pueblo elegido, ya que predicha por la Ley (Lv 26,14-46, especialmente los versículos 14, 14, 25, 31 y 40-42; y Dt 28,15- 68, especialmente los versículos 15, 49 y 50, y 30:1-10)—se volvió “ilegal”. Ya no había razón para el castigo, y por eso la justicia divina exigía que cesara la opresión. Por eso Dios les levantó a Aod (3:15), Débora y Barac (4:3, 4, 6), Gedeón

(6:6-14) y Jefté (10:10, 15-17; y 11:1, 5 y 6), entre otros.

De hecho, es precisamente en estos términos que el autor del libro de Jueces resume ese período histórico:

"Después, **los hijos de Israel hicieron lo malo ante los ojos del Señor**; porque sirvieron a los baales. **por tanto, la ira del Señor se encendió contra Israel, y los entregó en manos de saqueadores.**, que los saqueó; y los entregó en manos de sus enemigos alrededor; y ya no pude resistirlos." **"Jehová levantó jueces, que los libraron de mano de los que los despojaban."** "Cuando el SEÑOR les levantaba jueces, el SEÑOR estaba con el juez y los libraba de mano de sus enemigos todos los días de ese juez; porque Jehová tuvo misericordia de ellos a causa de su gemido, a causa de los que los oprimían y oprimían. Sucedió, sin embargo, que cuando murió el juez, ellos recayeron y se hicieron peores que sus padres, siguiendo a otros dioses, sirviéndolos y adorándolos; nada dejaron de sus obras, ni de la obstinación de sus caminos." (Jueces 2:11, 14, 16, 18 y 19).

En el cántico de Débora, los actos de liberación se denominan inequívocamente "actos de justicia" (Jueces 5:11).

Asimismo, cada vez que Jerusalén fue sitiada y conquistada o destruida, no fue más que el resultado de la apostasía del pueblo de Dios. En Daniel 9, esta realidad se enfatiza fuertemente:

"Oh SEÑOR, el sonrojo de vergüenza nos pertenece, [...] **porque hemos pecado contra ti.** Al Señor nuestro Dios pertenecen la misericordia y el perdón, **porque nos hemos rebelado contra él y no hemos obedecido la voz del Señor**, Dios nuestro, para andar en sus leyes, las cuales nos ha dado por medio de sus siervos los profetas. Sí, **todo Israel traspasó tu ley**, desviándose, para no obedecer a tu voz; **por tanto, la maldición y las maldiciones que están escritas en la ley de Moisés, siervo de Dios, se derraman sobre nosotros, porque contra ti hemos pecado.** Él confirmó su palabra que habló contra nosotros [...] y trajo sobre nosotros gran mal, porque nunca, bajo el cielo, sucedió lo que sucedió en Jerusalén. **Como está escrito en la ley de Moisés, todo este mal nos ha venido; [...]. por tanto, el Señor se cuidó de traer el mal sobre nosotros e hizo que viniera sobre nosotros; porque justo es el señor**, nuestro Dios, en todas sus obras que hace, **porque no obedecemos tu voz.** En verdad, oh Señor Dios nuestro, [...] **hemos pecado y hecho mal.** El Señor, **conforme a toda tu justicia**, deja que tu ira se aparte y tu

ira de tu ciudad Jerusalén, de tu santo monte, **porque a causa de nuestros pecados ya causa de las iniquidades de nuestros padres, Jerusalén y tu pueblo han venido a ser oprobio de todos los que nos rodean..** Ahora pues, Dios nuestro, escucha la oración de tu siervo y sus súplicas, y sobre tu **santuario devastado** haz resplandecer tu rostro, por el amor del Señor". (Daniel 9:8-17).

Esta es la lógica bíblica, de principio a fin. Jerusalén fue destruida y el Templo fue asolado a causa de los pecados del pueblo de Israel. A menos que Dios haya cambiado Su lógica, como se describe en la Ley Mosaica, *Su modus operandi* puede ser otro.

Es importante notar que, hablando de la calamidad que le sobrevino al pueblo judío en 587/586 a. C., en el momento de la última invasión bajo Nabucodonosor, Daniel usa una fraseología similar a la del capítulo 8, versículo 12. Nota:

"Tuya, oh Señor, es la justicia, mas a nosotros el sonrojarnos de vergüenza, como hoy; a los varones de Judá, a los habitantes de Jerusalén, a todo Israel, de cerca o de lejos, en todas las tierras adonde los habéis echado, **por sus transgresiones que han cometido contra vosotros.**" (Daniel 9:7).

Además, la comparación de la expresión "rey de fiero rostro" en Daniel 8:23 con "nación de rostro fiero" en Deuteronomio 28:50 refuerza la idea de que la profanación causada por el cuerno pequeño es permitida por Dios "a causa de las transgresiones" del pueblo, pues esta idea aparece claramente en el Deuteronomio.

En otras palabras: [1] Dios permite que el cuerno pequeño maltrate a Su pueblo profeso a causa de sus transgresiones; [2] cuando, sin embargo, ha expirado el plazo estipulado para las acciones del ala menor, Dios establece el Juicio para que el poder opresor sea juzgado y condenado; [3] Para que el cuerno pequeño sea condenado, sus acciones contra el pueblo de Dios deben ser consideradas *ilegal*; [4] pero el *ilegalidad* de tales acciones sólo puede decretarse si el pueblo de Dios es declarado inocente y las acciones hechas contra él injustas; [5] Sin embargo, si el pueblo de Dios es condenado, las acciones del pequeño extremo serán consideradas *legítimo*, porque toda autoridad terrenal es instituida por Dios, y al ejecutar el castigo sobre los impíos, la autoridad humana actúa como ministro de Dios (Rom 13, 1-4); [6] las acciones punitivas de un gobierno humano sólo pueden ser juzgadas *ilegal* si se prueba que el inocente fue tratado como un criminal (Ex 23:6, 7; Lev 19:15; y Deut 16:18-20); [7] ya que el pueblo profeso

de Dios efectivamente cometió actos pecaminosos (Dan 8:12), sólo hay forma de exonerarlo a través de la expiación promovida por Cristo y el arrepentimiento y abandono del pecado por parte del pueblo mismo; [8] esto crea un vínculo entre el tema de Daniel 8 y la limpieza del Santuario de Levítico 16; [9] Hay, sin embargo, otro elemento a considerar: entre el pueblo profeso de Dios hay sinceros e insinceros, de modo que la justificación del pueblo requiere que los insinceros y desleales sean echados fuera, lo que evidentemente se refiere al tema del Juicio Investigador y por Levítico 23:29, 30; [10] así el Juicio purifica a los impenitentes del pueblo de Dios, justifica a los fieles sobre la base de la expiación provista por Cristo con respecto a los pecados *ya practicados* su vida justa después de su arrepentimiento y conversión, y finalmente condena al cuerno pequeño por sus acciones abusivas.

En Apocalipsis 6:10 y 11, antes de que sean juzgados y condenados “los moradores de la tierra” por las agresiones cometidas contra el pueblo de Dios (versículo 9), los fieles son exonerados, lo que se representa en la escena profética al recibir la prendas blancas. Es sobre esta base que la idea del Día de la Expiación de Levítico 16, purificando a los fieles (16:33) y extirpando a los que no se entristecen (23:28-30), encaja perfectamente en el contexto más amplio de Daniel 8.

Los apóstatas de entre el pueblo deben ser condenados y excluidos por el Juicio, para que solo los fieles sean vistos como miembros legítimos del pueblo elegido, para que la obra impía del cuerno pequeño sea juzgada. *ilegal* y él también puede ser condenado y exterminado (Daniel 7:11, 26). Esto ayuda a entender por qué Apocalipsis declara que Dios “ha juzgado vuestra causa [de los santos, apóstoles, profetas] contra ella [Babilonia]” (Apoc. 18:20). Una parte tiene que ser exonerada para que la otra sea condenada.

La declaración de Daniel 8:14 – “hasta dos mil trescientas tardes y mañanas; y el santuario será justificado”—está en perfecta armonía con este cuadro. Dado que el Juicio tiene la atribución de justificar, según el citado texto base de Deuteronomio 25:1, la afirmación de que “el Santuario será justificado” crea un vínculo entre Daniel 8:14 y la idea del Tribunal de Daniel 7 :9 y 10.

Aún sobre la expresión “serán justificados” en Daniel 8:14, es oportuna la siguiente reflexión: ¿cómo se puede justificar un Santuario? No hay dificultad en entender que una persona puede ser justificada (Isa 53:11; y Rom 5:1), pero un Santuario siendo justificado es algo que se nos escapa.

a la terminología bíblica.

En la Biblia, un Santuario nunca se justifica. Puede ser reconstruido, reconstruido, re-consagrado, limpiado, ¡pero justificado es algo que no se dice de un Santuario en ninguna otra parte de las Escrituras! El uso del verbo “justificar” en este contexto *essintomáticoe* indica que Daniel 8:14 no tiene nada que ver con la reconstrucción o reconsagración del Templo en Jerusalén. La profecía en Daniel 8:14 no se enfoca en la Tierra, sino en el Cielo.

De hecho, Apocalipsis, cuyas revelaciones amplían las profecías de Daniel, aclara que el ataque se dirige contra el Santuario celestial (Ap. 13:6). Por eso Daniel 8:9 dice que el cuerno pequeño creció “hasta llegar al ejército de los cielos”.

El término “justificado”, tan inesperado en el contexto de Daniel 8 – incluso para quienes se adhieren a la teoría de Antíoco y otros opositores a la teología de 1844 – es precisamente el elemento técnico el que vincula Daniel 8:14 con el Juicio de Daniel 7:9 y 10.

Apéndice 7 del Capítulo 4

¿Qué seguridad podemos tener de que el apedreamiento de Esteban marca realmente el final de las 70 semanas?

Que la muerte de Estevão debe marcar el final de las 70 semanas se desprende de los siguientes factores:

1) Antes del apedreamiento de Esteban, relatado en Hechos 7:54-60, no se hace mención de la conversión de samaritanos o gentiles. En Pentecostés sólo se hace referencia a la conversión de los prosélitos (Hechos 2:11), quienes, aunque gentiles de nacimiento, ya eran miembros reconocidos de la comunidad judía.

2) El mismo día que mataron a Estevão, “se levantó gran persecución contra la iglesia en Jerusalén; **y todos**, excepto los apóstoles, fueron esparcidos por las regiones de Judea y Samaria.” (Hechos 8:1). Como resultado de esta persecución, los seguidores de Cristo fueron esparcidos a otras regiones donde pudieron predicar el Evangelio a los no judíos (Hechos 8:4). “Felipe, bajando a la ciudad de **samaria**, les predicaba a Cristo.” (Hechos 8:5). Felipe también predicó a un etíope que regresaba a casa desde Jerusalén (Hechos 8:26-40). Después de eso, Saulo pasó por el

experiencia del camino de Damasco, en el que fue llamado a ser "instrumento elegido" para predicar el Evangelio "delante de gentiles y de reyes, así como de los hijos de Israel" (Hch 9,17). Finalmente, Pedro fue conducido por el Espíritu Santo a un centurión romano llamado Cornelio, a quien le anunció la buena noticia de la salvación. Ver Hechos 10.

3) Esta secuencia de eventos revela que la lapidación de Esteban aparece en los Hechos de los Apóstoles como un marco de tiempo a partir del cual el mensaje se extendió efectivamente a los gentiles. Hechos 11 confirma esta conclusión. Cuando se le preguntó acerca de su reciente visita a la casa de un gentil, Pedro dio cuenta del progreso de la obra del Evangelio entre los no judíos. Entonces, "cuando oyeron estas cosas", se regocijaron mucho "y glorificaron a Dios, diciendo: 'Por tanto, también a **gentiles** el arrepentimiento para vida ha sido concedido por Dios.'" (Hechos 11:18). Continuando con el relato, el libro de los Hechos explica que "los que estaban esparcidos **por la tribulación que le sobrevino a Esteban** se extendieron por Fenicia, Chipre y Antioquía, sin predicar la palabra a nadie, sino solo a los judíos". (Hechos 11:19). Como muchos de ellos aún no estaban seguros de la conveniencia de predicar el mensaje de Cristo a los gentiles, se limitaron a hablar solamente a los judíos que residían en esos lugares, pero "algunos de ellos, sin embargo, que eran de Chipre y Cirene, y que fue a Antioquía, también habló **agriegos**, predicándoles el evangelio del Señor Jesús". (Hechos 11:20).

4) Fue solo después de estos hechos que Pablo pudo hacer el anuncio: "Convenía que a vosotros [los judíos] se os predicase primero la palabra de Dios; pero como la rechazáis, y os consideráis indignos de la vida eterna, he aquí, nos volvemos a los gentiles." (Hechos 13:46). Durante Su ministerio, Cristo había ordenado a Sus discípulos que no fueran "a los gentiles", ni que entraran "en una ciudad de samaritanos; sino más bien", busquen "a las ovejas perdidas de la casa de Israel". (Mt 10:5, 6; ver también Mt 15:21-28; y Mc 7:24-30). Pero, después del período de 70 semanas, los judíos perdieron el privilegio que tenían antes, siendo descritos como las ramas rotas del olivo (Rom 11:17, 19, 20 y 21), en las que se injertaron nuevas ramas, el gentiles Fue la muerte de Esteban, con la subsiguiente primera persecución de los cristianos,

Habiendo así establecido las bases teológicas que nos llevan a considerar la lapidación de Esteban como la marca correcta para el final de las 70 semanas, nos resta examinar si existen subsidios históricos para fechar tal evento en el año 34 d.C.

Desafortunadamente, la información cronológica del Nuevo Testamento solo permite una fecha aproximada del martirio de Esteban. De hecho, esta datación se establece sobre la base de los datos que tenemos sobre la cronología de la vida de Pablo. Aunque hay otras líneas de evidencia relevantes, la que toma como marcador de tiempo al gobierno de Galión parece ser la más prometedora.

La importancia de este punto se deriva de los siguientes hechos: [1] Pablo estaba en Corinto cuando Galión era procónsul de Acaya (Hechos 18:12-17); y, [2] en su carta a los Gálatas, Pablo menciona los intervalos de "tres" y de "catorce años" que conectan el Concilio de Jerusalén, celebrado poco antes de su llegada a Corinto, con el tiempo de su conversión.

El razonamiento para la ubicación del punto de partida de la administración de Galión en Acaya se puede resumir de la siguiente manera:

- Una inscripción fragmentaria encontrada en la ciudad de Delfos re-Galión es herido como "procónsul", en alusión también a la aclamación imperial "vigésima sexta" de Claudio.¹⁹

- Siempre que un general obtuviera una victoria militar digna de Aclamación triunfal, el príncipe añadió un saludo imperial a su nombre (*Emperador II; Emperador III; etc.*), ocasión que se conoció como *aclamación imperial*.

- Las vigésima sexta y vigésima séptima aclamaciones imperiales de Cláudio tuvo lugar durante su duodécimo ejercicio del poder tribunicio, entre el 25 de enero²⁰ 52 d.C. y 24 de enero de 53 d.C.²¹

- *Opoder tributario* era un título honorífico que recibía el emperador

¹⁹El texto de esta inscripción está disponible en: <<http://www.kchanson.com/ANDCOCS/greek/gallio.html>>, consultado el 1 de junio. 2008. Fotos de ella están disponibles en: <<http://biblicalimagery.org/browse.asp?s=1,4,257,258,262&img=GCTCDLAR14>> y <<http://biblicalimagery.org/browse.asp?s=1,4,257,258,262&img=GCTCDLAR15>>, accedido el: 01 jun. 2008.

²⁰El 25 de enero fue la fecha en que Claudio llegó al poder de Roma en el año 41 d.C.

²¹Véase Jack Finegan, *Manual de Cronología Bíblica – Principios del Cómputo del Tiempo en la Antigüedad y Problemas de Cronología en la Biblia* (Princeton, Nueva Jersey: Princeton University Press, 1964), 106.

de por vida, pero que se renovaba anualmente, lo que permite saber en qué año un emperador ejerció el poder tribunicio por primera vez, por segunda vez, etc.

- En *elagua claudia* en Roma, un acueducto dedicado el 1 de agosto- En el año 52 d.C., una inscripción habla de Claudio como poseedor del “poder tribunicio” por duodécima vez y el título de “emperador” por vigésima séptima vez.²²

- Como las aclamaciones vigésima sexta y vigésima séptima de Claudio ocurrió dentro del mismo año, y para el 1 de agosto de 52 EC, ya había sido aclamado 27 veces, la vigésima sexta aclamación imperial de Claudio debe haber tenido lugar entre el 25 de enero y el 1 de agosto de 52 EC

- Por tanto, Galión ya era procónsul en la primera mitad del 52

ANUNCIO

- Como los procónsules de las provincias senatoriales, en el caso de Acaya en ese momento, solo permanecieron en el cargo durante un año, lo que nos lleva a la conclusión de que el mandato de Galión debe haber comenzado a mediados del verano del norte del año 51 d.C.

Con esta información y también con algunos datos disponibles en el libro de los Hechos de los Apóstoles y en la epístola a los Gálatas, podemos hacer un cálculo aproximado al tiempo de la conversión de Pablo. Sin entrar en las diversas incertidumbres que conllevan las variables del tema, podemos resumir el razonamiento principal de la siguiente manera:

- Cómo Pablo se quedó un año y seis meses en Corinto, pero No sabemos cuánto de este intervalo ya había transcurrido cuando Galión inició su administración en Acaya, podemos situar la llegada de Pablo a Corinto entre el 50 y el 51 d.C.

- Como los hechos narrados en los Hechos 16 y 17 no exigen una gran lapso de tiempo, el Concilio de Jerusalén (Hechos 15) bien pudo haberse llevado a cabo en algún momento entre el 49 y el 51 d.C.

- Si Gálatas 2 se refiere a la misma ocasión que Hechos 15, entonces el Con-

²²Véase Samuel Ball Platner, *Diccionario topográfico de la antigua Roma* (Londres: Oxford University Press, 1929), pág. 22. Disponible en: <http://penelope.uchicago.edu/Thayer/E/Gazetteer/Places/Europe/Italy/Lazio/Roma/Rome/_Texts/PLATOP*/Aqua_Claudia.html>, consultado el 1 de junio. 2008.

cilio ocurrió “catorce años” desde [1] la primera visita de Pablo a Jerusalén, mencionada en Gálatas 1:19, 20 y Hechos 9:26-30, o [2] desde su conversión.

- Si consideramos los “tres años” entre la conversión de Pablo y su primera visita a Jerusalén (Hechos 9:26-30) y los “catorce años” de Gálatas 2:1 como períodos consecutivos, por lo que el intervalo entre la experiencia del camino a Damasco y el Concilio de Jerusalén fue de 17 años; pero es posible que los “tres años” ya estén incluidos dentro de los “catorce años”.

- Sea como fuere, el lapso entre la conversión de Pablo y el Concilio es un poco menos o más de una década y media, por lo que Hechos 9:1-19 debe situarse entre el 34 y el 38 d.C.

- Es cierto que una operación matemática pura y simple también admitiría los años 32 d.C. y 33 d.C. como posibilidades para la fecha de la conversión de Pablo, ya que 17 años contados hacia atrás desde el 51 d.C. nos lleva al 32 d.C.

- Sin embargo, hay otra información en el Nuevo Testamento lo que excluye tales posibilidades: el gobierno sobre Damasco del rey nabateo Aretas IV.

- Pablo afirma que el rey Aretas también gobernó Damasco en el momento de su huida de esa ciudad (Hechos 11:32).

- Los nabateos eran un pueblo semítico que vivía al suroeste de Jordania dar y noroeste de Arabia. El rey Aretas IV gobernó sobre ellos entre el 9 d.C. y el 40 d.C. aproximadamente.

- Se sabe que, durante los gobiernos de Augusto y Tiberio, la El reino de Aretas no incluía la ciudad de Damasco. Aretas fue el padre de la mujer que Herodes Antipas despreció para unirse a Herodías. En represalia, Aretas invadió algunos territorios de Antipas, razón por la cual el emperador Tiberio ordenó a Vitelio, gobernador de Siria, que organizara una expedición contra él. Pero la guerra no llegó a pasar por la muerte de Tiberio.²³

²³Ver Flavio Josefo, *Antigüedades de los judíos* 18:5:1-4, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 484 y 485. Ver también más sobre el tema en la entrada sobre “Aretas”, en *Enciclopedia judía*, disponible en: <http://jewishencyclopedia.com/view_page.jsp?artid=1752&letter=A&pid=0>, consultado: 01 jun. 2008.

- Por lo tanto, el control de Aretas sobre Damasco debe haber tenido lugar en algún lugar entre el 37 d. C., fecha de la muerte de Tiberio, y el 40 d. C., fecha de la muerte del propio Aretas. Se ha citado una moneda de Damasco con la efigie del rey Aretas como evidencia de que la ciudad fue entregada a la administración nabatea a principios del año 37 d.C.²⁴

- Como la fecha más temprana para el control de Aretas sobre Damasco es el año 37 d. C., y dado que Pablo dice que no subió a Jerusalén hasta tres años después de su conversión (Gálatas 1:19), la fecha más temprana en la que se puede ubicar el relato de Hechos 9: 1-19 es el año 34 d. C. (37 - 3 = 34). Esto excluye las posibilidades de los años 32 y 33.

- Cómo Esteban fue apedreado poco antes de la conversión de Pablo (Hechos 7:54-60), estamos cerca de nuestra fecha del 34 d.C.

A pesar de esta exposición, reiteramos nuestro sincero reconocimiento de que los datos disponibles para la datación del martirio de Esteban son todavía escasos, no autorizando afirmaciones categóricas sobre el tema, salvo sobre la base de nuestra firme confianza en la "palabra profética" (2Pe 1:19).), que incluye los escritos de Ellen G. White. Desde una perspectiva exclusivamente histórica, la fecha de la muerte de Estevão es uno de esos puntos que aún esperan más descubrimientos y más investigaciones en el futuro.

Apéndice 8 del Capítulo 4

¿Por qué los adventistas sitúan el comienzo de las 2300 tardes y mañanas en el 457 a. C. y el de la abominación desoladora varios siglos después, en el 538 d. C.? Según Daniel 8:13 y 14, ¿no constituyen justamente las 2300 tardes y mañanas la duración de la transgresión de la desolación?

El enfoque de la expresión "hasta cuándo" en Daniel 8:13 está al final del período al que se refiere la pregunta, no al principio. Lo que el ángel quería saber era en qué momento terminaría la visión, no la duración específica del continuo y la transgresión de la desolación.

Así es también como se debe entender, por ejemplo, la cuestión de

²⁴Véase la entrada sobre "Aretas" en Geoffrey W. Bromiley, ed., *La Enciclopedia Bíblica Estándar Internacional* (Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1994).

una persona que quiere saber cuando terminará la obra pública frente a su casa. "¿Cuánto durará este trabajo?", le pregunta al encargado. Él responde: "Hasta diez días". Si la persona hubiera hecho la pregunta antes de que comenzara la obra, habría sido más que evidente que su intención no era saber la duración exacta de la obra, sino sólo el momento de su conclusión, pues en ese caso los diez días incluirían pocos días en que no se llevaría a cabo la obra. Por otro lado, si la persona hubiera hecho tal pregunta días después de haber comenzado el trabajo, también habría sido evidente que la pregunta no pretendía obtener la duración total del trabajo, como en ese caso unos pocos días de trabajo. no estaría incluido en esos diez días mencionados en la respuesta.

Hay una situación en otra parte de la Escritura, también relacionada con un período profético, que nos ayudará a comprender el significado de la pregunta en Daniel 8:13. Refiriéndose al período en que la ciudad y el Templo de Jerusalén quedaron en ruinas, 2 Crónicas 36:21 declara que **"tododías de desolacion**reposó, HASTA que se cumplieron los setenta años." Siguiendo la lógica que algunos intentan forzar para la expresión "cuánto tiempo" en Daniel 8:13, debemos entender que la desolación de Jerusalén ocupó todo el período de 70 años, pero sabemos que no fue así.

Los 70 años comenzaron en el 609 a. C., cuando el último monarca del Imperio Asirio fue depuesto, y duraron hasta el 539 a. C., con la captura de Babilonia por parte de Ciro. En este período, Nabucodonosor tomó Jerusalén en tres ocasiones diferentes (605 a. C., 597 a. C. y 587/586 a. C.), pero fue en el último ataque cuando la ciudad y el Templo fueron destruidos. 2 Crónicas 36:19-21 se refiere solo a esta tercera ocasión. Por lo tanto, la desolación en sí no duró todo el período de los 70 años, sino que su final debe coincidir aproximadamente con el final de ese período, por lo que la expresión "hasta" en 2 Crónicas 36:21 llama la atención solo sobre la simultaneidad de la 70 años, el fin de los 70 años y la desolación de Judá.

Además, muy al contrario de lo que mucha gente imagina, la pregunta no se restringe a la situación del continuo y la transgresión de la desolación, pues el texto de Daniel 8:13, traducido literalmente del hebreo al portugués, dice lo siguiente: "¿Hasta cuándo ¿la visión, la continuidad y la transgresión horrenda, [para] hacer que el santuario y el ejército se encorven?" La pregunta del ángel es sobre el punto final de toda la visión: "¿Cuánto durará la visión?" Solo después de referirse a la visión en su totalidad.

La verdad es que el ángel especifica lo continuo y la transgresión desoladora. La visión (*jazon*) reúne todos los elementos presentados anteriormente, incluidos el carnero y la cabra. La prueba de esto se encuentra en Daniel 8:1, 2, 17 y 18, donde la palabra usada para "visión" es *jazon* se refiere claramente al contenido completo de la revelación.

Por otra parte, la duración de la transgresión desoladora se presenta claramente en Daniel 12, donde no habla de 2300 tardes y mañanas, sino de 1260 y 1290 días. Cuando la duración de la transgresión desoladora se calcula desde el momento de su establecimiento, el total que da la Biblia es de 1.260 días (Daniel 12:6, 7). Cuando se suma a este período el tiempo transcurrido entre el retiro del continuo y el establecimiento de la transgresión desoladora, asciende a 1.290 días (Dan 12:11). En cualquier caso, es evidente que la duración de la transgresión desoladora definitivamente no es de 2.300 tardes y mañanas.

5

LA "SALIDA DEL ORDEN" Y LA SÉPTIMA AÑO DE ArtAxErxEs

Un concepto erróneo frecuente en nuestra literatura denominacional es la afirmación de que el decreto "para restaurar y edificar Jerusalén" (Daniel 9:25; cf. Esd 7:11-26) fue emitido en el séptimo año del rey Artajerjes I.¹ Estrictamente hablando, Esdras 7 no da la fecha en que se emitió el decreto. Ellen G. White tampoco afirma que el decreto fue firmado en el séptimo año de Artajerjes.^{dos}

¹Algunas personas entienden que el "Artajerjes" de Esdras 7 es Artajerjes II (405/404 a. C. – 359/358 a. C.). Aquellos que piensan así sostienen que los eventos del libro de Nehemías precedieron a los de Esdras. No trataremos aquí ese asunto. A menudo se cita a Frank Moore Cross, de la Universidad de Harvard, por haber demostrado de manera concluyente en el *Revista de literatura bíblica* (1975), 94:5-18, que el orden tradicional de Esdras-Nehemías es correcto. Su artículo está disponible en formato *pdf en el sitio web: <www.jstor.org>. El título del artículo es *Una reconstrucción de la restauración de Judea*. El acceso a los contenidos es de pago.

^{dos}No hay ninguna declaración de Ellen G. White que sitúe el comienzo de las 70 semanas, o las 2.300 tardes y mañanas, en el séptimo año del rey Artajerjes. Aunque Ellen G. White afirma, con su autoridad profética, que el decreto fue emitido en el 457 aC, en ningún momento dice que los períodos proféticos de Daniel 8:14 y 9:24-27 comenzaron con la firma del decreto. Al contrario. Elena de White es enfática al declarar que las 2300 tardes y mañanas comenzaron en el otoño del 457 a.C., cuando el decreto *vino a la fuerza*. Desde el punto de vista del sistema legal medo-persa, no se puede decir que el decreto haya esperado hasta el otoño de 457 a. C. para entrar en vigor, porque de lo contrario Esdras no podría haber emprendido su expedición (Esdras 7:7-9). Pero para los propósitos para los que se pretendía la profecía, el "orden" no alcanzó su verdadera "eficacia" hasta el primer Día de la Expiación después de que Esdras había llegado a Jerusalén. Véase el capítulo 5, págs. 149 - 159. En *Testimonios para la Iglesia*, vol. 1, Elena G. de White afirma que "el decreto fue emitido hacia fines del año 457 a. C." (p. 49). La frase verbal "Fora Emissora", que aparece en la versión portuguesa, es una traducción de *se le dio*, que literalmente significa "fue dado". El texto simplemente dice que el decreto "fue dado" en el otoño de 457 aC, lo que deja en duda. *a priori* sea que esto se refiera al momento en que Artajerjes firmó el decreto, o al momento en que Esdras entregó las órdenes del rey a los sátrapas y gobernadores de Palestina (Esdras 8:36). La declaración de *Testimonios para la Iglesia*, vol. 1, es demasiado leve para sacar conclusiones definitivas de él. *Testimonios para la Iglesia*, vol. 1, describe un momento temprano en la extensa obra literaria de Elena de White; ya *El conflicto de los siglos y profetas y reyes* representan textos más maduros, en los que el escritor pudo desarrollar mejor el tema de la cronología profética de Daniel 8 y 9. En *profetas y reyes*, después de explicar las circunstancias en las que se emitió el decreto de Artajerjes (pp. 609-612), el autor relata el viaje de Esdras hacia Jerusalén (pp. 612-617) y deja muy claro que tal viaje solo fue posible en virtud del decreto en la pág. 617, dice que los judíos estuvieron cuatro meses viajando y que "el primer día del quinto mes, **en el séptimo año de Artajerjes**, llegó a Jerusalén"; en la pág. 698, indudablemente sitúa el punto de partida de las 70 semanas en otoño, por lo tanto, dos meses después del final del viaje de Ezra. Esta última información también aparece en las pp. 398 y 400 de *El conflicto de los siglos*. Por lo tanto, Ellen G. White no pensó que el decreto fuera *firmado* en el otoño de 457 aC, sino que había entrado en pleno vigor en ese momento.

El séptimo año mencionado en Esdras 7:7-9 no se refiere a la firma de la orden sino al regreso de Esdras. Según el registro bíblico, "Esdras llegó a Jerusalén en el mes quinto, en **el séptimo año del rey Artajerjes**; después **el día primero del mes primero partió de Babilonia**, y el día primero del mes quinto vino a Jerusalén, conforme a la buena mano de su Dios sobre él." (Esdras 7:8, 9).

El problema generado por la inexistencia de una indicación bíblica para la fecha del propio decreto puede agravarse aún más si se toma como base de cálculo el Calendario Persa-Babilónico. Comenzando el año en el mes de Nisán, el calendario babilónico haría que el viaje de Esdras comenzara el primer día del año, ya que Esdras salió de Babilonia el primer día del primer mes (el 1 de Nisán), sin dejar espacio para que el decreto fuera pasado. despachado dentro del séptimo año de Artajerjes. Es importante recordar que Ezra solo pudo reunir su expedición en virtud del decreto. No sería factible que la firma de la orden, los preparativos del viaje así como su inicio se concentraran en un solo día. Esto haría que la fecha del decreto recayera en un tiempo anterior, por ejemplo, el sexto año de Artajerjes.

Por otro lado, incluso si se toma el séptimo año de Artajerjes como la fecha del decreto, ciertas dificultades técnicas impiden la ubicación inequívoca de este año en la escala a. C. - d. C., que se mostrará a continuación.

No son pocos los investigadores de profecías que han escudriñado enciclopedias y libros de texto de Historia buscando referencias al 457 aC como el séptimo año del rey Artajerjes. Cuál fue la decepción y la vergüenza de muchos de estos investigadores cuando encontraron, en lugar de 457 aC, la fecha de 458 aC Ignorando los detalles técnicos involucrados, imaginaron que unos pocos volúmenes de Historia Universal podrían resolver el problema; pero, en cambio, se sienten desilusionados y confundidos al encontrar una fecha diferente a la que les enseñaron; y, tal desilusión no debe ser subestimada, porque, en efecto, si la fecha de inicio de los períodos proféticos de Daniel 8:14 y 9:24-27 es incorrecta, todo el resto del cálculo también se ve comprometido y el comienzo de la la limpieza del Santuario Celestial en el año 1844 dC será mera fantasía.

Cronología babilónica y La Cronología de Esdras 7

Antes de continuar, es importante decir algo sobre parte de la bibliografía que se utilizará en este y los siguientes capítulos.

El trabajo básico utilizado por cronólogos e historiadores de todo el mundo para las fechas del calendario babilónico es *Cronología babilónica*, de Richard A. Parker y Waldo H. Dubberstein, cuyas dos primeras ediciones, que abarcan el período del 626 a. C. al 45 d. C., fueron publicadas en 1942 y 1946 por la Universidad de Princeton, y la tercera, que abarca el período del 626 a. C. al 75 d. AD, fue publicado en 1956 por la Universidad de Brown.

la primera parte de *Cronología babilónica* consiste en un catálogo de fuentes cuneiformes que permiten ubicar [1] el inicio y el final de los reinados de los gobernantes babilónicos y persas, comenzando con Nabopolasar, y [2] los años en los que se tiene constancia de la inserción del mes intercalado. La segunda parte del trabajo trae un extenso cuadro que busca reconstruir, a partir de los datos disponibles, el Calendario Babilónico practicado entre finales del siglo VII a.C. y finales del siglo I de la Era Cristiana.³

Parte de los textos cuneiformes enumerados en *Cronología babilónica* puede encontrarse en *Diarios astronómicos y textos relacionados de Babilonia*, de Abraham J. Sachs (Volumen 1, Diarios del 652 a. C. al 262 a. C., Wien, 1988).

Otro trabajo de fundamental importancia para nuestros propósitos es *La Cronología de Esdras 7*, por Lynn H. Wood y Siegfried H. Horn, publicado por Review and Herald, en 1953 (primera edición) y 1970 (segunda edición). Trata directamente con el Calendario Judío, especialmente en el período de Esdras y Nehemías. Además de discutir la fecha correcta del viaje de Ezra, proporciona una lista de los papiros de Elefantina más relevantes para la reconstrucción del calendario judío del siglo V a. C.

Los papiros de Elefantina

Elefantina es una isla del Alto Egipto, situada cerca de Asuán, en la que hubo una colonia judía en la época del dominio persa, en cuyo sitio arqueológico se encontraron más de 100 preciosos manuscritos escritos en arameo.

El primer grupo de papiros fue publicado en 1906 por AH Sayce y AE Cowley, en *Papiros arameos descubiertos en Asuán*. El segundo grupo fue publicado en 1911 por W. Honroth, O. Robensohn y F. Zucker en nombre del Museo de Berlín. El tercer grupo de papiros fue

³Las tablas de Parker y Dubberstein para el período 331 a. C. a 30 a. C., así como su versión mejorada de Christopher J. Bennett, están disponibles en: <<http://www.tyndale.cam.ac.uk/Egypt/ptolemies/chron/chronology.htm>>, consultado el 1 de marzo. 2007. Las tablas fueron creadas en Excel.

editado por Emil G. Kraeling del Museo de Brooklyn en 1953 bajo el título *Papiros arameos del Museo de Brooklyn*. Este tercer grupo es el más importante, ya que comprende la mayor parte de los papiros fechados que ayudan en la reconstrucción del Calendario Elefantino judío.

Por tratarse de documentos originales de la misma época que Esdras y Nehemías, son de gran valor para el estudio del Calendario Judío de ese período.

De los papiros descubiertos, cuatro contienen solo una fecha, posiblemente siguiendo el sistema persa-babilónico de cómputo de años y usando meses babilónicos. son ellos los PA 17, ohPA 26, ohPA 30es el PA 31. el acrónimo *punto de accesomedioPapiros arameos*.

Varios documentos utilizan únicamente fechas egipcias y su conversión al calendario juliano no presenta mayores dificultades.

De los más de 100 papiros, 22 utilizan dos sistemas informáticos simultáneamente. Los papiros están fechados en términos de los años de reinado de los reyes persas, pero el mes y el día del mes se dan en el calendario lunar (babilónico-persa-judío) y en el calendario egipcio.

De estos 22 papiros, 14 son realmente útiles para reconstruir el calendario en uso en el siglo V a. C. entre los judíos de Elefantina, pero solo dos son relevantes para nuestra discusión: el PA 6es el Kraeling 6. O PA 6, por ayudar a fechar el reinado temprano de Artajerjes I. Kraeling 6, utilizando el calendario de otoño a otoño.

El séptimo año del rey Artajerjes en el calendario egipcio

Contrariamente a lo que buenos y sinceros expositores de profecías nos hicieron creer en el pasado⁴, el Canon de Ptolomeo no favorece la fecha 457 a. C. De hecho, la lista de Ptolomeo ubica el séptimo año de

⁴Uriah Smith, citando un artículo del periódico millerita *Heraldo de Adviento*, en su edición del 2 de marzo de 1850, afirma: "Es por el Canon de Ptolomeo que se fija el gran período profético de las setenta semanas. Este canon sitúa el séptimo año de Artajerjes en el año 457 aC; y la exactitud de este canon está demostrada por la concordancia de más de veinte eclipses. No podemos cambiar esta fecha del 457 a. C. sin antes demostrar la inexactitud del canon de Ptolomeo". (Uriah Smith, *Daniel y el Apocalipsis: la respuesta de la historia a la voz de la profecía* [Washington, DC: Review & Herald], 230, nuestra traducción). El mismo contenido, pero de una versión diferente de este trabajo, puede encontrarse en la siguiente dirección: <www.adventistarchives.org/docs/TOD/Thoughts%20On%20Daniel/index.djvu>, página 263 (257), accedido en: 01 mar. 2007. Véase también: James White, *adventismo bíblico; o, Sermones sobre la Venida y el Reino de Nuestro Señor Jesucristo* (Battle Creek, MI: Seventh-day Adventist Publishing Association), 140. Pero no hay necesidad de demostrar ninguna inexactitud en el Canon de Ptolomeo, porque en él el séptimo año de Artajerjes es 459/458 a. C. (1.º Thoth a 1.º d. C.), esto es del 16 de diciembre al 16 de diciembre), no 458/457 a. C., por lo que si Ezra usó el calendario egipcio, su viaje tuvo lugar en 458 a. C. y no en 457 a.

Artajerjes entre el 16 de diciembre de 459 a. C. y el 15 de diciembre de 458 a. C. Cuando Esdras salió de Babilonia el primer día del primer mes (Nisán) y llegó a Jerusalén el primer día del quinto mes (Ab), su viaje tuvo lugar, según el calendario egipcio, en el año 458 a.C.

Sétimo Ano do Rei Artaxerxes no Calendário Egípcio

465 a.C.	464 a.C.	463 a.C.	462 a.C.	461 a.C.	460 a.C.	459 a.C.	458 a.C.	457 a.C.
21º Ano	1º Ano	2º Ano	3º Ano	4º Ano	5º Ano	6º Ano	7º Ano	8º Ano

Chegada de Esdras a Jerusalém (1º dia do 5º mês judaico)

- Reinado de Xerxes
- Reinado de Artaxerxes

Obs.: 1ª Fileira: anos na escala a.C. - a.D., de janeiro a janeiro
 2ª Fileira: anos de reinado contados pelo calendário egipcio, de Thoth a Thoth (nessa época, de meados de dezembro a meados de dezembro)

El séptimo año del rey Artajerjes en el calendario persababilónico

En el calendario babilónico-persa, el año comenzaba en la primavera del hemisferio norte, en el mes de Nisán, que correspondía aproximadamente a finales de marzo y principios de abril, de modo que el primer día del año babilónico era el 1 de Nisán.

La obra *Cronología babilónica*, de Richard Parker y Waldo Dubberstein, publicado en 1956 AD, hace referencia, en la p. 17, a una tablilla del período helenístico que sitúa la muerte de Jerjes, padre de Artajerjes, en agosto de 465 a. C.:

16 BABYLONIAN CHRONOLOGY, 626 B.C.-A.D. 73

Both Probst in *JSS* LVI (1959) 135 and 138 and Cameron in *JSS* LVIII (1961) 118, 1, except Strassmayer, *Babyl.*, No. 20, as dating to an unknown day of month VII, year 1. Actually, the year number is damaged and might easily have been 2 or 3. This lone tablet cannot prove that Darius held Sippar in month VII, year 1, especially since there is contradictory evidence (see under NEBUCHADREZZAR IV).

NEBUCHADREZZAR IV (ARAK)

Evidence for Beginning of Reign

V/161 (Aug. 25, 521), *di Gadi-eril* (unpub. text YBC 4049, Goetze, *op. cit.* p. 45).

V/241 (Sept. 2, 521), *Urak* (unpub. text YBC 7386, *ibid.*).

V/561 (Sept. 4, 521), *Urak* (unpub. text NCBT 364, *ibid.*).

Evidence for End of Reign

VII/131 (Oct. 22), *Urak* (Kaiser, *LCE*, No. 99).

VII/161 (Oct. 22), *Babylon* (Strassmayer, *Nachschonauer*, No. 17).

VII/221 (Nov. 3, 521), *Sipper* (*ibid.* No. 18).

VII/221 (Nov. 27, 521), capture of Nebuchadrezzar IV by Persian forces (Obeidun, §§ 49 and 50).

Cameron, *loc. cit.*, accepts Strassmayer, *Nachschonauer*, No. 12, as evidence that Nebuchadrezzar IV had already revolted in month IV (before Aug. 10, 521) and was recognized in Babylon. The month sign and the year sign are damaged; hence this tablet's date remains uncertain. The uncertainty is increased by the list of tablets dated to Nebuchadrezzar IV (given above) is inspected. The rather closely hunched tablets begin September 9 and carry through to November 3. Between the first certain tablet and the tablet from month IV used by Cameron there is a lacuna of a full month and possibly two months.

The following interpretation is offered: After the defeat and death of Nebuchadrezzar III late in December, 522, Darius I was recognized as ruler of Babylonia until the beginning of September, 521. Toward the August, Nebuchadrezzar IV revolted and was recognized as king of Babylonia until late in November, 521. The army sent by Darius achieved the defeat and capture of Nebuchadrezzar on November 27, 521.

DARIUS I

Evidence for Proseizure of Darius after Defeat of Nebuchadrezzar IV

IX/201 (Dec. 23, 521), Borippa (Chy, *BE* VIII 1, No. 103).

X/51 (Jan. 8, 520), Sippar (Strassmayer, *Babyl.*, No. 22).

X/221 (Jan. 25, 520), Babylon (VAS IV 89).

Evidence for End of Reign

VII/125 (Sept. 20, 486), Dibat (VAS III 165).

VII/1936 (Sept. 30, 486), Dibat (VAS V 110).

KINGS' REIGNS 17

VII/273/36 (Nov. 7, 490), Borippa (VAS IV 180). The day numeral is damaged and may have been 17 instead of 27, though there seems to be place for a lost 10.

According to this evidence Darius I died in November, 486.

XERXES

Evidence for Beginning of Reign

VIII/22 (Dec. 1, 486), Borippa (VAS V 117).

X/7 (Jan. 14, 485) (Strassmayer in *Actes* . . . , No. 16).

VAS VI 177, from the accession year of Xerxes, has the month sign damaged. It might be IX but more probably is XII. VAS VI 182, from Borippa, is dated to month XI of Xerxes; day and year are broken away. In lines 7 f., there is a reference to month IX of year 36. While no king is mentioned, it is certainly Darius I, who presumably was succeeded by Xerxes in month VIII. It seems probable that the date IX 36 given in this context is anticipatory, in connection with the delivery of specified quantities of malt beverage. Hence it should not be used to determine the length of the reign of Darius I.

BEI-SHIMANNI, SHAMASH-ERIBA

Cameron in *JSS* LVIII 119-25 has shown the probability that the revolts of Bel-shimanni and Shamash-eriba fall into the 6th year of Xerxes' reign. The revolts were of short duration but apparently brought about a change in royal titulary on Babylonian tablets and possibly the destruction of Babylon. The evidence for the length of the reign of each of these two kings has been presented by Cameron. Here it is merely abstracted and assigned to the 4th year.

Tablet evidence for the rule of Shamash-eriba includes only the period from VI/10 (Aug. 9, 482) to VI/1 (Aug. 29, 482).

Tablet evidence for the rule of Bel-shimanni includes only the period from VI/25 (Sept. 22, 482) to VII/23 (Oct. 20, 482).

XERXES

Evidence for End of Reign

VII/1016 (Sept. 24, 470), *Bita el-Hi* (suburb of Borippa) (VAS III 184).

X-XII/1-20 (XII ends Mar. 24, 465), Persepolis (unpub. text, Oriental Institute A 23253 (courtesy of Professor Cameron)).

V/14-18/21 (Aug. 14, 465), *Bita el-Hi* (suburb of Borippa) (unpub. text BM 72234 = SF 76-11-17, 1961, rev. II' 4' described *LBAT* No. *1419). The day number is imperfectly preserved and all numbers from 14 to 18 are possible (Sachs).

ARTAXERXES I

Evidence for Beginning of Reign

III/1-11 (III begins June 11, 464), Persepolis (unpub. text, Teheran, Iran, F 4 441 (Cameron)).

I-IV/1-11 (I ends Aug. 9, 464), Persepolis (unpub. text, Oriental Institute

XERXES

Evidence for End of Reign

V/1016 (Sept. 24, 470), *Bita el-Hi* (suburb of Borippa) (VAS III 184).

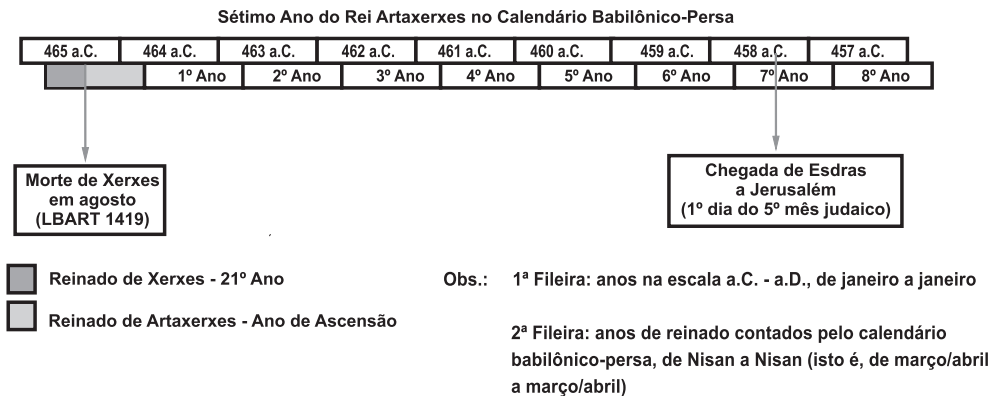
X-XII/1-20 (XII ends Mar. 24, 465), Persepolis (unpub. text, Oriental Institute A 23253 (courtesy of Professor Cameron)).

V/14-18/21 (Aug. 14, 465), *Bita el-Hi* (suburb of Borippa) (unpub. text BM 72234 = SF 76-11-17, 1961, rev. II' 4' described *LBAT* No. *1419). The day number is imperfectly preserved and all numbers from 14 to 18 are possible (Sachs).

Para confirmar esta información, simplemente consulte la tabla al final del libro o use un programa de conversión de fechas, como el que está disponible en: http://aegyptologie.online-resourcen.de/late_period.html, consultado el: 01 de marzo. 2007.

Este documento se conoce como *LBART 1419*, tal como aparece traducido a *Textos astronómicos y afines de Babilonia tardía*, por Abraham J. Sachs.

Fijando la muerte de Jerjes en el 465 a. C., el año de ascensión al trono de Artajerjes avanza a la primavera del 464 a. C. Por lo tanto, su primer año completo de reinado comienza el 1 de Nisán del 464 a. C. y termina en la primavera del 463 a. C. Siguiendo la progresión, como se muestra en En el cuadro a continuación, el séptimo año se extiende desde la primavera del 458 a. C. hasta la primavera del 457 a. C., lo que hace que el viaje de Esdras caiga en la primavera y el verano del 458 a. C.

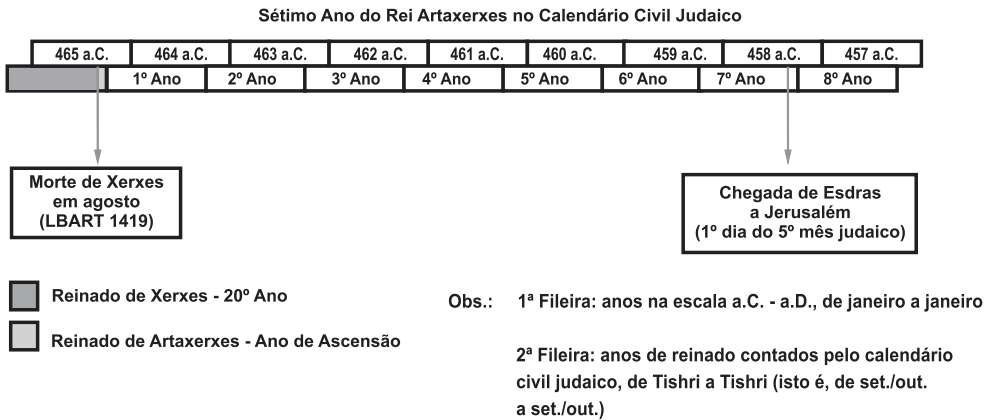


El séptimo año del rey Artajerjes en el calendario civil judío

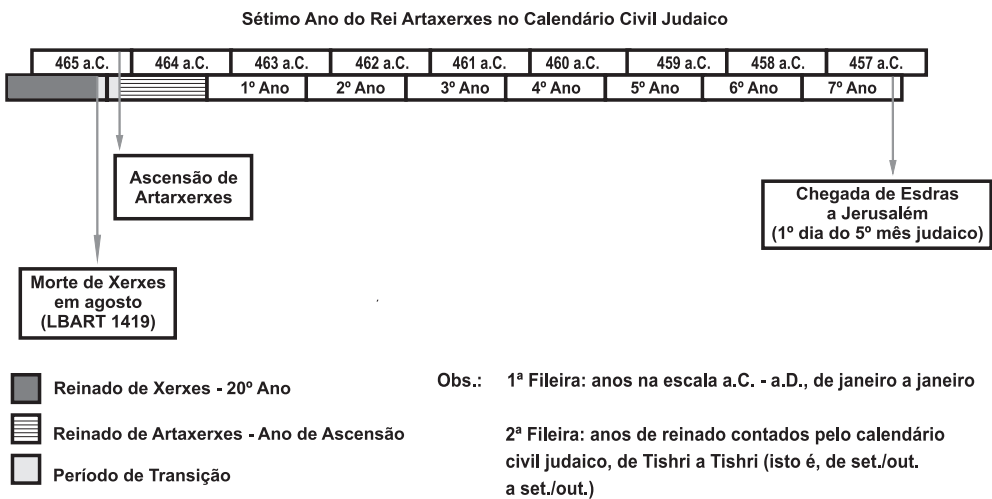
El Calendario Judío admitía dos sistemas paralelos para el cálculo del año: el religioso y el civil. Según el esquema religioso, el año comenzaba en primavera, similar al Calendario Persa-Babilónico. Por el esquema civil, el comienzo del año caía en otoño, el 1 de Tishri (septiembre/octubre), aunque la numeración de los meses siempre seguía el sistema a partir de la primavera.

Según el calendario civil judío, el séptimo año de Artajerjes podría ocurrir en 459/458 a. C. o 458/457 a. C., dependiendo de cuándo Artajerjes llegó al poder.

Como ya se dijo, la muerte de Jerjes tuvo lugar en agosto de 465 a. C. Si Artajerjes subió al poder de inmediato, su año de ascensión cubrió solo el corto período de agosto a octubre (el mes de Tishri comenzó el 18 de octubre de 465 a. C.) a partir de ese momento. año. Por lo tanto, su primer año de reinado se extendió desde el otoño de 465 a. C. hasta el otoño de 464 a. C., lo que hace que el séptimo año caiga entre el otoño de 459 a. C. y el otoño de 458 a. C. El viaje de Ezra habría tenido lugar en la primavera y en el verano de 458 a.C.



Por otro lado, si, por alguna razón, Artajerjes solo hubiera ascendido al trono después del 1 de Tishri, su año de ascenso se extendería hasta el otoño de 464 a. C., lo que ubicaría su primer año de reinado completo entre el otoño de 464 a. C. y el otoño de 463 a. C. Esto haría que el séptimo año del rey Artajerjes cayera entre el otoño de 458 a. C. y el otoño de 457 a. C. y el viaje de Esdras tendría lugar en la primavera y el verano de 457 a. C.



El problema de la ascensión del rey Artajerjes

Determinar el punto exacto en el que Artajerjes se hizo cargo es esencial para ubicar su séptimo año de reinado. El gran problema es la falta de información que permita determinarlo con certeza.

“La última tablilla conocida del reinado de Jerjes viene

de su vigésimo año, y la tablilla más antigua data de Artajerjes del tercer mes de su primer año.” (nuestra traducción)⁶

El documento *LBART 1419* procede de la época helenística, por lo que su valor es similar al de otras fuentes clásicas (autores griegos y romanos). Incluso si esto fuera ignorado, de ninguna manera afectaría la pregunta, porque aunque el texto ubica la muerte de Jerjes en su vigésimo primer año de reinado, no dice nada sobre el momento en que Artajerjes subió al poder, por lo que la duda permanece.

Antes de la tercera edición de *Cronología babilónica* fue publicado, refiriéndose a la *LBART 1419*, una tablilla cuneiforme de Ur parecía haber resuelto el problema de la transición Jerjes-Artajerjes. Esta tablilla, que contiene un acuerdo entre cuatro hermanos, está fechada en el año trece de Artajerjes, pero establece que el acuerdo original se firmó en el año veintiuno de Jerjes, en el mes de Kislimu (que podría comenzar con la luna nueva de noviembre). o diciembre, según el año). La indicación del mes se basó en una interpretación que HH Figulla, editor del texto, había hecho de las restantes piezas de caracteres cuneiformes. En la primera edición de *La Cronología de Esdras 7*, la tablilla de Ur se utilizó para demostrar que Jerjes no había muerto antes de diciembre de 465 a. C. y que, en consecuencia, Artajerjes no habría ascendido al trono antes del mes de Tishri. Cuando, sin embargo, el *LBART 1419*, Figulla reevaluó su interpretación y la abandonó. Por lo tanto, Horn advierte que la tablilla de Ur ya no puede usarse para probar que Jerjes aún vivía en diciembre de 465 a.7

Quizás por descuido, las publicaciones adventistas continúan discutiendo sobre la tablilla de Ur para sostener que la muerte de Jerjes ocurrió después del 1 de Tishri en 465 a.8

Aspectos favorables y desfavorables para el año 457 a.C.

Como se demostró, el único sistema que permitiría la

⁶Siegfried H. Cuerno; y Lynn H. Wood, *La Cronología de Esdras 7*, 99.

⁷Para ver *La Cronología de Esdras 7*, 100.

⁸Parece que el Dr. Brempong no se dio cuenta de que el Dr. Horn revisó su posición en la segunda edición de *La Cronología de Esdras 7*, pues en su tesis doctoral, aprobada por varios académicos de la Universidad Andrews en 1993 (entre los que se encuentra el Dr. William Shea), aún insiste en la tablilla de Ur, basándose en la visión abandonada de Figulla: “Una tablilla de Ur escrita en el siglo XIII año de Artajerjes I y publicado en el *Ur Excavaciones: Textos IV* también fecha la muerte de Jerjes alrededor del mismo período. Esta tablilla fecha la muerte de Jerjes después del 1er Kislimu en el 465 a. C. El 1.er Kislimu en el 465 a. C. comenzó alrededor del 17 de diciembre.” (Brempong Owusu-Antwi, *Una Investigación de la Cronología de Daniel 9:24-27* [Berrien Springs, MI: Seminario Teológico Adventista del Séptimo Día de la Universidad de Andrews, 1993], 330, nuestra traducción).

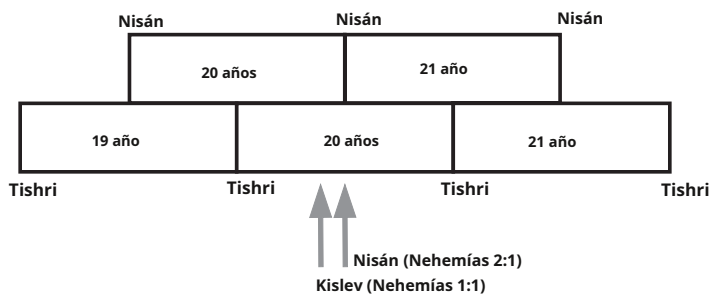
de Esdras que ocurrirá en el 457 aC es la civil judía, con la condición de que Artajerjes ascienda al poder después del día de Año Nuevo. Por los otros esquemas (egipcio o babilónico-persa), el viaje de Esdras necesariamente caería en el año 458 a.C. Por lo tanto, además de buscar establecer el Calendario Civil Judío como el sistema de datación utilizado en el libro de Esdras, también es necesario probar que Artajerjes no ascendió al poder inmediatamente después de la muerte de su padre, sino solo después del 1 de Tishri de ese año. Estos dos factores combinados son indispensables para que el 457 a. C. se fije como el séptimo año del rey Artajerjes.

A continuación, se presentarán los aspectos favorables y desfavorables para el cumplimiento de estas condiciones.

1) Aspectos favorables del calendario otoño a otoño

Hay expertos que dudan de la existencia de un calendario de otoño a otoño en el período posterior al exilio, creyendo que, en este período, [1] los judíos estaban fuertemente influenciados por la cultura babilónica, cuyo calendario era de primavera a primavera, y [2] por la distancia desde el momento en que hicieron uso del sistema cananeo de otoño a otoño. Pero hay evidencia de que los expertos que piensan de esta manera están equivocados.

El libro de Nehemías, que formaba un solo libro con el de Esdras en el Canon judío, emplea el sistema otoño-otoño para fechar el reinado de Artajerjes. Nehemías 1:1 se refiere al mes de Kislev en el año veinte de Artajerjes, y Nehemías 2:1, que presenta eventos posteriores al capítulo 1, se refiere al mes de Nisán, también en el año veinte. Esto demuestra que el 1 de Nisán no marcaba el comienzo de un nuevo año, lo que obviamente sólo sería posible en el Calendario Civil Judío, de otoño a otoño.



Otra fuerte evidencia de un calendario de otoño a otoño en el período posterior al exilio proviene de los papiros de Elephantina, más específicamente el *Kraeling 6*, que hoy constituye uno de los elementos más pujantes

mentos en el argumento para el 457 aC, ya que refuerza la información obtenida en el libro de Nehemías.⁹

2) Aspectos desfavorables del Calendario Otoño a Otoño

Aunque Nehemías y el papiro *Kraeling 6* dan fe del uso de un calendario de otoño a otoño en el período posterior al exilio, ni garantizan con absoluta certeza que se usó el mismo sistema para las fechas en el libro de Esdras. La información que se encuentra en Nehemías se refiere al año veinte de Artajerjes y el papiro *Kraeling 6* está fechado en el tercer año de Darío II; son, por lo tanto, posteriores al viaje de Esdras.

Además, el libro de Esdras menciona a Hageo (Esdras 5:1; y 6:14), un profeta del período posterior al exilio, cuyo libro data el gobierno de Darío I según el calendario persa-babilónico de primavera a primavera.

Las revelaciones divinas registradas en el libro de Hageo están todas fechadas en el segundo año de Darío. El primero está fechado en el sexto mes del segundo año (Hag 1,1), mientras que el segundo está fechado en el séptimo mes del mismo segundo año de Darío (Hag 2,1), lo que indica que el profeta no usó el sistema de otoño a otoño, porque en ese caso, al transponer la fecha del 1 de Tishri, necesariamente habría fechado las revelaciones del capítulo 2 de su libro en el tercer año de Darío, lo cual no hace. Ver Hageo 2:1 y 10.

7°	8°	9°	10°	11°	12°	1°	2°	3°	4°	5°	6°	7°	8°	9°	10°	11°	12°	1°
1° ANO DE DARIO I						2° ANO DE DARIO I												
2° ANO DE DARIO I												3° ANO DE DARIO I						

↓
↓

Ageu 1:1
Ageu 2:1

Obs.:

1ª Fileira - mese judáicos

2ª Fileira - anos de reinado de Dario I

pelo calendário babilônico-persa (do 1º mês ao 1º mês)

3ª Fileira - anos de reinado de Dario I

pelo calendário civil judáico (do 7º mês ao 7º mês)

Por lo tanto, en la etapa actual, no hay evidencia definitiva de que Esdras estaba usando el Calendario Civil Judío para fechar el

⁹Para un análisis de la información cronológica del papiro *Kraeling 6* que prueba el uso del calendario otoño a otoño en el período posterior al exilio, ver *La Cronología de Esdras 7*, 84-89, 148 y 149; o la siguiente dirección: <<http://www.concertoeterno.com/v2/estudos/cronologia/index.php?estudo=ap3&pagina=08#topo>>, consultado el: 01 mar. 2007.

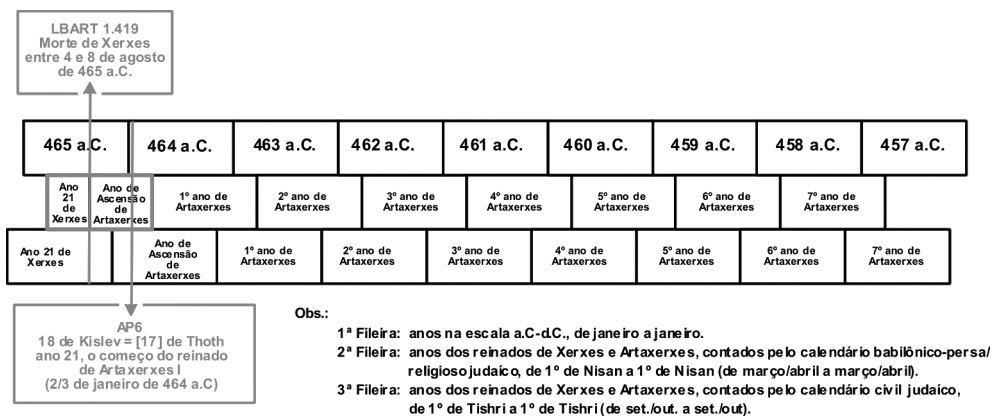
gobierno de Artajerjes.

3) Aspectos favorables para la Ascensión de Artajerjes después del 1 de tishri

Como ya se explicó, la *LBART 1419* sitúa la muerte de Jerjes en agosto del 465 a. C., dificultando el cumplimiento de una de las condiciones para obtener el año 457 a. C.: el ascenso al trono de Artajerjes después del 1 de Tishri. Sin embargo, entre los papiros descubiertos en la colonia judía de Elefantina, hay uno que favorece esta condición: el *PA 6*. Este documento contiene la siguiente información:

“El dieciocho de Kislev, que es el día [decimoséptimo] de Thoth, en el año 21, el comienzo del reinado cuando el rey Artajerjes se sentó en su trono”. (nuestra traducción)¹⁰

En la franja de transición Jerjes-Artajerjes, el 18 de Kislev coincide con el 17 de Thoth el 2/3 de enero de 464 a.C. En esta ocasión, según el *PA 6*, Artajerjes estaba en su año de ascenso. Si se pudiera demostrar que el *PA 6* fue fechado por el sistema judío de otoño a otoño, esto aseguraría que Artajerjes no había subido al poder hasta después del 1 de Tishri en 465 a.



Pero la dificultad que se presenta es esta: ¿por qué Artajerjes no habría ascendido al trono inmediatamente después de la muerte de su padre en agosto de 465 aC, sino solo después del 1 de Tishri, que en ese año cayó el 19 de octubre? La única explicación plausible sería una transición política conflictiva, que de hecho es descrita por autores clásicos como

¹⁰Siegfried H. Cuerno; y Lynn H. Wood, *La Cronología de Esdras 7*, 100.

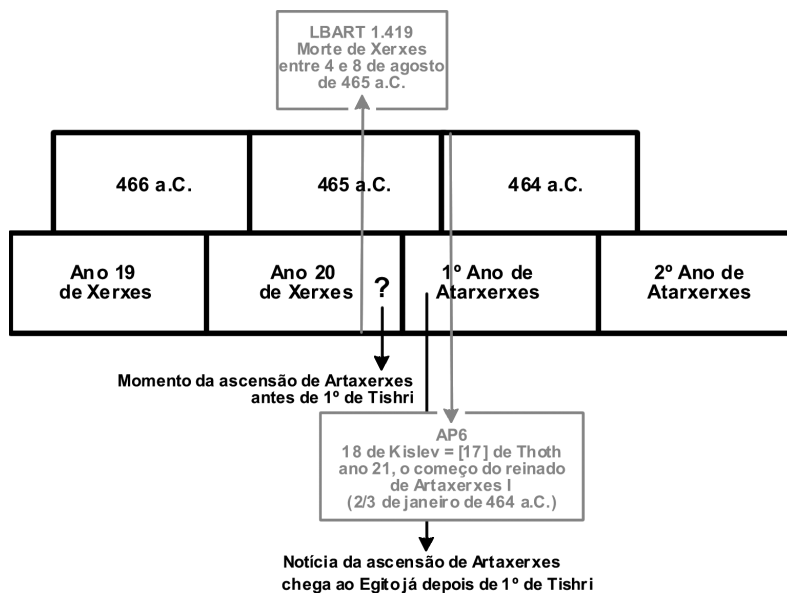
como Ctesias, Diodoro de Sicilia y Trogo Pompeyo.¹¹

El dúo fecha “año 21,... año de adhesión”, en el *Ap 6*, tal vez refleje precisamente esta incertidumbre política. Los escribas judíos de Elefantina sabían que Jerjes había muerto, pero no estaban seguros de la firmeza de Artajerjes en el trono persa.

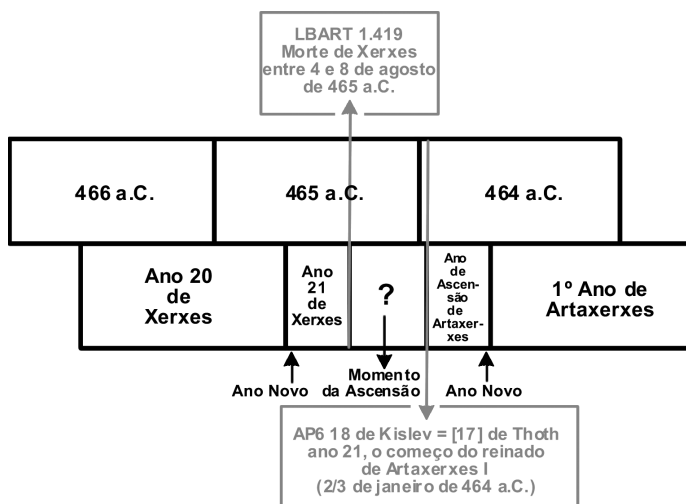
4) Aspectos desfavorables a la ascensión de Artajerjes después tisri

Aunque el *PA 6a* afirma que en enero de 464 a. C. Artajerjes I estaba todavía en su año de ascenso, esto es insuficiente para determinar el punto exacto del comienzo de su gobierno. Sucede que el *PA 6es* un documento judío escrito en Egipto y no tenemos forma de saber cuánto tiempo pasó antes de que llegaran allí las noticias del ascenso al trono de Artajerjes. Podría darse el caso de que Artajerjes llegara al poder poco después de la muerte de su padre, antes del 1 de Tishri, y la información del cambio de soberano no llegara a Egipto hasta después del 1 de Tishri. Esto haría descarrilar el año 457 aC como el séptimo año de Artajerjes.

¹¹La situación política del Imperio Persa en la transición Jerjes-Artajerjes era muy convulsa. *La Cronología de Esdras 7* presenta un resumen muy esclarecedor de este período. Ctesias, un médico griego de la corte de Artajerjes II (unos 60 años después de la muerte de Jerjes), que tuvo acceso a los archivos persas oficiales, informa del asesinato de Jerjes. de tu trabajo, *Persia*, sólo queda un resumen realizado por Focio, en el siglo IX de la Era Cristiana. Ctesias afirma que Jerjes fue asesinado por Artabano, quien convenció a Artajerjes de que su hermano mayor Darío había cometido el crimen y así obtuvo permiso para matarlo. Tan pronto como Artajerjes ascendió al trono, Artabano decidió ocupar su lugar, esperando contar con la ayuda de Megabizo, cuñado del nuevo rey. Sin embargo, Megabizo le reveló a Artajerjes el complot de Artabanus, quien fue asesinado. Diodoro de Sicilia, siglo I a. C., que sitúa la muerte de Jerjes en el año en que Lysitheos fue arconteen Atenas, es decir, 465/464 a. C., da la impresión de que los acontecimientos tuvieron lugar en rápida sucesión. El relato de Trogo Pompeyo, que vivió entre el siglo I a. C. y el siglo I d. C., fue resumido por Justino Frontino en el siglo III d. C. o poco después. Él pone una brecha entre la muerte de Xerxes y la conspiración de Artabanus. Según Trogo Pompeius, Artabanus permitió que Artajerjes ocupara nominalmente el trono, mientras él seguía siendo un alto funcionario en la corte persa. Además, relata que Artajerjes engañó a Artabanus para que lo matara. Pero, ¿habría durado tal inestabilidad política más de dos meses? “Artabanus nunca es descrito como ‘rey’ por los historiadores antiguos. Se refieren a Artajerjes como ‘rey’, pero a Artabano como ‘poderoso’ (Ctesias), ‘capitán de la guardia real’ (Diodoro), ‘oficial en jefe’ (Trogo), ‘sátrapa’ (Nepos) y el ‘chiliarca’ (‘comandante de mil hombres’), que aparentemente controlaban el acceso personal a Artajerjes cuando el general griego exiliado Temístocles buscó refugio con el rey de Persia (Plutarco). Solo una antigua lista de reyes, en el epítome de una historia de Manetón, un sacerdote egipcio (siglo III a. C.), enumera a Artabanus como uno de los reyes persas de Egipto, con un reinado de 7 meses, entre Jerjes y Artajerjes. Manetón estuvo acompañado [en este sentido] por los cronógrafos cristianos Africano (siglo III d.C.) y Eusebio (siglo IV d.C.)”. (Siegfried H. Horn y Lynn H. Wood, en el epítome de una historia de Manetho, un sacerdote egipcio (siglo III aC), enumera a Artabanus como uno de los reyes persas de Egipto, con un reinado de 7 meses, entre Jerjes y Artajerjes. Manetón estuvo acompañado [en este sentido] por los cronógrafos cristianos Africano (siglo III d.C.) y Eusebio (siglo IV d.C.)”. (Siegfried H. Horn y Lynn H. Wood, en el epítome de una historia de Manetho, un sacerdote egipcio (siglo III aC), enumera a Artabanus como uno de los reyes persas de Egipto, con un reinado de 7 meses, entre Jerjes y Artajerjes. Manetón estuvo acompañado [en este sentido] por los cronógrafos cristianos Africano (siglo III d.C.) y Eusebio (siglo IV d.C.)”. (Siegfried H. Horn y Lynn H. Wood, *La Cronología de Esdras 7*, 105, nuestra traducción). Dada la imagen general de las condiciones políticas en Persia en la transición Jerjes-Artajerjes, es posible que Artabano ejerciera el gobierno efectivo durante unos 7 meses, con Artajerjes como un mero rey títere.



Por otro lado, no hay garantía de que el PA 6ha sido fechado por el sistema de otoño a otoño; Esto significa que el año de ascensión al trono de Artajerjes podría haber sido calculado por el esquema de primavera a primavera, lo que haría que la información del PA 6de ningún valor para determinar el comienzo del reinado de Artajerjes, ya que podría haber ascendido al trono antes del mes de Tishri y su año de ascensión aún se extendería hasta la primavera de 464 aC En otras palabras, si la información de la PA 6Basado en el sistema de primavera a primavera, Artajerjes bien podría haber estado en su año de ascenso en enero de 464 a. C. sin que esto significara que había ascendido al poder después del 1 de Tishri en 465 a. C., por lo que su importancia se reduciría. problema.



Obs.: A morte de Xerxes em agosto de 465 a.C. e a informação do AP6 de que Artaxerxes estava em seu ano de ascensão em janeiro de 464 a.C. pertencem a um mesmo ano babilônico.

Debido a estas dificultades, el Dr. Siegfried Horn declara:

"Si no se puede verificar la hora exacta de la ascensión de un rey, queda la incertidumbre sobre qué año judío es el año de ascensión y cuál es el primer año, y la conversión de una fecha judía al calendario juliano puede estar desfasada por un año.**para Artajerjes I esta incertidumbre todavía existe hasta cierto punto.**" (traducción y énfasis nuestro)¹²

Declaraciones exageradas de autores adventistas

Sin darse cuenta de las minucias del problema que estamos discutiendo aquí, los autores adventistas a veces han hecho afirmaciones exageradas sobre la certeza histórica de la fecha 457 a.

En 1844 - *Una explicación simple de las principales profecías de Daniel*, Clifford Goldstein declara:

"En *La Cronología de Esdras 7*, escrito por Horn y Wood, los autores probaron -utilizando numerosos textos antiguos- que los judíos usaban un calendario de otoño a otoño para contar los años del reinado de Artajerjes, determinando que el séptimo año de su reinado era 457".¹³

De hecho, no hay "innumerables textos antiguos" realmente útiles para fechar el séptimo año de Artajerjes al que se hace referencia en Esdras 7:7-9. Como se indicó anteriormente, de los 22 papiros doblemente fechados encontrados en Elefantina, solo dos son relevantes para la presente discusión.

Roberto W. Olson, exsecretario del White Estate, escribió en su obra *Las ciento una preguntas sobre el santuario y sobre Elena de White*:

"Drs. Lynn Wood y Siegfried Horn han establecido con absoluta certeza la fecha del 457 a. C. como el año en que Artajerjes emitió su decreto. Con el 457 a. C. definitivamente conocido, las otras fechas de la profecía, como el 27, 31, 34 y 1844 d. C., son igualmente seguras". (nuestra traducción)¹⁴

¹²Siegfried H. Cuerno; y Lynn H. Wood, *La Cronología de Esdras 7*, 125.

¹³Clifford Goldstein, 1844 - *Una explicación simple de las principales profecías de Daniel*, 1ª ed. (Tatui, SP: Editorial Brasileña, 1998), 57.

¹⁴Roberto W. Olson, *Las ciento una preguntas sobre el santuario y sobre Elena de White* (Washington, DC: Ellen G. White Estate, 1981), 16.

Tal afirmación es evidentemente exagerada, ya que utiliza la expresión "certeza absoluta", un error que él mismo reconoció posteriormente.¹⁵

Favoreciendo el año 457 a.C.

En resumen, se deben cumplir dos condiciones para que se establezca el año 457 a. C.:

- El uso por Ezra del Calendario Civil Judío, de otoño a otoño; y
- El ascenso de Artajerjes después del 1 de Tishri en 465 a.C.

Para cumplir la primera condición, hay evidencia de Nehemías y el *Kraeling 6*, que atestiguan el uso de un calendario de otoño a otoño en el período posterior al exilio; pero tal evidencia no es concluyente, porque no hay nada dentro del mismo libro de Esdras que confirme el uso de este sistema para fechar los reinados persas. Además, el libro de Hageo, también del período posterior al exilio, utiliza el calendario persa-babilónico, de primavera a primavera, como base para calcular los años del reinado de Darío.^{dieciséis}

Para cumplir con la segunda condición, se cuenta con información del *PA 6*, según el cual, en enero de 464 a. C., Artajerjes estaba todavía en su año de acceso al trono, lo que indicaría que ascendió al trono después del 1 de Tishri en 465 a. C.; sin embargo, dicha información no es concluyente, ya que Artajerjes pudo haber comenzado su gobierno antes del 1 de Tishri y la noticia no llegó a Egipto hasta después de esa fecha, lo que llevó al escriba a fechar el *PA 6* en el año de adhesión. Además, no hay manera de probar que el *PA 6* ha sido fechado por el sistema de otoño a otoño, lo cual es una condición necesaria para que la información de este documento tenga alguna relevancia para determinar el comienzo del gobierno de Artajerjes.

Sin embargo, hay otras pruebas o pistas que favorecen el 457 a. C. como el año del regreso de Esdras a Jerusalén:

¹⁵El siguiente texto es una traducción de una carta escrita por Robert W. Olson y entregada en mano a Juez Rodrigues de Oliveira, con permiso para futura publicación, que revela ser el Dr. Olson un hombre honesto comprometido con la verdad: "14 de septiembre de 1990. Querido hermano Oliveira: Quiero agradecerle por llamar mi atención sobre una afirmación incorrecta que hice en el libro. *cien y una preguntas*. Declaré allí, en la página 16: 'Drs. Lynn Wood y Siegfried Horn han establecido con absoluta certeza la fecha del 457 a. C. como el año en que Artajerjes emitió su decreto. Usted me señaló que los Dres. Horn y Wood han indicado que 'permanece cierto grado de incertidumbre en sus cálculos' (*La Cronología de Esdras 7*, 125). Su trabajo cuidadoso es muy útil para mí, quiero que sepa que aprecio este recordatorio de que necesito ser más cuidadoso. Dios te bendiga en tu búsqueda. Necesitamos personas como usted en nuestra iglesia. Atentamente, (firmado) Robert W. Olson"

^{dieciséis}"Séptimo año de Artajerjes. Esdras **probablemente** contó el séptimo año de Artajerjes según la costumbre judía, es decir, en términos del año del calendario civil judío, que comenzaba en otoño". (*Comentario Bíblico Adventista del Séptimo Día*, 3:365, nuestra traducción y énfasis). La palabra "probablemente" refleja la incertidumbre que aún existe.

1) El registro bíblico asegura que Esdras salió de Babilonia en el primer día del primer mes (Esdras 7:9). *Cronología babilónica*, en la pág. 32, indica el 7/8 de abril, de ocaso a ocaso, como el 1 de Nisán del año 458 a.C.:

ARTAXERXES I												DARIUS II																																										
Year a.c.	Nis	Asa	Sis	Des	Abu	Ulu	U II	Tas	Abu	Kis	Tas	Sis	Abu	A II	Year a.c.	Nis	Asa	Sis	Des	Abu	Ulu	U II	Tas	Abu	Kis	Tas	Sis	Abu	A II																									
458	4	13	5	13	6	11	7	11	8	10	9	9	10	9	10	11	10	12	9	4	23	4	23	4	23	4	23	424	4	22	5	21	6	20	7	19	8	17	9	16	10	15	11	14	12	13	4	23	4	23	4	23	4	23

Pero que el 8 de abril cayera en sábado, lo que perjudicaría a 458 a.C. como el año del regreso de Esdras, porque comenzar un viaje en un día de reposo no armonizaría bien con el carácter del líder judío, quien "había puesto su corazón en buscar la ley del Señor, y cumplirla, y enseñarla". en Israel." Sus estatutos y Sus juicios". (Esdras 7:10). Véase también Nehemías 9:13, 14; Éxodo 16:29; Hechos 1:12; y Mateo 24:20.

The screenshot shows the 'Sky View Café' application interface. At the top, it displays the date 'Now - 0457-04-08 00:00' and includes controls for tracking current time and window management. Below this is a navigation bar with tabs for 'Sky', 'Ecliptic', 'Orbits', 'Moons', 'Insolation', 'Map', 'Calendar', and 'Tables'. The 'Calendar' tab is active, showing a monthly view for April -457 (458 B.C.E.). The calendar grid shows days from 26 to 30, with specific astronomical events marked: a moon phase on the 6th (05:22), a sun phase on the 14th (05:42), a sun phase on the 20th (22:17), and a moon phase on the 27th (17:38). To the right of the calendar is a 'Location Settings' panel with fields for Latitude (31°46' N), Longitude (035°14' E), Time Zone (UT + 2), and Location (Israel, Jerusalem, ISR). Below this is an 'Options' panel with navigation arrows for 'Month' and 'Year', a dropdown for 'Equinox/Solstice', and a checkbox for 'Include transit time'. A 'Legend' section at the bottom right defines symbols for Spring Equinox (SE), Summer Solstice (SS), and Fall Equinox (FE).

2) También es importante señalar que el año 458/457 a.C., contado desde otoño a otoño, probablemente fue un año sabático, en el que cesaría todo trabajo agrícola. Esto habría facilitado, en la primavera de 457 aC, que Esdras reuniera a un gran número de judíos dispuestos a emprender el largo viaje a Jerusalén.¹⁷

A pesar de ello, lo cierto es que los testimonios actualmente disponibles, aunque favorables al año 457 a. C., no cierran las discusiones sobre el tema. De hecho, las incertidumbres restantes sobre la fecha del séptimo año de Artajerjes, así como la ausencia de información bíblica sobre el punto exacto en el que se emitió el decreto, impiden una solución definitiva al problema, mientras la atención se centre en .sólo para el comienzo de los períodos proféticos de Daniel 8 y 9.

Como se mostrará en el capítulo 6, la mitad de la septuagésima semana presenta condiciones incomparablemente mejores para su ubicación en el tiempo. Si es posible fijar la muerte de Cristo en abril del año 31 d.C., también será posible establecer el inicio de las 70 semanas -y por tanto de las 2.300 tardes y mañanas- en octubre del 457 a.C., ya que ambas fechas están separados entre sí por un período de exactamente 486,5 años, correspondientes a las 69,5 semanas de Daniel 9:25 y 27. El mismo razonamiento confirmará la terminación de los 2300 años en octubre de 1844.

El Momento de la "Salida de Orden"

Antes de cerrar este capítulo, debemos abordar otro tema importante. Un *avergonzoso quaestio*, como se dice en la jerga jurídica. Cualquiera que sea el año que se fije como punto de partida de las 70 semanas, su inicio en otoño da lugar al siguiente problema:

1) Es sabido que el viaje de Esdras se prolongó desde el primer día del primer mes (Nisán) hasta el primer día del quinto mes (Ab), que abarca toda la primavera y el verano del 457 a.

2) Es evidente que Esdras no pudo haber salido de Babilonia hasta después de que se emita el decreto, pues el viaje sólo fue posible porque Artajerjes lo autorizó (Esdras 7:13-16, 27, 28);

3) Esto indica que el decreto fue firmado antes del 1 de Nisán, aunque la fecha específica no se menciona en las Escrituras;

¹⁷Consulte el Apéndice final 5 para obtener más información sobre cómo determinar el ciclo de los años sabáticos.

4) Pero si el decreto fue emitido antes de la primavera del 457 a.C., ¿Por qué las 70 semanas, y en consecuencia las 2.300 tardes y mañanas, comienzan en otoño, al menos 6 meses después?

Una mirada más cercana a los procedimientos requeridos para que una ley entre en vigor ayudará a comprender por qué el "fuera de orden" se computa desde el otoño de 457 a. C. y no desde el momento en que Artajerjes firmó el decreto.

Aspectos Legales Relevantes

Según la dogmática jurídica moderna, un proyecto de ley pasa por cuatro etapas diferentes antes de convertirse en ley, a saber: [1] aprobación; [2] la sanción; [3] la promulgación; y [4] publicación. Por tanto, la introducción de una nueva ley en el universo jurídico *esacto complejo*, que consta de varios pasos o pasos.

Aaprobar un proyecto de ley, el legislador manifiesta su voluntad política de transformar lo que era una simple propuesta en un nuevo estatuto legal.

LA sanción sólo existe en aquellos sistemas políticos en que un Poder aprueba la ley y otro la promulga, y puede ser conceptualizado como el acto por el cual el Poder que tiene la función de promulgar la ley manifiesta también su conformidad con el proyecto.

LA promulgación es el acto por el cual se reconoce la existencia de la ley y se determina su observancia. Es a través de este acto que la ley se incorpora al ordenamiento jurídico, adquiriendo carácter imperativo, cualidad que es amparada por la voluntad emanada del Estado en el sentido de ser obligatoria para todos los sujetos o ciudadanos, y su transgresión puede dar lugar a algún tipo de castigo

LA Publicación es el acto por el cual el contenido de la ley se da a conocer a sus destinatarios, en general, al pueblo. La publicación se realiza mediante subasta o en un instrumento específico, que puede ser un diario oficial o de amplia circulación.

En las monarquías de antaño, donde el poder residía en una sola persona, algunas de estas figuras jurídicas eran inexistentes, como la aprobación y la sanción. Bastaba que el rey ordenara su voluntad, por su propio instrumento, para que se dijera que se había promulgado una ley. En estos casos, sólo se habla de [1] otorgamiento y [2] publicación de la ley. La palabra *otorgamiento* está reservado para los sistemas no democráticos, donde la ley se deriva de la

voluntad de uno solo (monarquía) o de unos pocos jefes (aristocracia), sin que sean elegidos por el pueblo, mientras que *promulgación* es la palabra utilizada en aquellos sistemas políticos en los que el pueblo está representado en una Asamblea Nacional o Congreso.

Generalmente, la duración de una ley sólo comienza a contarse desde su publicación, aunque ya se hubiera incorporado al ordenamiento jurídico desde el acto de promulgación. Es porque la ley está hecha para aquellos a quienes va dirigida, sus destinatarios finales; antes de conocer el nuevo precepto legal, se considera como si no existiera. Por ello, es práctica legislativa establecer el inicio de la nueva ley a partir de su publicación, salvo que se determine un plazo o día específico para su entrada en vigor. En ese caso, es como si el acto de promulgación sólo tuviera lugar con motivo de la publicación de la ley. Se considera, por así decirlo, que la ley sólo fue "dada" en el momento de su publicación.

Siguiendo este razonamiento, puede decirse que la "salida de la orden" sólo se produjo cuando los destinatarios del decreto fueron oficialmente informados de su contenido. Pero, ¿quiénes fueron los destinatarios del decreto de Artajerjes? ¿Y cuál es su contenido real?

El contenido del Decreto

En resumen, el decreto estipulaba:

- 1) El regreso de Esdras y de aquellos israelitas que estaban dispuestos a emprender el viaje (Esdras 7:13);
- 2) Realización de una encuesta sobre la situación religiosa en Judea (Esdras 7:14);
- 3) El transporte de los regalos de oro y plata que el rey, su los consejeros, los no judíos simpatizantes de la causa de Israel, los sacerdotes y los propios compatriotas de Esdras se habían ofrecido para el servicio del Templo (Esdras 7:15, 16);
- 4) El uso de estos dones para el mantenimiento del ceremonial de la Templo (Esdras 7:17, 18);
- 5) El transporte de utensilios sagrados a Jerusalén (Esdras 7:19);
- 6) La financiación real de las actividades que Ezra fue autorizado a hacer para ser realizado en el Templo (Ezra 7:20-23);

7) Exención de impuestos para sacerdotes, levitas y otros servidores del templo (Esdras 7:24);

8) El nombramiento por Esdras de magistrados para juzgar a la población Judío bajo la Ley Mosaica (Esdras 7:25); y

9) La autorización a Esdras para aplicar las penas de muerte, destierro, confiscación de bienes y prisión (Esdras 7:26).

El tenor del decreto evidentemente cubría no solo la ornamentación del Templo (Esdras 7:27), sino también la reparación de los muros de Jerusalén (Esdras 9:9).

La publicación del Decreto

El decreto de Ciro entró en vigor casi instantáneamente, ya que estaba dirigido a los judíos que estaban en Babilonia. Dado que los destinatarios finales de este decreto evidentemente se dieron cuenta de su contenido mientras aún estaban en Babilonia, el lapso de tiempo entre la concesión y la publicación parece haber sido mínimo. En todo caso, sólo puede decirse que el decreto "fue dado" cuando se "hizo publicidad" en todo el reino (Esdras 1:1), dándole publicidad.

No se puede decir lo mismo del decreto de Darío. La consulta de Tatenai con Darius sobre la legalidad de la reconstrucción del Templo se llevó a cabo por carta. Posiblemente, la respuesta también fue enviada por correo (comparar Eth 3:12-15; y 8:8-14). Solo después de que la carta llegó a Tatenai, a quien estaba dirigido el edicto, se puede decir que el decreto entró en vigor.

El caso del decreto de Artajerjes es más complejo, pues aunque Esdras recibió la orden en Babilonia y algunas de sus estipulaciones se refieren al viaje mismo (ítems 1, 3 y 5), lo que presupone que el decreto ya estaba en vigor cuando partió Esdras. , algunas otras estipulaciones solo podían cumplirse en Jerusalén (ítems 2, 4 y 6-9), lo que hace posible la hipótesis de que la vigencia de parte del decreto quedó suspendida hasta que Esdras y su séquito llegaran a Judea.

Para conocer el momento de publicación del decreto y, en consecuencia, el inicio de su vigencia, es necesario determinar quiénes fueron sus destinatarios finales.

1) Además de Esdras, los destinatarios del ítem 1 (versículo 13) son los israelitas que vivían en Babilonia, los que no habían vuelto

con Zorobabel, con motivo del decreto de Ciro. Es obvio que estos se enteraron del edicto antes del 1 de Nisán en 457 a. C., porque de lo contrario no le habría sido posible a Esdras salir de Babilonia el primer día del primer mes con el grupo que lo acompañó en su viaje a Jerusalén;

2) El destinatario principal de los ítems 1-5, 8 y 9 (versículos 14-19, 25 y 26) es el mismo Esdras, quien lógicamente también se enteró del decreto antes del 1 de nisán en el 457 aC;

3) Pero, los destinatarios de los ítems 6 y 7 (versículos 20-24) son los los orfebres del rey, que solo pudieron enterarse del decreto después de que Esdras llegara de Babilonia; y

4) Además, los mismos israelitas que ya estaban en Judea pueden incluirse entre los destinatarios del decreto, ya que, tras la llegada de Esdras, se aplicaría a la comunidad judía de la región la legislación mosaica (versículos 25 y 26), lo que obligaría a ser informados sobre la nueva situación jurídica.

En vista del hecho de que Esdras y sus compatriotas se enteraron del decreto estando aún en Babilonia, se puede decir que parte de él, lo que más directamente les concernía, entró en vigor de inmediato. Pero los tesoreros del rey no fueron notificados hasta después de la llegada de Ezra: **"Llegamos a Jerusalén, y reposamos allí tres días. Al cuarto día pesamos la plata, el oro y los utensilios en la casa de nuestro Dios, y se los dimos a Meremot, hijo del sacerdote Urías; Eleazar hijo de Finees estaba con él, y con ellos Jozabad hijo de Jesúa, y Noadías hijo de Binui, los levitas; todo fue contado y pesado y el peso total registrado inmediatamente. Los desterrados que salieron del cautiverio ofrecieron holocaustos al Dios de Israel, doce toros por todo Israel, noventa y seis carneros, setenta y siete corderos y doce machos cabríos como ofrenda por el pecado; todo como ofrenda quemada al Señor. Entonces dieron las órdenes del rey a los sátrapas y gobernadores de este lado del Éufrates; y estos ayudaron al pueblo a reconstruir la casa de Dios.**(Esdras 8:32-36).

Esdras llegó a Jerusalén el primer día del quinto mes (Esdras 7:8, 9), descansó 3 días (Esdras 8:32), y el cuarto procedió a pesar el oro, la plata y otros objetos (Esdras 8:33). . Después de eso, la siguiente información cronológica solo ocurre en Esdras 10:7-9, que habla de un llamado a todos los judíos para que se reúnan en Jerusalén dentro de 3 días. Estos se reunieron en la Manzana del Templo el día 20 del noveno mes (versículo 9), que

coloca la citación el día 18. Se deduce que el decreto de Artajerjes fue entregado "a los sátrapas y gobernadores de este lado del Éufrates" en algún momento entre el 4 del quinto mes (Ab) y el 18 del noveno mes (Kislev) . El Día de la Expiación el 10 de Tishri está evidentemente situado en este intervalo. Por lo tanto, no hay arbitrariedad en colocar el umbral de 70 semanas y 2300 tardes y mañanas en el Día de la Expiación.

Además, si es razonable inferir de Esdras 7:25 y 26 que los judíos residentes en Palestina también fueron destinatarios del decreto, entonces debe acordarse que el séptimo mes era la mejor época del año para informarles que la legislación mosaica entraría en vigor con efectos civiles.

En el mes séptimo se celebraban tres fiestas muy importantes de los judíos (Trompetas, Expiación y Tabernáculos), siendo uno de los tres tiempos del año en que todo el pueblo debía congregarse en Jerusalén. Tanto Esdras como Nehemías registran ocasiones en las que el pueblo se reunió "como un solo hombre" en Jerusalén (Esdras 3:1 y Neh 8:1) y ambos en el séptimo mes. Sería perfectamente apropiado que Ezra aprovechara el evento del Día de la Expiación para comunicar a la multitud reunida el nuevo estatus legal de su comunidad, en el que la ley judía se aplicaría una vez más más allá del ámbito religioso.

Es evidente que, antes de la llegada de Esdras, no habría sido posible la aplicación de las penas enumeradas en el versículo 26. La mención del nombre "Esdras" en el versículo 25 indica que ni el sumo sacerdote ni ninguno de los líderes locales estaban autorizados para anticipar y llevar a cabo tales medidas por sí mismos, lo que revela que esta parte del decreto se suspendió hasta que Esdras llegara a la región. .

Por lo tanto, si bien se puede decir que parte del decreto estuvo en vigor desde antes de la salida de Esdras de Babilonia, hubo una parte que solo entró en vigor después de que llegó a Jerusalén y notificó a los sátrapas, gobernadores y pueblo judío, de tal manera que sólo entonces el decreto entró en pleno vigor.

razonamiento similar al de samuel s. nieve

Con algunas diferencias menores, esta fue también la lógica defendida por Samuel S. Snow. En 1845 escribió:

"Por lo tanto, veremos que los 2300 años, de los cuales las 70 semanas forman la primera parte, comenzaron el décimo día del séptimo mes, cualquiera que sea

podría haber sido la fecha del año. En Esdras 8:35 y 36 también mostramos que en el día de la reconciliación o expiación, cuando los hijos de Israel que habían regresado del cautiverio ofrecieron sus toros, carneros y machos cabríos, conforme a la Ley, las órdenes del Rey fueron dado a los funcionarios ejecutivos debidamente constituidos, a quienes se les ordenó bajo pena de muerte, destierro, confiscación de bienes o prisión, proporcionar a Esdras y a los judíos todo lo que necesitaran de acuerdo con la Ley de Dios, y hacerlo con prontitud. Véase Esdras 7:21-26. ¿Obedecieron esa orden? Seguramente. Las leyes de los medos y los persas no podían ser ignoradas. Véase la última cláusula de 8:36. "Y ayudaron al pueblo ya la casa de Dios". Aquí encontramos el 'fuera de servicio' el día 10 del mes 7.

"Además, no debe olvidarse que las primeras 7 semanas de las 70 fueron separadas del resto, y asignadas a la construcción del camino y el muro; ver Daniel 9:25. Ahora, si decimos que se asignaron 7 años para la proclamación del evangelio del Reino, y luego decimos que esos 7 años comenzaron 3, 6, 9 meses antes de que comenzara el trabajo para lo que habían sido designados, deberíamos ser culpables de un absurdo o contradicción. **Así también cuando se admite que esas 7 semanas se destinaron a la obra de construir el camino y el muro, decir que el tiempo comenzó antes de que comenzara la obra es absurdo. Pero, ¿cuándo comenzó el trabajo? no fue sino hasta que los judíos llegaron a Judea que los magistrados fueron nombrados y, por 'comisión del rey', dotados de autoridad y poder para llevar a cabo la orden o decreto del Dios del cielo.** Este decreto de Dios comenzó con Ciro, como su instrumento o agente. Vea Isaías 44:28, 'Lo que dice de Ciro, él es mi pastor, y hará todo lo que yo quiero, incluso dice Jerusalén, serás edificada; y al Templo, tus cimientos serán puestos.' Nuevamente, Isaías 45:13, 'Lo he levantado en justicia, y enderezaré todos sus caminos; él edificará mi ciudad &c.' Para el cumplimiento de esta profecía, véanse 2 Crónicas 36:22, 23; Esdras 1:1-4. Ahora lea Esdras 6:1-14, y se verá que el decreto *hecho* por Ciro, fue *renovado* por Darío,

y *terminado* por Artajerjes. Pero el punto de consumación fue ' *su partida*', o entrada en vigor, en *comienzo* de construir la ciudad. **Y esto, como hemos mostrado, fue en el gran día de la expiación, después que Esdras y los judíos hubieron regresado de Babilonia.** He aquí el *primer paso* fue dado después *Han completado* el decreto u orden, para edificar la ciudad, cuando 'entregaron las órdenes del Rey a los sátrapas del Rey, ya los gobernadores, que estaban de este lado del río: y ayudaron al pueblo ya la casa de Dios'. **llegamos a esta conclusión necesaria e inevitable: que así como comenzaron los 2300 días, así deben terminar, en el décimo día del séptimo mes.** Bueno, ¿entonces qué? Porque entonces el Santuario será justificado, - [ver margen]" (traducción y énfasis añadido)¹⁸

"Comenzaron con la salida del decreto para restaurar y edificar Jerusalén. El decreto fue hecho primero por Ciro, renovado por Darío, y fue promulgado en su totalidad, y entró en vigor en el otoño del año 457 aC, cuando Esdras, habiendo llegado a Jerusalén por la buena mano del Señor, restauró la comunidad judía, nombrando magistrados y jueces, y comenzó la construcción de los muros". (nuestra traducción)¹⁹

¿No es este también el enfoque de Ellen G. White? Nota:

"**en el capítulo 7** de Esdras es el decreto (Esdras 7:12-26). En su forma completa fue promulgada por Artajerjes, rey de Persia, en el 457 a. Pero en Esdras 6:14 se dice que la casa del Señor en Jerusalén fue edificada 'según el mandato [o decreto, como podría traducirse] de Ciro y Darío, y de Artajerjes rey de Persia.' Estos tres reyes, **originando, confirmando y completando** el decreto, le dio la perfección requerida por la profecía para marcar el comienzo de los 2300 años. Tomando el año 457 a.C., **momento en que se completó el decreto**, como la fecha de la orden, se vio que se había cumplido toda la especificación de la profecía concerniente a las setenta semanas." (énfasis nuestro)²⁰

¹⁸Samuel Sheffield Snow, "Cronología profética", *Jubileo Estándar*, 22 de mayo de 1845.

¹⁹Identificación., *El verdadero grito de medianoche*, 22 de agosto de 1844.

²⁰Elena de White, *El conflicto de los siglos*, 326

"La orden de restaurar y edificar a Jerusalén, **confirmado por el decreto de Artajerjes longiman** (Estado 6:14; 7:1), entró en vigor en el otoño de 457 aC" (énfasis añadido)²¹

"La orden de restaurar y construir Jerusalén, completada por el decreto de Artajerjes Longimanus (Esd. 6:14; 7:1, 9), entró en vigor en el otoño de 457 aC"²²

"En el verano de 1844, el período intermedio entre el momento en que se suponía que terminarían los 2.300 días y el otoño del mismo año, hasta donde más tarde se supo que había llegado, el mensaje fue proclamado en los mismos términos de la Escritura: '¡He aquí el Esposo!'

"Lo que determinó este movimiento fue el descubrimiento de que el decreto de Artajerjes para la restauración de Jerusalén, que fijó el punto de partida para el período de 2300 días, entró en vigor en el otoño del año 457 a.C., y no a principios de año, como se creía anteriormente. Contando el otoño de 457, los 2.300 años terminan en el otoño de 1844.

"Los argumentos aducidos a partir de los símbolos del Antiguo Testamento también apuntaban al otoño como el momento en que debería tener lugar el evento representado por la 'purificación del santuario'. Esto quedó muy claro cuando se prestó atención a la forma en que se habían cumplido los símbolos relacionados con la primera venida de Cristo". (énfasis nuestro)²³

"Así mismo, los tipos que se refieren a la segunda venida deben cumplirse en el tiempo señalado en el servicio simbólico. En el ceremonial mosaico, la purificación del santuario, o el gran día de expiación, tenía lugar el décimo día del séptimo mes judío (Lev. 16:29-34), el día en que el sumo sacerdote, habiendo hecho expiación por todo Israel, y quitando así sus pecados del santuario, salió y bendijo al pueblo. Así, se creía que Cristo, nuestro Sumo Sacerdote, aparecería para limpiar la tierra para la destrucción del pecado y de los pecadores, y para glorificar con

²¹Elena de White, *El Deseado de Todas las Gentes*, 233.

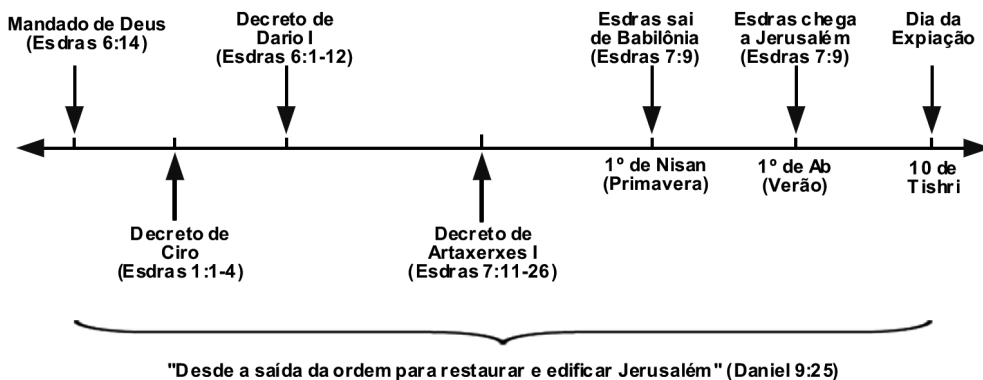
²²identificación., *profetas y reyes*, 6ª ed. (Tatui, SP: Editorial Brasileña, 1992), 698.

²³identificación., *El conflicto de los siglos*, 398 y 399.

inmortalidad a Su pueblo que espera. El décimo día del séptimo mes, el gran día de la expiación, el tiempo de la purificación del santuario, que en el año 1844 cayó el día veintidós de octubre, era considerado como el tiempo de la venida del Señor. Esto estaba de acuerdo con la evidencia ya presentada de que los 2300 días terminarían en otoño, y la conclusión parecía irresistible”.²⁴

Resumiendo, podemos decir que la “salida del orden” de Daniel 9:25 es un acto jurídico complejo. Desde un punto de vista más amplio, es decir, teniendo en cuenta todo el desarrollo histórico de la restauración de los judíos después del exilio babilónico, la “desordenación” comenzó cuando Dios inspiró a Ciro para que emitiera el primer decreto, que fue confirmado por el segundo (de Darío) y completado por el tercero, de Artajerjes.²⁵ Y concretamente en relación con este último, la “salida del orden” se inició nada más Artajerjes firmó el decreto y sólo se completó cuando su contenido fue transmitido a los judíos, en el otoño del 457 a.

El siguiente cuadro ayudará a comprender la cadena de razonamiento:



²⁴Elena de White, *El conflicto de los siglos*, 400.

²⁵Que la idea de un orden compuesto representa un concepto bíblico y no una elaboración artificial lo prueba el texto de Esdras 6:14: “Edificaron la casa y la terminaron conforme al [1] mandamiento del Dios de Israel, y según el decreto [2] de Ciro, [3] de Darío, y [4] de Artajerjes rey de Persia.” El “mandamiento” mencionado en Daniel 9:25 tenía dos propósitos: [a] restaurar y [b] edificar Jerusalén. De hecho, la edificación comenzó con el decreto de Ciro (Esdras 1:1-4), pues aunque la reconstrucción de la ciudad no está especificada en el texto de ese decreto, estaba implícita en el orden de reconstruir el Templo (Isa 45). :13; y Ed 5:3 y 9). Las disposiciones del decreto de Ciro fueron luego confirmadas por el decreto de Darío (Esdras 6:1-12). Pero fue el decreto de Artajerjes el que restauró Jerusalén a su condición anterior, reinstaurar la Legislación Mosaica con efecto civil para la comunidad judía de la región (Esdras 7:26). También fue el decreto de Artajerjes el que permitió a los judíos tener sus propios magistrados y jueces, para aplicar el sistema legal de la Torá (Esdras 7:25). Estos necesitarían instalaciones adecuadas, por lo que se da a entender que el decreto de Artajerjes reforzó la autorización previamente otorgada para la reconstrucción de la ciudad (Esdras 9:9). Es cierto que los muros sólo se completaron bajo el mando de Nehemías, pero, en rigor, esto no es un requisito para identificar el “orden” que debe tomarse como punto de partida. Estos necesitarían instalaciones adecuadas, por lo que se da a entender que el decreto de Artajerjes reforzó la autorización previamente otorgada para la reconstrucción de la ciudad (Esdras 9:9). Es cierto que los muros sólo se completaron bajo el mando de Nehemías, pero, en rigor, esto no es un requisito para identificar el “orden” que debe tomarse como punto de partida. Estos necesitarían instalaciones adecuadas, por lo que se da a entender que el decreto de Artajerjes reforzó la autorización previamente otorgada para la reconstrucción de la ciudad (Esdras 9:9). Es cierto que los muros sólo se completaron bajo el mando de Nehemías, pero, en rigor, esto no es un requisito para identificar el “orden” que debe tomarse como punto de partida.

Comienzo de las 2300 Tardes y Mañanas en el Octavo y no en el Séptimo Año del Rey Artajerjes

Dado todo lo que se ha expuesto, es fácil ver que las 2.300 tardes y mañanas no comenzaron en el séptimo año del rey Artajerjes. Dado que solo el calendario civil judío permite que el viaje de Ezra haya tenido lugar en el 457 a. C., y dado que Elena de White afirma que el decreto "entró en vigor en el otoño" de ese año (por lo tanto, después del 1 de Tishri), es inevitable concluir que el punto de partida de los 2.300 años ya se sitúa en el octavo año del rey Artajerjes, ya que, en el calendario civil judío (de otoño a otoño), el séptimo año de este rey terminaba el último día del mes de Elul , 457 aC Se cree que Ellen G. White nunca afirmó que las 2300 tardes y mañanas comenzaron en el séptimo año del rey Artajerjes. Para referirse al inicio de la cuenta, siempre utiliza la escala histórica (BC - AD

de 70 semanas. El único requisito de Daniel 9:25 es que la cuenta comience con un "mandamiento para restaurar y edificar Jerusalén". La palabra hebrea traducida "restaurar" en Daniel 9:25 (*bw -shûb*) no se limita a la obra de reconstrucción, como ya se indica en la palabra "edificar". La restauración incluye la concesión de autonomía política a Jerusalén, que sólo se produjo con el decreto de Artajerjes. En cierto modo, se puede decir que la restauración en realidad comenzó con Ciro, ya que autorizó la repatriación de un número considerable de judíos, así como la reconstrucción del mayor símbolo de la unidad nacional judía (el Templo). Sin embargo, la restauración sólo se completó con Artajerjes, quien fue el único que devolvió la autonomía político-judicial a los judíos. Por lo tanto, aunque Ciro emitió la "orden de restaurar y construir Jerusalén", las 70 semanas solo podían comenzar después de que se completara el mando del estado persa, incluido también el aspecto de la restauración política. Ampliando un poco más la discusión, podemos decir que, en el plano cósmico, la orden vino de Dios, como atestiguan los siguientes textos: Isaías 44:28 ("lo que yo [el Señor] digo de Jerusalén: será edificada; y del templo: será fundado"); Esdras 1:2 ("y [Él, el Señor] me ha mandado que le edifique una casa en Jerusalén en Judá"); y Esdras 7:23 ("según el mandato del Dios del cielo"). En el plano humano, sin embargo, la orden se inició con Ciro y luego fue confirmada por Darío, siendo completada más tarde por Artajerjes, cuando este rey concedió autonomía política a los judíos, para que Jerusalén pudiera retomar la función regional que había tenido anteriormente. el Señor] me ha mandado que le edifique casa en Jerusalén de Judá"); y Esdras 7:23 ("según el mandato del Dios del cielo"). En el plano humano, sin embargo, el orden se inició con Ciro y luego fue confirmado por Darío, siendo completado más tarde por Artajerjes, cuando este rey concedió autonomía política a los judíos, para que Jerusalén pudiera retomar la función regional que había tenido anteriormente. el Señor] me ha mandado que le edifique casa en Jerusalén de Judá"); y Esdras 7:23 ("según el mandato del Dios del cielo"). En el plano humano, sin embargo, la orden se inició con Ciro y luego fue confirmada por Darío, siendo completada más tarde por Artajerjes, cuando este rey concedió autonomía política a los judíos, para que Jerusalén pudiera retomar la función regional que había tenido anteriormente.

6

“UNA APUESTA EN UN LUGAR FIRME”: 27 DE ABRIL DEL AÑO 31 - FECHA DE LA CRUCIFIXIÓN

Como se demostró en el capítulo anterior, tanto el 458 a. C. como el 457 a. C. son fechas posibles para el viaje de Esdras. Los datos documentales actualmente disponibles (antiguos escritores griegos, tablillas babilónicas y papiros judíos de Elefantina) no son suficientes para descartar definitivamente una de estas dos alternativas.

En cualquier caso, este cuadro ya es bastante positivo, pues permite sólo dos arreglos de fechas para el esquema cronológico de Daniel 8 y 9. Comenzando el cómputo profético en el 458 a.C., el bautismo de Jesús se fija en el año 26, Su muerte cae en el año 30 y el inicio de la purificación del Santuario Celestial es en 1843. Por otro lado, tomando el 457 a.C., el bautismo de Jesús va al año 27, Su muerte se traslada al año 31 y la purificación del Santuario Celestial comienza en 1844 .

Si es posible establecer al menos una de estas otras fechas en el esquema profético de Daniel (27 d. C., 31 d. C. o 1844 d. C.) mediante algún método de investigación confiable, se eliminará la duda existente en torno a los dos arreglos. De todas estas fechas, la fecha de la muerte de Jesús tiene el mayor y mejor conjunto de datos disponibles para su ubicación. El propósito de este capítulo es determinar, a través de la Biblia, la Historia y la Astronomía, la fecha exacta de la crucifixión de Jesús.

De hecho, determinar la fecha correcta de la muerte de Jesús garantizaría la precisión de todas las demás fechas en la profecía de Daniel 8:14 y 9:24-27. La misma duda sobre el séptimo año de Artajerjes se disiparía, pues bastaría retroceder 486,5 años (las 69,5 semanas de Daniel 9:25 y 27) desde la fecha de la muerte de Jesús hasta el año del regreso de Esdras.

Esto descartaría una de las dos posibilidades (458 a. C. o 457 a. C.), resolviendo todo el problema.

Con razón un comentarista ha escrito que "la mitad de la semana que señala el tiempo del sacrificio en la cruz" "es '...como un clavo en un lugar firme' (Isaías 22:23) al cual "está fijado" cada estructura cronológica en la profecía y que también justifica la fecha de 1844. Quite o cambie esa fecha" y no habrá "un ancla para el sistema cronológico que culmina en 1844"¹.

Para ubicar la fecha correcta de la crucifixión, primero analizaremos los datos del Nuevo Testamento sobre el gobierno de Poncio Pilato y la duración del ministerio público de Jesús. Luego discutiremos la información disponible sobre el día de la semana y la fecha del mes en que Cristo murió.

El gobierno de Poncio Pilato

Todos los años del ministerio de Juan Bautista y del ministerio de Jesús están incluidos en el gobierno de Poncio Pilato (Lucas 3:1, 2, 21, 22; 23:1-7; y 13-25). Por lo tanto, es muy importante establecer los límites de su administración.

En *Antigüedades judías*, el historiador judío del primer siglo Flavius Josephus revela que Pilato gobernó Judea durante 10 años. Al final de este período fue enviado a Roma para justificarse ante Tiberio por los malos tratos infligidos a los samaritanos; pero antes de llegar allí, el emperador había muerto. El siguiente es un extracto de la narración de Josefo:

"Pero cuando se calmó este tumulto, el senado samaritano envió una embajada a Vitelio, que había sido cónsul, y que ahora era gobernador de Siria, y acusó a Pilato de asesinato; porque no vinieron a Tirathaba para rebelarse contra los romanos, sino para escapar de la violencia de Pilato. Entonces Vitelio envió a Marcelo, un amigo suyo, para que se ocupara de los asuntos de Judea, y ordenó a Pilato que fuera a Roma, para responder ante el emperador por la acusación de los judíos. **Entonces Pilato, cuando tenía diez años en Judea, se apresuró a Roma.**, y esto en obediencia a las órdenes de Vitelio, quien

¹ML Andreasen, *Cartas a las Iglesias* (Payson, AZ: Leaves-of-Autumn Books), 39, disponible en: <http://br.geocities.com/cartas_andreasen/>, consultado el 1 de marzo. 2007.

no se atrevió a contradecir; **pero antes de que pudiera llegar a roma, tiberio había muerto.**” (traducción y énfasis nuestro)^{dos}

Suetonio, otro historiador del primer siglo, da la fecha exacta de la muerte de Tiberio:

“... murió... a la edad de setenta y ocho años y reinó veintitrés, **el decimoséptimo día antes de las calendas de abril, bajo el consulado de Cneius Acerronius Proculus y Gaius Pontius Nigrinus.**” (énfasis nuestro)³

Del listado de E.J. Bickerman en *Cronología del Mundo Antiguo*, en la pág. 154, Cneius Acerronius Proculus y Gaius Pontius Nigrinus ejercieron su consulado en el 37 d.C.:

AD	a.u.c.		AD	a.u.c.	
14	767	Sex. Pompeius Sex.f. Sex. Appuleius Sex.f.	54	807	M'. Acilius Aviola. M. Asinius Marcellus
		Hereafter neither the <i>consules suffecti</i> nor filiation are given	55	808	Nero Claudius Caesar Augustus Germanicus. L. Antistius Vetus
15	768	Drusus Caesar. C. Nortanus Flaccus	56	809	Q. Volusius Saturninus. P. Cornelius (Lentulus?) Scipio
16	769	Sisenna Statilius Taurus. L. Scribonius Libo	57	810	Nero II. L. Calpurnius Piso
17	770	L. Pomponius Flaccus. C. Caelius Rufus (or Nepos)	58	811	Nero III. M. Valerius Messalla Corvinus
18	771	Ti. Caesar Augustus III. Germanicus Caesar II	59	812	C. Vipstanus Apronianus. C. Fonteius Capito
19	772	M. Iunius Silanus Torquatus. L. Norbanus Balbus.	60	813	Nero IV. Cossus Cornelius Lentulus
20	773	M. Valerius Messalla Messallinus. M. Aurelius Cotta Maximus Messallinus	61	814	P. Petronius Turpillianus. L. Caesennius Paetus
21	774	Ti. Caesar IV. Drusus Caesar II.	62	815	P. Marius Celsus. L. Asinius Gallus
22	775	D. Haterius Agrippa. C. Sulpicius Galba.	63	816	C. Memmius Regulus. L. Verginius Rufus
23	776	C. Asinius Pollio. C. Antistius Vetus.	64	817	C. Laecanius Bassus. M. Licinius Crassus Frugi
24	777	Ser. Cornelius Cethegus. L. Visellius Varro.	65	818	A. Licinius Nerva Silianus Firmus Pasidienus. M. (Iulius) Vestinus Atticus
25	778	Cossus Cornelius Lentulus. M. Asinius Agrippa.	66	819	C. Luccius Telesinus. C. Suetonius Paulinus II?
26	779	Cn. Cornelius Lentulus Gaetulicus. C. Calvisius Sabinus.	67	820	L. Iulius Rufus. Fonteius Capito
27	780	L. Calpurnius Piso. M. Licinius Crassus Frugi.	68	821	Ti. Catus Asconius Silius Italicus. P. Galerius Trachalus
28	781	C. Appius Iunius Silanus. P. Silius Nerva.	69	822	Ser. Sulpicius Galba Imperator Caesar Augustus II. T. Vinius (Rufinus?)
29	782	C. Fufius Geminus. L. Rubellius Geminus.	70	823	Imp. Caesar Vespasianus Augustus II. Titus Caesar Vespasianus
30	783	M. Vinicius. L. Cassius Longinus.	71	824	Imp. Vespasianus III. M. Cocceius Nerva
31	784	Ti. Caesar V. L. Aelius Seamus.	72	825	Imp. Vespasianus IV. Titus Caesar II
32	785	Cn. Domitius Ahenobarbus. L. Arruntius (Furius) Camillus Scribonianus.	73	826	Caesar Domitianus II. L. Valerius Catullus Messallinus
33	786	L. Livius Ocella Sulpicius Galba. L. Cornelius Sulla Felix.	74	827	Imp. Vespasianus V. Titus Caesar III
34	787	Paulus Fabius Persicus. L. Vitellius.	75	828	Imp. Vespasianus VI. Titus Caesar IV
35	788	C. Cestius Gallus. M. Servilius Nonianus.	76	829	Imp. Vespasianus VII. Titus Caesar V
36	789	Sex. Papinius Allenus. Q. Plautius.	77	830	Imp. Vespasianus VIII. Titus Caesar VI
37	790	Cn. Acerronius Proculus. C. Petronius Pontius Nigrinus.	78	831	D. Iunius Novius Priscus (Rufus?). L. Ceionius Commodus
38	791	M. Aquila Iulianus. P. Nonius Asprenas.	79	832	Imp. Vespasianus IX. Titus Caesar VII
39	792	C. Caesar Augustus Germanicus II. L. Apronius Caesianus.	80	833	Imp. Titus Caesar Vespasianus Augustus VIII. Caesar Domitianus VII
40	793	C. Caesar III. C. Laecanius Bassus.	81	834	L. Flavius Silva Nonius Bassus. L.? Asinius Pollio Vetreucosus
41	794	C. Caesar IV. Cn. Sentius Saturninus.	82	835	Imp. Domitianus VIII. T. Flavius Sabinus
42	795	Ti. Claudius Caesar Augustus Germanicus II. C. Caecina Largus	83	836	Imp. Domitianus IX. Q. Petillius Rufus II
43	796	Ti. Claudius III. L. Vitellius II.	84	837	Imp. Domitianus X. C. Oppius Sabinus
44	797	T. Statilius Taurus. C. (Salustius) Passienus Crispus II.	85	838	Imp. Domitianus XI
45	798	M. Vinicius II. T. Statilius Taurus Corvinus.	86	839	Imp. Domitianus XII. Ser. Cornelius Dolabella Petronianus
46	799	D. Valerius Asiaticus II. M. Iunius Silanus.	87	840	Imp. Domitianus XIII. L. Volusius Saturninus
47	800	Ti. Claudius IV. L. Vitellius III	88	841	Imp. Domitianus XIV. M. Minucius Rufus
48	801	A. Vitellius. L. Vipstanus Publicola Messalla	89	842	T. Aurelius Fulvus. M. Asinius Atratinus
49	802	Q. Veranius. C. Pompeius Longinus Gallus.	90	843	Imp. Domitianus XV. M. Cocceius Nerva II
50	803	C. Antistius Vetus II. M. Sullius Nerullinus	91	844	M'. Acilius Glabrio. M. Ulpius Traianus
51	804	Ti. Claudius V. Ser. Cornelius (Scipio) Salvadienus Orfitus	92	845	Imp. Domitianus XVI. Q. Volusius Saturninus
52	805	Faustus Cornelius Sulla Felix. L. Salvius Otho Titianus	93	846	Sex. Pompeius Collega. Q. Peduceus Priscinus
53	806	D. Iunius Silanus Torquatus. Q. Haterius Antoninus	94	847	L. Noms Calpurnius Asprenas Torquatus. T. Sextius Magius Lateranus

El decimoséptimo día antes de las calendas de abril es el 16 de marzo. Por tanto, la muerte de Tiberio se produjo el 16 de marzo del año 37 d.C. Teniendo en cuenta la distancia existente entre Jerusalén y Roma y que Tiberio ya había muerto cuando Pilato llegó a la ciudad imperial, el fin de su gobierno se puede situar a finales del 36 AD. o empezar

^{dos}Flavio Josefo, *Antigüedades de los judíos*, 18:4:2, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 482.
³Suetonio, *La vida de los doce césares*, 2ª ed. Reforma., 130.

37 d. C. Como estuvo al frente de los asuntos de Judea durante 10 años, el comienzo de su administración se puede fijar a fines del 26 d. C.

Por lo tanto, el año de la muerte de Jesús debe buscarse en el rango que va del 26 al 36 d.C.

La duración del ministerio de Jesús

La tradición cristiana enseña que la predicación pública de Jesús duró tres años y medio. Además de Daniel 9:27, que ubica la muerte de Cristo a la mitad de la septuagésima semana, por lo tanto 3.5 días-años después del bautismo, hay indicaciones del Nuevo Testamento que apoyan esta idea.

El primero de ellos está en Lucas 13:6-9: “Entonces Jesús contó esta parábola: Un hombre tenía plantada una higuera en su viña, y cuando vino a buscar en ella fruto, no lo halló. De lo que le dijo al viticultor: Hay **tres años** vengo a buscar fruto en esta higuera y no lo encuentro; puedes cortarlo; ¿Por qué sigue ocupando inútilmente la tierra? Pero él respondió: Señor, déjala quieta **este año**, hasta que cavo a su alrededor y le pongo estiércol. Si da fruto, bien hecho; si no, harás que lo corten.

En esta parábola, la higuera representa a Israel (Joel 1,7), el dueño de la viña en la que fue plantada la higuera es Dios (Isa 5,7; ver también Mt 21,33-45; Mc 12,1- 12 y Lc 20, 9-18) y el viñador es evidentemente Cristo. Los tres años en que el viticultor buscó higos y no los encontró se refieren a los tres años del ministerio de Cristo que ya habían transcurrido hasta ese momento y el año extra que se le da a la higuera consiste precisamente en la crucifixión.

De manera no explícita, también hay una indicación de la duración del ministerio de Cristo en Lucas 4:16-26: “Yendo a Nazaret... entró en la sinagoga el sábado... Entonces le dieron el libro del profeta Isaías, y abriendo el libro, halló el lugar donde estaba escrito: El Espíritu del Señor está sobre mí, por eso me ha ungido para dar buenas nuevas a los pobres [...] **año aceptable del señor**. [...] Entonces Jesús procedió a decirles: Hoy se cumple la escritura que acaban de escuchar. [...] Y prosiguió: De cierto os digo que ningún profeta es bienvenido en su propia tierra. De cierto os digo que había muchas viudas en Israel en tiempo de Elías, cuando el cielo estaba cerrado para **tres años y seis meses**, gran hambre reinando en toda la tierra; y a ninguno de ellos fue enviado Elías, sino a una viuda de Sarepta de Sidón.”

Aunque indirectamente, Jesús en esta ocasión se comparó con el profeta Elías, dando a entender que, así como Elías no había sido escuchado por los de su nación, razón por la cual fue enviado a la viuda de Sarepta durante los años de hambre, él mismo: Cristo—no sería escuchado por aquellos en Su ciudad, Nazaret. La referencia a los tres años y seis meses, aparentemente tan superflua en este contexto, podría ser una sugerencia velada de Jesús sobre la duración de sus actividades públicas.

Las Pascuas mencionadas en el Evangelio de Juan también ayudan a confirmar la duración de 3,5 años del ministerio de Cristo. La información no es concluyente, ya que Juan solo se refiere directamente a tres Pascuas, y no a cuatro, como cabría esperar:

Primera Pascua (primavera del 28 d. C.)	Juan 2:13 (“Pascua de los judíos”) y 23 (“Fiesta de la Pascua”)
Segunda Pascua (primavera del 29 d. C.)	Juan 5:1? ("una fiesta de los judíos")
Tercera Pascua (primavera del 30 d.C.)	Juan 6:4 ("Pascua, fiesta de los judíos"); ver también Juan 7:2 y 37 (“Fiesta de los judíos, llamados Tabernáculos”) y Juan 10:22 (“Fiesta de la Dedicación” – “invierno”)
Cuarta Pascua (primavera del 31 d. C.)	Juan 11:55 (“Pascua de los judíos” o simplemente “Pascua”); 12:1 (“Pascua”), 12 y 20 (“la Fiesta”); 13:1 (“Fiesta de Pascua”); y 18:18 (“Pascua”)
Obs.: La Pascua en sentido amplio, que abarcaba la Fiesta de los Panes sin Levadura, se celebraba entre el 14 y el 21 de Nisán; Los tabernáculos se celebraban entre el 15 y el 22 de Tishri, siendo el 22 el último y gran día de la fiesta; y la Fiesta de la Dedicación se celebró el 25 de Kislev. Esta última era una celebración que no aparece en los libros de Moisés, ya que fue instituida en el momento de la reconsagración del Templo tras la victoria de los Macabeos sobre Siria.	

No es posible estar seguro a qué fiesta se alude en Juan 5:1. Sin embargo, lo más probable es que en realidad se refiera a la Pascua.

En Juan 4:35, Cristo dice que aún faltan cuatro meses para la siega; y agrega que los campos ya se habían blanqueado. las palabras de cristo

en los versículos 36-38 recuerdan textos como Mateo 13, 24-30 (la parábola de la cizaña), que se refiere al sembrador, a los segadores ya la siega del trigo (versículos 25, 29 y 30). La cosecha del trigo se efectuaba en el tercer mes del calendario judío, es decir, en el mes de Sivan (que podía caer entre finales de mayo y principios de julio); cuatro meses antes serían unos dos meses antes de la Pascua, lo que lleva a la conclusión de que la "fiesta de los judíos" de Juan 5:1, en la que Jesús se dirigió a Jerusalén, es de hecho la Pascua, cuando todos los judíos recibieron instrucciones de mudarse a Jerusalén (Ex 23:17; 34:23; y Deut 16:16). Las palabras "después de estas cosas" serían una referencia a los hechos narrados en Juan 4:43-54.

A pesar de que algunos se oponen a esta identificación, sobre la base del argumento de que la Pascua era demasiado importante en la vida nacional judía para ser referida simplemente como "una fiesta de los judíos", la cronología de los hechos parece confirmar esta opción interpretativa como la más correcta. De hecho, la expresión "fiesta de los judíos" no debería ser extraña, porque Juan 2:13, 6:4; y 11:55 usa construcciones similares para aludir a la Pascua.

En todo caso, la profecía de Daniel 9,25-27, fijando la muerte del Ungido a mediados de la septuagésima semana, ya establecía que la duración del ministerio de Jesús sería de tres años y medio. Elena de White corrobora este entendimiento:

"Durante siete años después de que el Salvador comenzara Su ministerio, el evangelio debía predicarse especialmente a los judíos; **tres años y medio**, por Cristo mismo, y después, por los apóstoles." (énfasis nuestro)⁴

"[...]**tres años y medio después de su bautismo, nuestro señor fue crucificado.**" (énfasis añadido)⁵

"Entonces, durante **tres años y medio**, Jesús anduvo haciendo el bien. Entonces llegó el momento de concluir Su ministerio. En compañía de sus discípulos, iba a subir a Jerusalén para ser traicionado, condenado y muerto". (énfasis nuestro)⁶

Hay, pues, cuatro Pascuas relacionadas con el ministerio de Jesús, siendo la última la de su crucifixión. Así, al determinar el año

⁴Elena de White, *El Deseado de Todas las Gentes*, 233.

⁵Identificación., *El conflicto de los siglos*, 327.

⁶Identificación., *vida de Jesús*, 15ª edición. (Santo André: Editorial Brasileña, 1981), 80.

la muerte de Cristo, se excluyen las posibilidades de los años 27, 28 y 29. No se debe contar el año 26 porque Pilato no llegó a Judea hasta el final del año, por lo tanto, no cubre ninguna de las Pascuas del ministerio del Redentor. Por lo tanto, la incertidumbre se basa en los años 30 y 31.

viernes = 15 de nisan: fecha de la Crucifixión de Cristo

A pesar del intento de algunos teólogos de situar la muerte de Jesús en miércoles y su resurrección en sábado, los evangelistas no dejan lugar a dudas sobre si el viernes fue el día de su muerte y el primer día de la semana, el de su resurrección.⁸

Lucas, en particular, se preocupó de relatar los acontecimientos en su perfecto orden (Lc 1,1-4) y, al narrar los acontecimientos de la muerte, sepultura y resurrección de Jesús, se expresó así: **"Era el día de la preparación y comenzaba el sábado.** Las mujeres que habían venido de Galilea con Jesús, siguiendo, vieron el sepulcro y cómo el cuerpo estaba puesto allí. Luego se retiraban a preparar aromas y bálsamos. **Y el sábado descansaron, conforme al mandamiento. Pero el primer día de la semana, muy de mañana, fueron al sepulcro,** llevando los aromas que habían preparado." (Lucas 23:54-24:1). Una lectura cuidadosa de Mateo 26-28, Marcos 14-16, Lucas 22-24 y Juan 13-20 permite ordenar los eventos de la siguiente manera:

1) jueves: los discípulos preparan la cena pascual. Después atardecer, ya en las horas del viernes bíblico, Jesús y los discípulos se reúnen para comer la Pascua. Esa misma noche, se dirigen al jardín de Getsemaní, donde Jesús es arrestado.

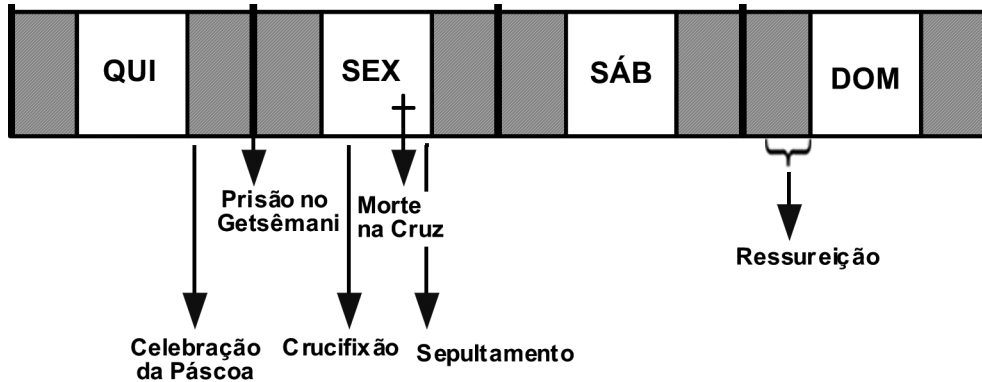
La siguiente evidencia revela que Pilato no comenzó su administración hasta la segunda mitad del año 26 d.C.: [1] Josefo Flavio afirma que, poco después de llegar a Judea, Pilato introdujo las insignias romanas en Jerusalén en la temporada de invierno (que se extiende desde finales de diciembre a finales de marzo en el hemisferio norte): "Pilato, el procurador de Judea, trasladó el ejército de Cesarea a Jerusalén, para pasar **sutrimestre de invierno** allí para abolir las leyes judías. Así que introdujo efigies de César, que estaban en las insignias, y las llevó a la ciudad". "Pilato fue el primero en traer esas imágenes a Jerusalén, y las instaló allí; lo que se hizo sin el conocimiento del pueblo, porque se hizo de la noche a la mañana". (Flavio Josefo, *Antigüedades de los judíos*, 18:3:1, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 479, nuestra traducción); y [2] Dió Casio habla de una orden dada por el emperador Tiberio, en el año 15 d. C., de que los funcionarios designados para el gobierno de las provincias "salgan de Roma el primero de junio" (Dio Casio, *Historia romana*, 7:57:14:5, Loeb Classical Library, nuestra traducción, disponible en: http://penelope.uchicago.edu/Thayer/E/Roman/Texts/Cassius_Dio/57*.html, consultado el 1 de marzo. 2007).

⁸Una refutación breve pero convincente de la tesis que coloca la muerte de Cristo en miércoles y su resurrección en domingo se puede encontrar en el Apéndice final 6.

2) viernes: al amanecer, Jesús es llevado ante Anás, Caifás y el Sanedrín. Por la mañana es llevado ante Pilatos y Herodes. Luego de ser juzgado por el gobernador romano, Jesús es crucificado, muriendo alrededor de las 3:00 de la tarde. Luego Su cuerpo es sepultado.

3) sábado: Jesús permanece en la tumba.

4) domingo: entre las últimas horas de la mañana y las primeras horas de la mañana, Jesús resucitar.



La Biblia también indica el día del mes en que Jesús fue asesinado. Según el relato de los evangelios sinópticos, los discípulos prepararon la cena el mismo día del sacrificio del cordero pascual (Mt 26,17-19; Mc 14,12-16; Lc 22,7-13). Esto, según la Ley Mosaica, tuvo lugar el día catorce del primer mes (Nisán). Ver Éxodo 12:6 y Levítico 23:5. Por lo tanto, el jueves de la semana de la crucifixión fue el 14 de Nisán; y el viernes 15.

Esto quiere decir que, para ubicar el año de la muerte de Cristo, debemos buscar un año que admita la conjunción perfecta de un viernes con un 15 de Nisán. Para verificar qué día de la semana cayó el 15 de Nisan en los años 30 y 31, es necesario averiguar cuándo ocurrió el comienzo del primer mes.

El inicio del mes judío dependía de la observación del primer creciente lunar, el cual, a su vez, está ligado a ciertos factores llamados *condiciones de visibilidad*.

Condiciones de visibilidad de la Primera Media Luna

Los principales factores que determinan la visibilidad de la primera media luna son la *diferencia azimutal* entre el Sol y la Luna y la *altitud* desde la Luna.

Estos dos factores combinados funcionan como las líneas x e y de un

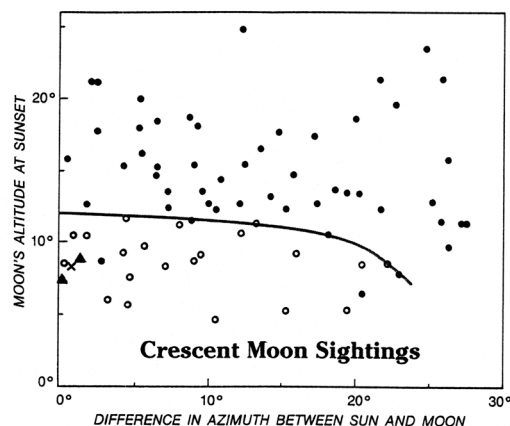
Plano cartesiano. Si lo que dificulta ver la primera media luna es la luz del Sol, cuanto más lejos esté la Luna de este astro, más fácil será verlo en el cielo.

La *azimutes* la distancia en grados, medida en el plano del horizonte, entre un cuerpo celeste y el punto cardinal norte. La diferencia azimutal entre el Sol y la Luna es la medida de la separación entre estos dos cuerpos en la esfera celeste. Cuanto más grande es *diferencia azimutal*, más lejos estarán el Sol y la Luna el uno del otro. En comparación, la diferencia azimutal corresponde a la línea de abscisas (valor x) en el plano cartesiano.

La *altitudes* la distancia en grados entre el cuerpo celeste y la línea del horizonte. Como la primera media luna se ve al atardecer, cuanto más lejos esté la Luna del horizonte, más factible es observarla. En comparación, la altitud de la Luna corresponde a la línea de ordenadas (valor y) en el plano cartesiano.

El récord de observación de la primera media luna perteneció una vez a Robert Victor. En 1989 logró observar la Luna a tan solo 7 grados de altitud. Sin embargo, Víctor, al ser un observador experimentado, ya había calculado todas las variables de antemano, lo que facilitaba la ubicación de la luna creciente. Además, su observación no se realizó a simple vista, sino con la ayuda de binoculares. Los sacerdotes de Jerusalén, encargados de observar la luna nueva, no tenían las mismas condiciones. Por lo tanto, la Luna con la que comenzaron el mes era mucho más alta.

En las ediciones de agosto de 1971, septiembre de 1989 y julio de 1994, la respetada revista *Astronomy* *cielo y telescopio* publicó ciertos gráficos que permitían evaluar la visibilidad de la Luna a partir de su altitud y la diferencia de azimut en relación con el Sol. El siguiente gráfico es de la edición de septiembre de 1989:



Cada círculo cerrado representa una luna creciente que se pudo ver, y cada círculo abierto indica una luna nueva que se buscó pero no se vio. La línea en el medio del gráfico intenta dividir aproximadamente los casos que fueron exitosos de aquellos que no lo fueron.

Además de los factores mencionados anteriormente, también interfieren con la visibilidad de la primera media luna *a inclinación de la eclíptica, a variaciones de la velocidad de la luna durante su órbita, el altitud del observador y las condiciones climáticas al anochecer.*

Otros factores de visibilidad de la Primera Media Luna

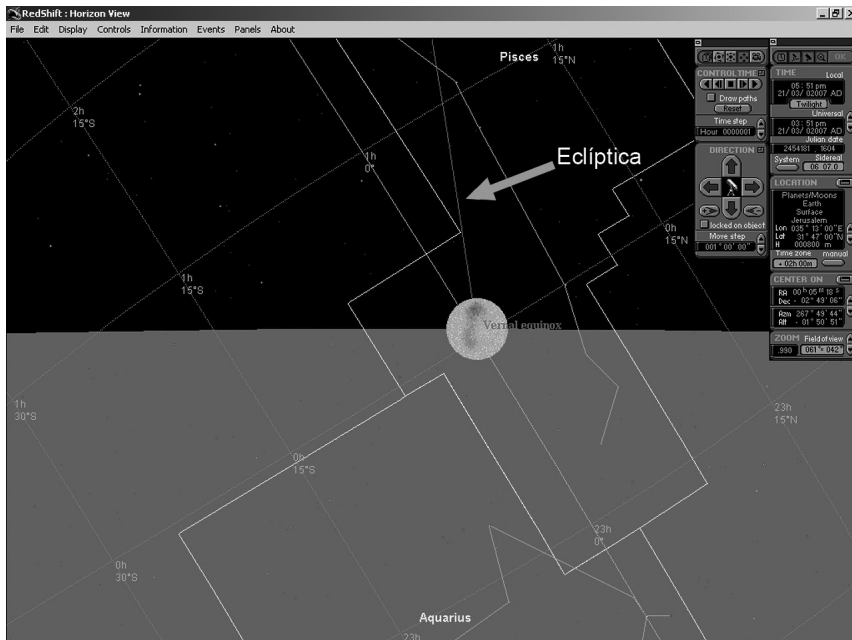
Además de la diferencia azimutal entre el Sol y la Luna y la altitud de la Luna, los siguientes factores afectan la visibilidad de la primera media luna:

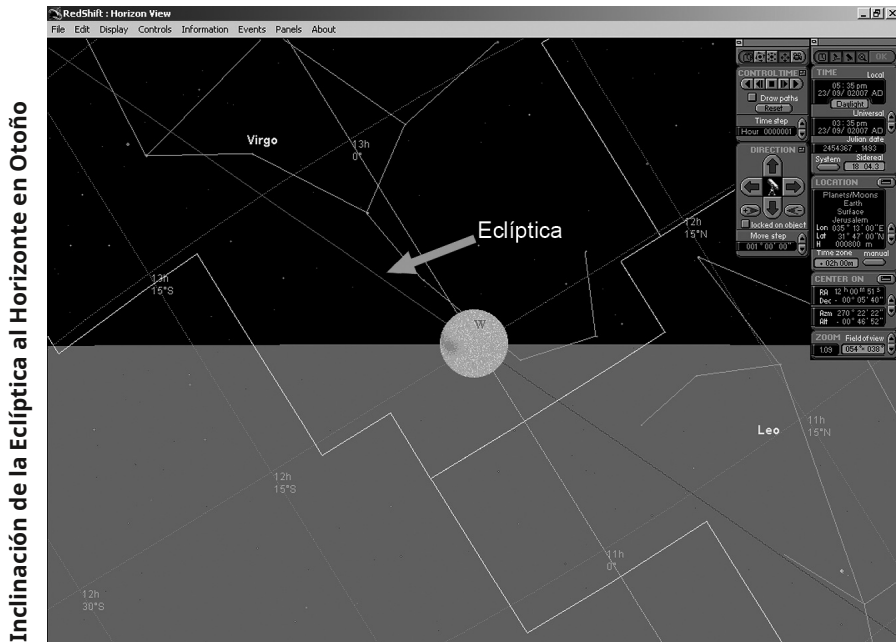
- 1) El grado de inclinación de la Eclíptica con relación al horizonte.

La *Eclíptica* es la trayectoria del Sol en el cielo y también corresponde aproximadamente a la trayectoria de la Luna. "Aproximadamente", porque el plano de la órbita de la Luna está inclinado unos 5° con respecto al plano de la órbita de la Tierra.

Según la época del año, la Eclíptica puede estar más erguida o más inclinada hacia el horizonte, excepto las que se encuentran en el ecuador. Para un observador en Jerusalén, la eclíptica estará más erguida cerca del equinoccio de primavera (desde el hemisferio norte) y estará más empinada cerca del equinoccio de otoño.

Inclinación de la Eclíptica respecto al horizonte en primavera





Evidentemente, si la Eclíptica forma un ángulo más cercano a los 90° con el horizonte, la Luna podrá alejarse más del horizonte, y en consecuencia del Sol poniente, día a día; siendo la Eclíptica más reclinada (o inclinada), la Luna describirá una distancia menor del Sol poniente día a día. **Por eso, para un observador en Jerusalén, el intervalo entre la conjunción de la luna (luna nueva astronómica) y la visibilidad de la primera media luna es mayor en otoño que en primavera.**

2) Las variaciones en la velocidad de la Luna durante el curso de su órbita — es decir, si está en su apogeo o en su perigeo.

Una de las primeras consecuencias de la Segunda Ley de Kepler es que la velocidad de un cuerpo en órbita es máxima en el perigeo y mínima en el apogeo.

Apogeo es el punto de la órbita en el que el objeto (Tierra, Luna, etc.) alcanza su distancia máxima de uno de los focos (Sol, Tierra, etc.). *Perigeo* es el punto de la órbita donde el objeto alcanza su máxima aproximación a uno de los focos.

Así, cuando la Luna está en el apogeo, su movimiento oeste-este es más lento, mientras que en el perigeo este movimiento será más rápido. Vale la pena recordar que el desplazamiento de la Luna hacia el oeste se refiere a su propio movimiento de traslación alrededor de nuestro planeta, mientras que el desplazamiento de este a oeste tiene que ver con el movimiento de rotación de la Tierra.

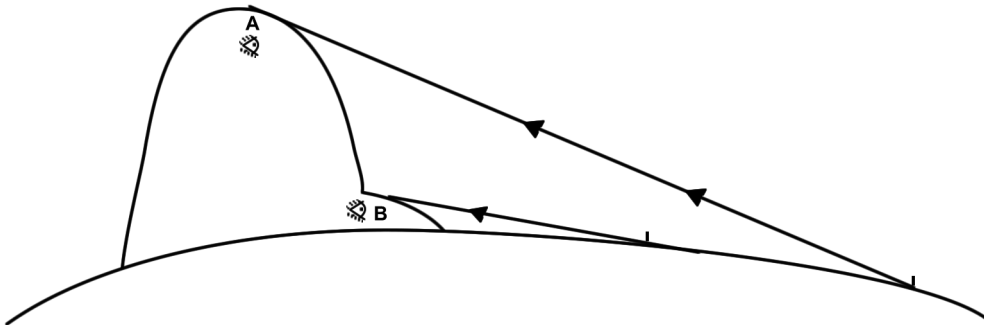
A pesar de ser un factor menor en la visibilidad de la primera media luna, estas variaciones en la velocidad de la Luna no están exentas de influencia.

Cuanto más lentamente se mueve la Luna hacia el este, más lentamente se aleja del Sol y, por lo tanto, más largo es el intervalo entre la luna nueva astronómica (conjunción) y la aparición de la primera media luna. Por otro lado, cuanto más rápido se mueve la Luna hacia el este, más rápido se aleja del Sol y, en consecuencia, más corto es el intervalo entre la luna nueva astronómica y la primera media luna.

3) La altitud del observador.

Otro factor que evidentemente influye en la visibilidad de la primera media luna es la altitud del observador. La siguiente ilustración le ayudará a entender por qué.

En un montón, dos individuos están en puntos diferentes (A y B). Debido a que está a mayor altitud, el campo de visión de A será mayor que el de B.



Además, la distancia en grados en el cielo entre el punto cardinal este y el punto cardinal oeste será un poco más larga para aquellos que se encuentran a mayor altitud. Esto también hará que la distancia en grados entre el horizonte y la Luna sea un poco mayor, permitiendo que permanezca unos instantes más en el cielo justo después de la puesta del sol, aumentando la posibilidad de que la primera media luna se vea ya el día de la puesta del sol. conjunción.

1) La situación atmosférica en el horizonte oriental (oriental) en el momento de puesta de sol.

Finalmente, además de los factores astronómicos, también existe el factor meteorológico. Un cielo nublado seguramente hará que la luna creciente sea difícil de ver.

Hay quienes plantean la cuestión de si estos factores no podrían

causar un mes de 28 o 31 días en un calendario lunar o lunisolar. El especialista Bradley E. Schaefer, vinculado a la NASA, aborda el tema en los siguientes términos:

“La respuesta tradicional a las preguntas sobre la duración del mes es que el período sinódico medio de la Luna es de 29,53 días, por lo que un mes formado por un número entero de días durará 29 o 30 días. Pero la realidad no es tan simple. Primero, el tiempo real de luna nueva a luna nueva puede oscilar entre 29,2679 y 29,8376 días. En segundo lugar, hay dos puntos de vista posibles, siendo la fase geocéntrica un fenómeno global de existencia teórica y la fase topocéntrica un fenómeno local relacionado con la observación real. Tercero, para aquellos calendarios basados en la observación de la media luna, las variaciones complejas en la posición de la Luna aumentan la variación en la duración del mes. Cuarto, para esos calendarios basados en la observación, la presencia de nubes también puede prolongar el mes”.

"para mí, el resultado más sorprendente es que la duración del mes observado es siempre de 29 o 30 días y nunca de 28 o 31 días." (traducción y énfasis nuestro)⁹

Es sencillo entender por qué el mes en los calendarios lunares nunca supera los 30 días. La primera razón es que, en el sistema de estos calendarios, solo había dos opciones para la duración del mes: 29 o 30 días. Por lo tanto, si la primera media luna no se veía al atardecer del día 29, la duración del mes actual se establecía automáticamente en 30 días. La segunda razón era que si la Luna no se hacía visible el día de la conjunción, probablemente se haría visible al día siguiente, porque su desplazamiento en el Cielo es de unos 13° por día, de modo que al día siguiente de la conjunción, la Luna ya estaría lo suficientemente alto, permaneciendo en el cielo durante mucho tiempo hasta la puesta del sol.

El programa *corrimiento al rojo 2*

Actualmente, los datos astronómicos pueden obtenerse y evaluarse con considerable facilidad gracias a los modernos programas de astronomía. Muchos de ellos se pueden obtener de forma gratuita a través de Internet; otros pueden adquirirse en empresas especializadas.

⁹Bradley E. Schaefer, “La duración del mes lunar”, *Revista de Historia de la Astronomía, Suplemento de Arqueoastronomía*, n° 17, NASA*Goddard Space Flight Center (Cambridge: Science History Publications, 1992), 23:S32 y S35.

Uno de los mejores programas de astronomía jamás creados *escorrimiento al rojo*, por Maris Multimedia Ltd. Ya se han lanzado cinco versiones de este programa. Adoptaremos la versión 2.0 aquí.



Ocorrimento al rojo 2 se basa en la teoría orbital DE102/LE51 del Jet Propulsion Laboratory¹⁰ de los Estados Unidos. Su alto grado de precisión se puede comprobar mediante una comparación entre los valores proporcionados por *elcorrimento al rojo 2* y los del sitio web de la NASA. Aunque la web del Jet Propulsion Laboratory ya está operativa con el DE406/LE406, las diferencias entre sus datos matemáticos y los del *corrimento al rojo 2* son prácticamente insignificantes para los propósitos de nuestro estudio.¹¹

Jerusalén – Lugar de Observación

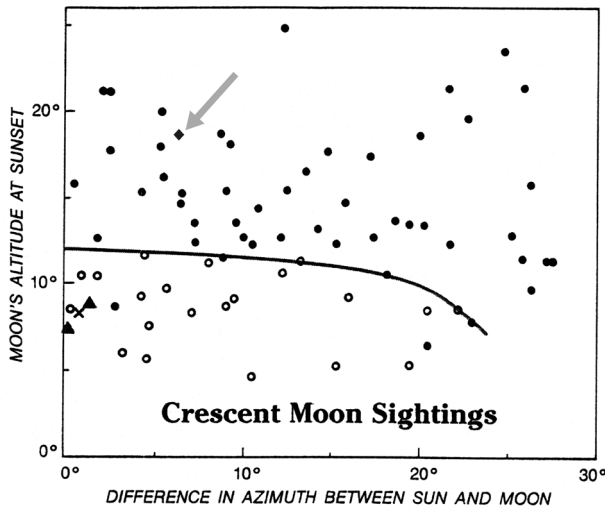
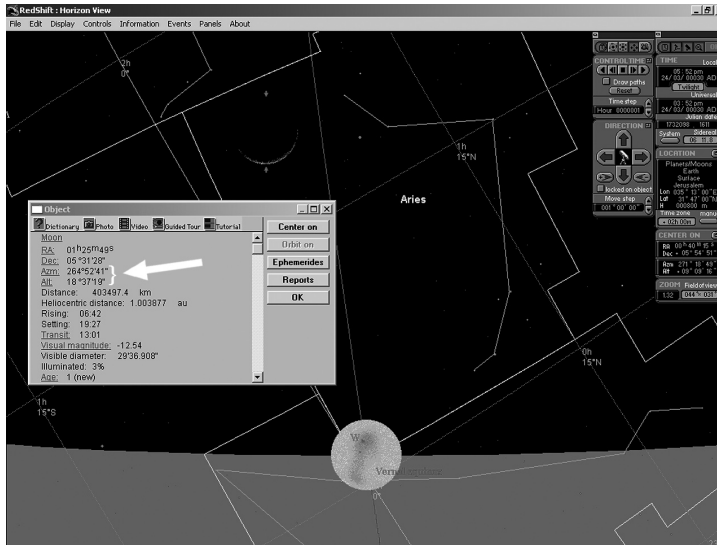
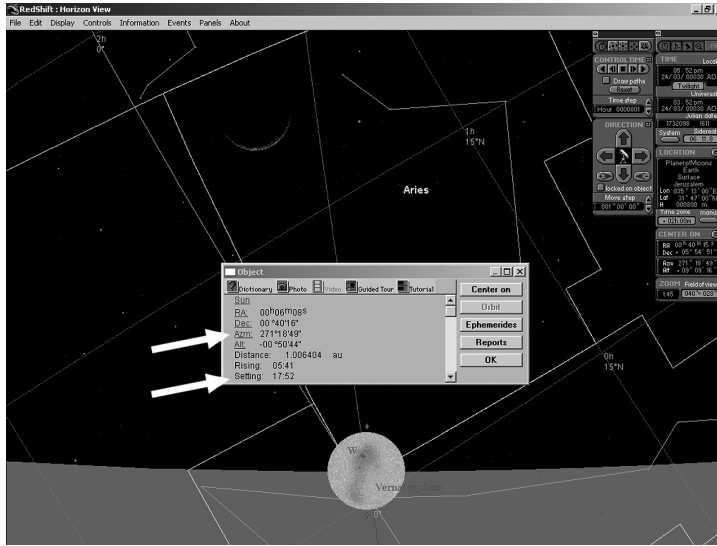
Según la Legislación Mosaica, la Fiesta de la Pascua debía celebrarse en la ciudad que Dios escogiera para hacer habitar Su nombre: **“Entonces sacrificarás como ofrenda de Pascua al SEÑOR tu Dios, de las ovejas y de las vacas, en el lugar que el Señor escoja para hacer habitar allí su nombre.”** **“No podrás sacrificar la Pascua en ninguna de tus ciudades** que Jehová tu Dios te da, **sino en el lugar que el Señor tu Dios escogiere para hacer habitar su nombre.,** sacrificarás allí la Pascua por la tarde, al ponerse el sol, a la hora en que saliste de Egipto. (Dt 16:2, 5 y 6).

Según las mismas Escrituras, ese lugar especial escogido por Dios fue la ciudad de Jerusalén: **“Desde el día en que saqué a mi pueblo de la tierra de Egipto, No he elegido ninguna ciudad de todas las tribus de Israel para edificar una casa para establecer allí mi nombre.;** ni siquiera elegí

¹⁰Este es el Laboratorio de Propulsión a Chorro de la Administración Nacional de Aeronáutica y Espacio (NASA).

DE es el acrónimo de Development Ephemeris. LE es el acrónimo de Lunar Ephemeris.

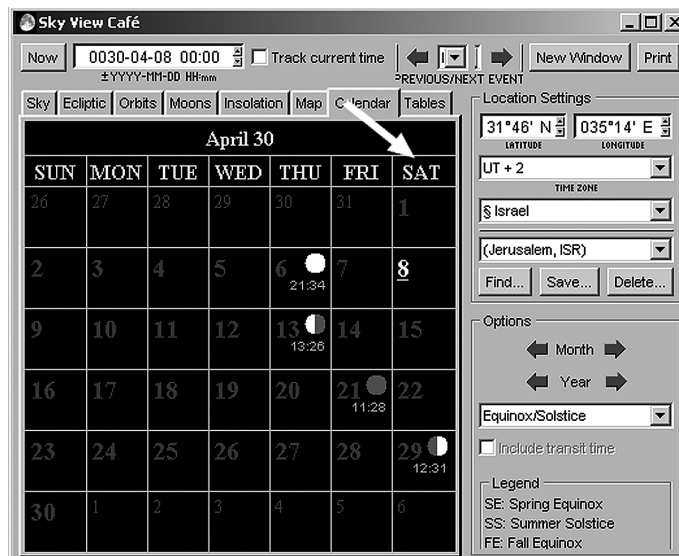
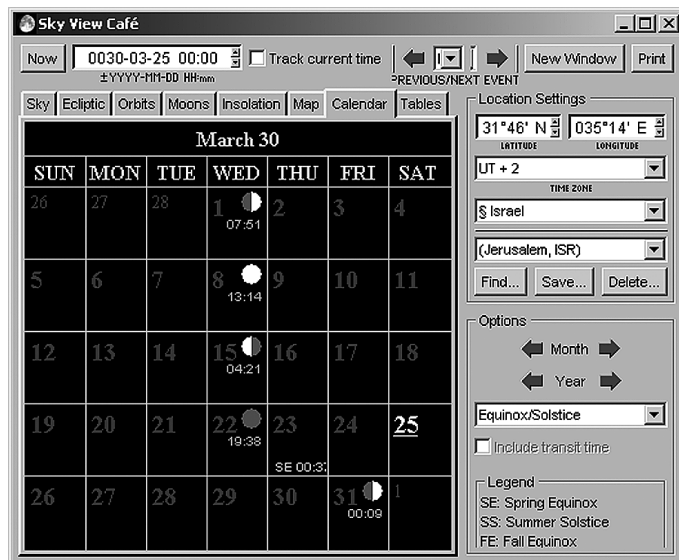
¹¹El DE409/LE409 es hoy lo último en teoría orbital.

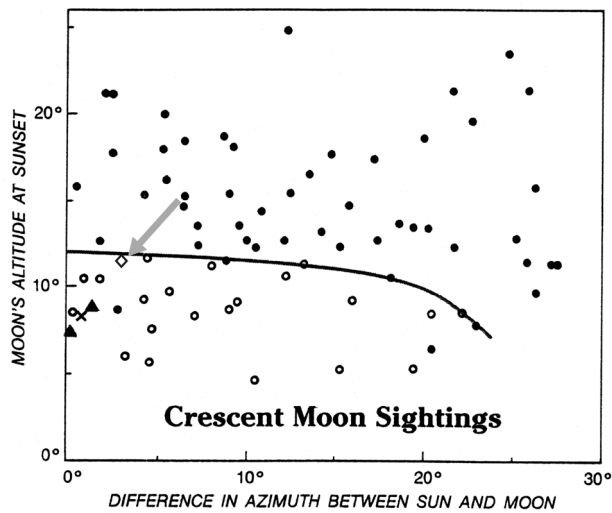
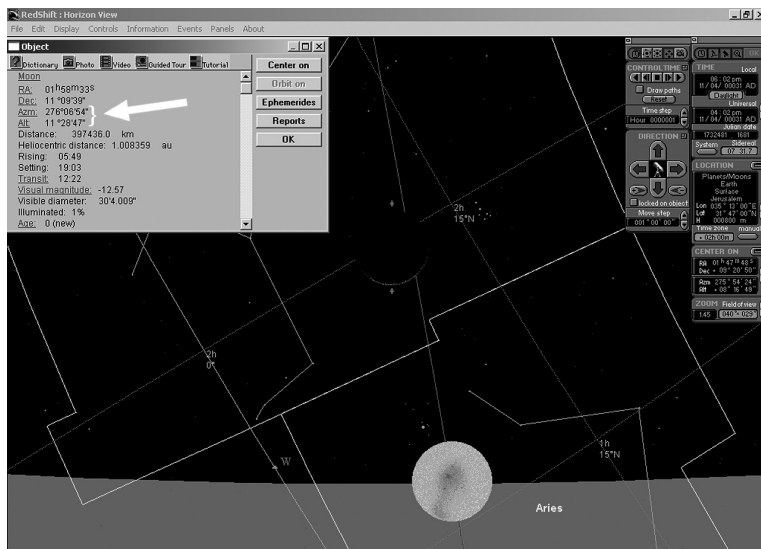
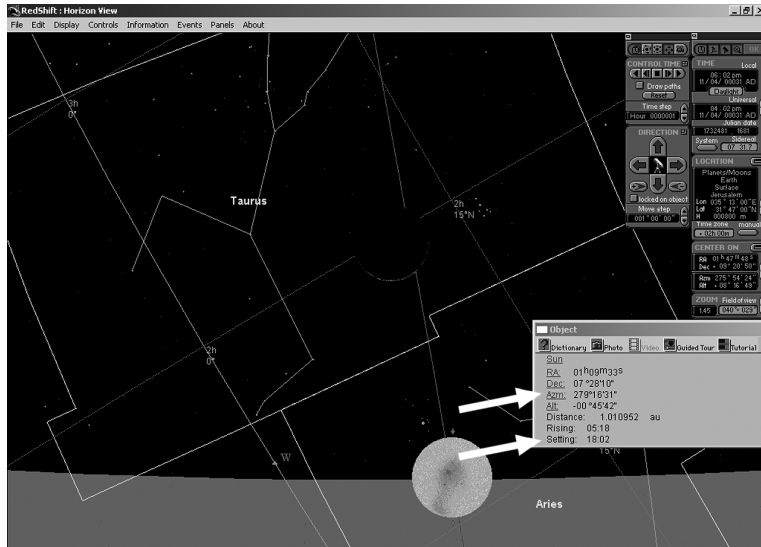


Asumiendo la fecha del 24/25 de marzo del año 30 dC para el 1 de Nisán, el 15 habría caído el 7/8 de abril (puesta de sol a puesta de sol).

24	25	26	27	28	29	30	31	1	2	3	4	5	6	7	8
	1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15

Como se puede demostrar mediante la imagen extraída de otro programa de Astronomía (*Café con vistas al cielo*), el 8 de abril del año 30 cayó en sábado, lo que no cumple con el cuadro cronológico proporcionado por el Nuevo Testamento: viernes = 15 de Nisán. Esto descarta el año 30 como una de las posibilidades para la fecha de la muerte de Jesús, dejando solo el año 31.



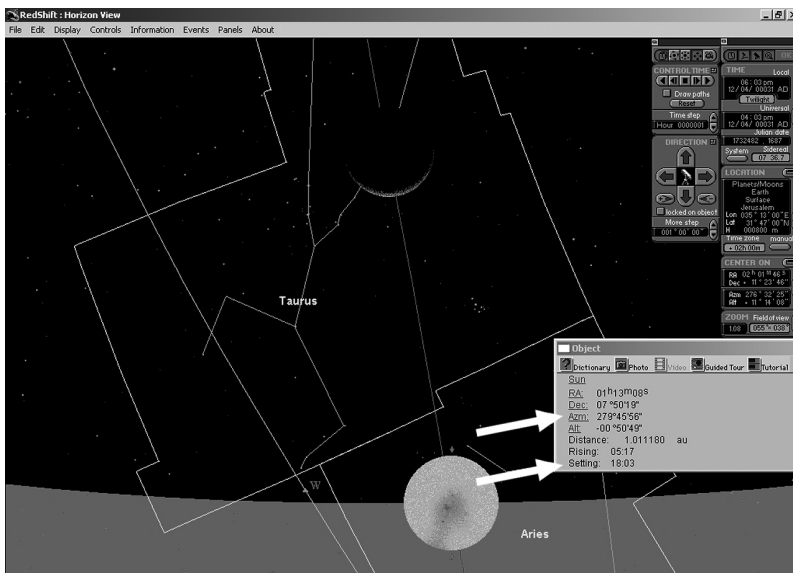


El especialista Bradley E. Schaefer, vinculado a la NASA, en su artículo *Visibilidad lunar y la crucifixión* (Lunar Visibility and the Crucifixion), asigna al parámetro R el valor de 0,9 para la puesta del sol del 11 de abril de 31. En el mismo artículo aclara el significado de R:

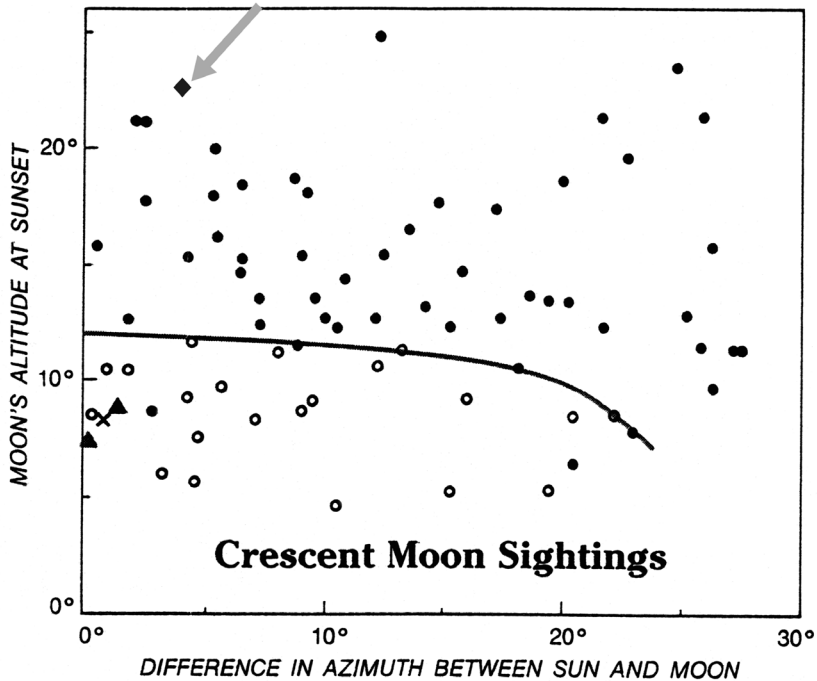
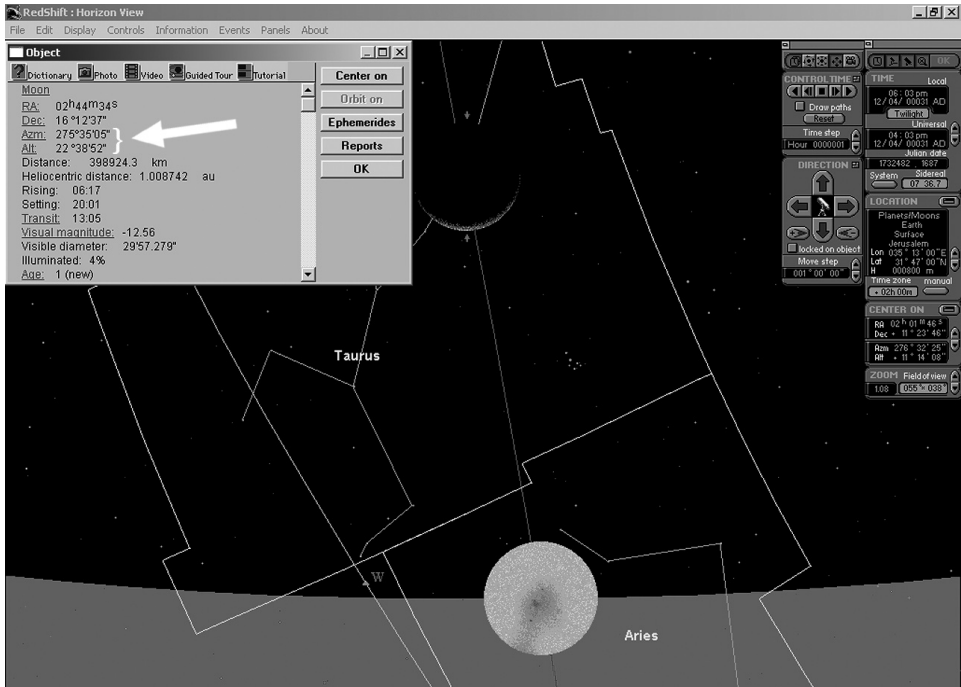
“El parámetro R se define como el algoritmo de la proporción de la luminosidad aparente de la Luna a la luminosidad mínima requerida para distinguir la Luna contra el cielo crepuscular evaluado en el momento de mejor visibilidad. R se calcula de modo que un adulto con vista promedio tenga un 50 por ciento de probabilidad de detectar la Luna en un cielo sin nubes para las condiciones dadas por un valor R de cero (Schaefer 1989a). Un valor negativo implica una predicción de que la Luna no será visible. Los valores positivos indican que la Luna debe ser visible. **si r es menor que 1, caracterizaría a la luna como difícil de notar**, mientras que un valor superior a 2 significa fácil visibilidad”. (traducción y énfasis nuestro)¹⁴

Esto atestigua la elección correcta de la puesta del sol del 12 de abril del 31 d. C. para el comienzo de Nisán, en lugar de la puesta del sol del día anterior, como se indica en Parker y Dubberstein.

Adoptando la puesta del sol del día siguiente, la media luna es perfectamente visible. El azimut del Sol era 279° 45' 56" y el de la Luna 275° 35' 5", siendo la diferencia de azimut, por tanto, 4° 10' 51". La altura de la Luna era 22° 38' 52".

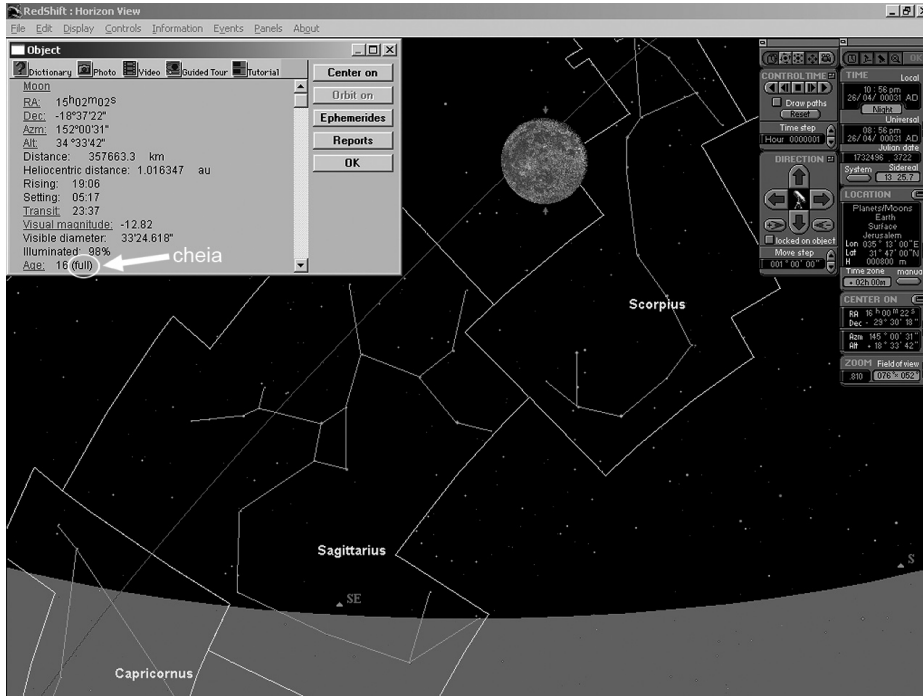


¹⁴Bradley E. Schaefer, “Visibilidad lunar y la crucifixión”, *El diario trimestral de la Royal Astronomical Society* (London: Royal Astronomical Society, 1990), 31:58, disponible en: <<http://adsabs.harvard.edu/abs/1990QJRAS..31...53S>>, consultado el 1 de marzo. 2007.



Definiendo el 12/13 de abril del año 31 d. C. como el primer día del primer mes, el 15 de Nisán cae el 26/27 de abril (de puesta a puesta de sol).

12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27
1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	



Como puede ser demostrado por la imagen del programa *Café con vistas al cielo*, el 27 de abril 15cayó en viernes, lo que encaja perfectamente con el cuadro cronológico dado por el Nuevo Testamento: Viernes = 15 de Nisán. Con esto, se confirma astronómicamente el año 31 dC como la fecha de la muerte de Jesús. dieciséis

150 *Comentario Bíblico Adventista del Séptimo Día*, 5:252, defiende también la fecha 27 de abril de 31, para la muerte de Cristo. La posición de SDABC parece estar basada en las declaraciones de Ellen G. White y las investigaciones de Grace Amadon sobre el asunto en la década de 1940. Para comprender cómo los escritos de Ellen G. White respaldan el 27 de abril del 31 d. C. como la fecha de la crucifixión, consulte el Apéndice final 12. C. Mervyn Maxwell, siguiendo el SDABC, también apoya el 27 de abril. Para ver *Una nueva era según las profecías de Daniel*, 277. Tanto la SDABC como el pastor Maxwell encuentran difícil defender el año 31, ya que sostienen que Jesús murió el 14 de Nisán en lugar del 15. Para lograr esto, necesitan hacer astronómico el intervalo entre la luna nueva (10 de abril) y la primera media luna hasta 3,19 días, para ubicar el 1 de Nisán el 13/14 de abril y la crucifixión el 26/27. Sin embargo, en las cartas de Parker y Dubberstein, y también en las cartas de Horn, nunca se encuentra un intervalo tan largo. Para que el viernes 27 de abril sea el 14 de Nisán, la primera media luna debe haberse visto al atardecer del 13 de abril, cuando la Luna estaba a 33 grados. No hay registro de un mes babilónico/judío que comience con una Luna tan antigua. Este problema sólo puede resolverse aceptando el testimonio de los sinópticos sobre la muerte de Cristo el 15 de Nisán, porque entonces la primera media luna se habría visto al atardecer del 12 de abril, cuando la Luna estaba a 22°. Para conocer la fecha judía correcta de la muerte de Cristo, consulte el próximo capítulo de este libro.

dieciséis Consulte el Apéndice final 7 sobre posibles arreglos para el 14 y 15 de Nisán entre el 28 y el 34 d.C.

The screenshot shows the 'Sky View Café' application window. At the top, it displays the current time as '0031-04-27 00:00' and has a 'Track current time' checkbox. Below this are navigation buttons for 'PREVIOUS/NEXT EVENT' and 'New Window'/'Print'. A menu bar includes 'Sky', 'Ecliptic', 'Orbits', 'Moons', 'Insolation', 'Map', 'Calendar', and 'Tables'. The main area is a calendar for 'April 31' with days of the week (SUN to SAT) and dates 1 through 30. The date '27' is highlighted in white. To the right of the calendar is a 'Location Settings' panel with fields for Latitude (31°46' N), Longitude (035°14' E), Time Zone (UT + 2), and Country (Israel). Below this is a 'Legend' section with entries for SE: Spring Equinox, SS: Summer Solstice, and FE: Fall Equinox.

Confirmación del primer mes judío en abril

Algunos argumentan que en el año 31 dC, el primer mes judío habría comenzado con la luna nueva de marzo en lugar de la de abril.¹⁷

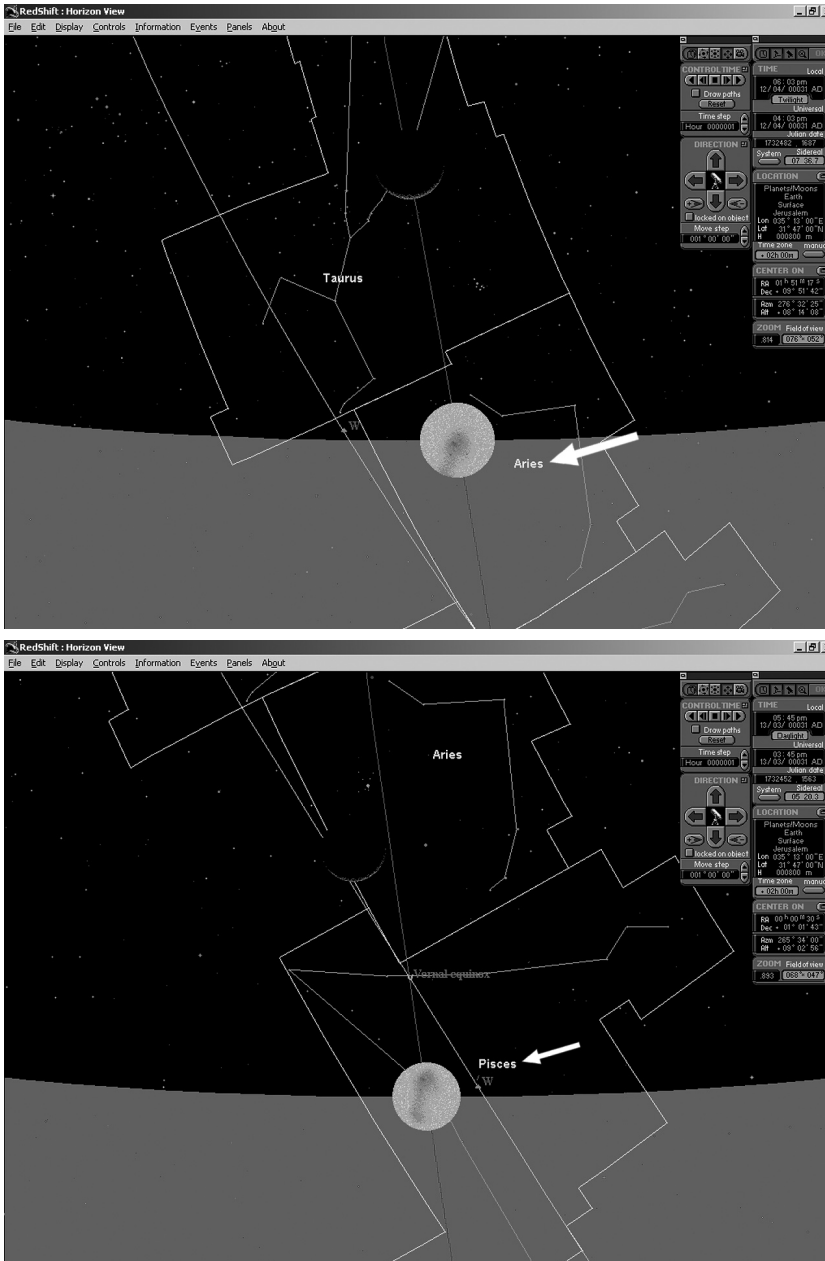
Sin embargo, según Flavius Josephus, en el primer mes del año, el Sol permaneció en la constelación de Aries:

“En el mes de Xanthicus, que nosotros llamamos Nisán, y es el comienzo de nuestro año, el día catorce del mes lunar, **cuando el sol esta en aries**(porque en ese mes fuimos liberados de la esclavitud bajo los egipcios)”.
(traducción y énfasis nuestro)¹⁸

¹⁷Un ejemplo es el especialista JK Fotheringham. En su artículo “La evidencia de la astronomía y la cronología técnica para la fecha de la crucifixión”, Fotheringham comienza el mes de Nisán con la luna nueva de marzo, no con la de abril, en el año 31 d. C. El artículo de Fotheringham está disponible en: <http://www.biblicalstudies.org.uk/pdf/astronomy_fotheringham.pdf>, consultado el: 01 de marzo. 2007. Las fechas de Fotheringham son una proyección hacia atrás del calendario rabínico. Una de las razones por las que los astrónomos hoy ignoran el año 31 en sus intentos de ubicar el año de la crucifixión se debe a la influencia de las fechas de Fotheringham. Sobre el problema del calendario rabínico, véase el capítulo 10.

¹⁸Flavio Josefo, *Antigüedades de los judíos*, 3:10:5, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 40.

Esto es cierto para la luna nueva de abril, pero no para la luna nueva de marzo, como se puede demostrar con las imágenes a continuación:



Otro testimonio de la antigüedad que confirma nuestra opción por la luna nueva de abril en lugar de la de marzo para el comienzo del primer mes judío en el año 31 d. C. proviene de los Rollos del Mar Muerto:

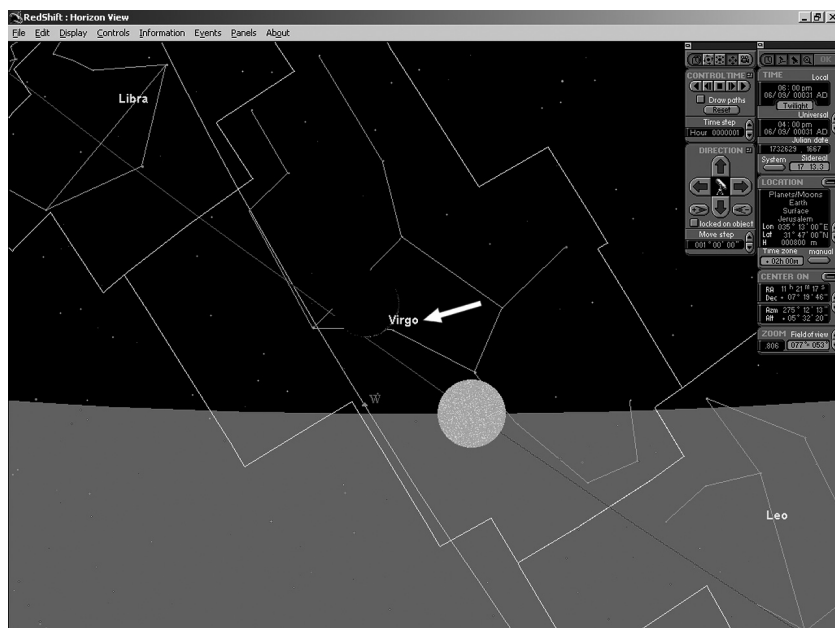
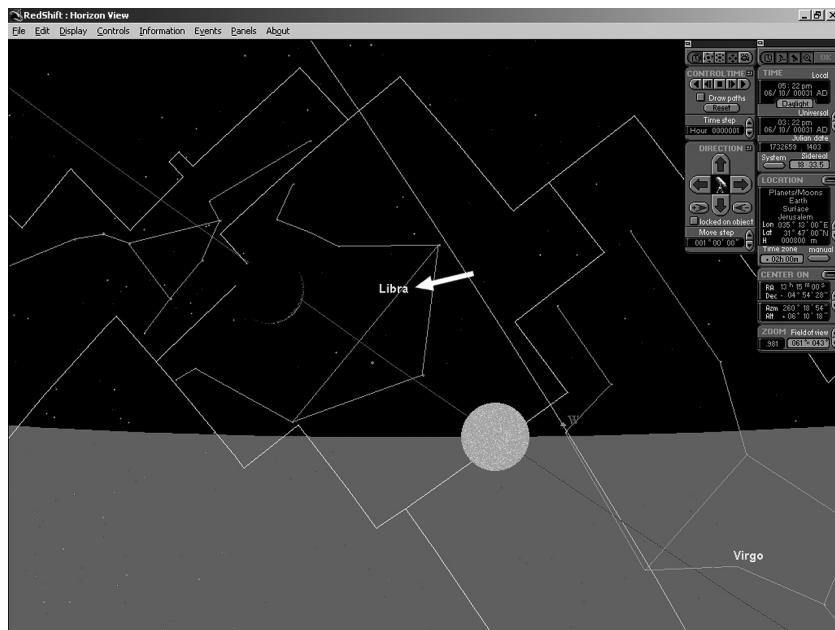
“5 [(Mes de) Tishri: No 1 y 2, Escorpio. en 3 y en 4, Sagitario. En 5, 6 y] 7, Capricornio. n° 8”¹⁹

¹⁹4QBrontología (4Q318), Frag. 1, en Florentino García Martínez, *Textos de Qumrán*, 507.

Este es un extracto de un horóscopo esenio, en el que se da la posición de la Luna en relación con el zodíaco para el mes de Tishri. Allí se dice que el 1 y 2 de Tishri, la Luna estuvo en Escorpio.

Para el 1 de Tishri, en el año 31 dC, la Cronología Babilónica elige la fecha del 6/7 de octubre.

Como se puede demostrar con las imágenes a continuación, producidas por el programa Redshift 2, solo un mes de Tishri en octubre concuerda con la información de la Luna en Escorpio:



Para que el mes de Tishri comience con la luna nueva de octubre, es necesario que el mes de Nisán haya comenzado con la luna nueva de abril. Por lo tanto, los Rollos del Mar Muerto también confirman nuestra posición.

El punto medio exacto de la última semana

Aunque la cruz representa el momento final del sistema de sacrificios del Antiguo Testamento, matemáticamente la profecía apunta a la noche del 26 de abril como la mitad de la septuagésima semana. El razonamiento que lleva a esta conclusión es muy simple.

Justo después de la puesta del sol del jueves, Jesús comió la última Pascua con sus discípulos. Esto demuestra que el sistema ceremonial aún estaba vigente; de lo contrario, Jesús estaría participando en una celebración cuya vigencia ya había expirado. Por lo tanto, la mitad de la última semana debe ser entre la puesta del sol del jueves y las 3:00 pm del viernes, cuando Jesús expiró en la Cruz del Calvario y el velo del Santuario se rasgó de arriba abajo.

Como se demuestra en el capítulo 4, las 69,5 semanas debían comenzar a las 3:00 pm del Día de la Expiación para que el período pudiera llegar hasta el día de la muerte de Jesús, el decimoquinto día del primer mes. Esto proyecta el final del período a las 10:56 pm del 26 de abril, lo que puede considerarse como la mitad de la septuagésima semana. En la escala juliana, este momento corresponde al valor **1.732.496,3720**.

El cese de los sacrificios y las ofrendas de harina

Algunos pueden encontrar extraña la idea de que las 69,5 semanas terminen el jueves por la noche, ya que uno esperaría que la muerte de Cristo el viernes por la tarde marcara ese momento. Para entender por qué esto es así, debemos tener en cuenta que el cierre del sistema ceremonial del Antiguo Testamento fue un proceso y no un evento único.

El "hacer cesar el sacrificio y la ofrenda de harina" en cierto modo ya había comenzado cuando Cristo se despidió por última vez del Templo, el martes antes de su muerte:

"Pero Israel, como nación, se había divorciado de Dios. Las ramas naturales del olivo se rompieron. Mirando por última vez dentro del templo, Jesús dijo en pa-

el lamento teórico: 'He aquí, vuestra casa os será dejada desierta; porque os digo que de ahora en adelante no me veréis más, hasta que digáis: 'Bendito el que viene en el nombre del Señor.' Mate. 23:38 y 39. **Hasta entonces había llamado al templo la casa de su padre; pero ahora, cuando el Hijo de Dios saliera de dentro de esos muros, la presencia de Dios sería retirada para siempre del templo.** construido para su gloria. **En adelante sus ceremonias serían desprovistas de significado, una burla a sus cultos.**" (énfasis añadido)²⁰

Este proceso de terminación de la validez de los servicios del Templo continuó, y para Elena de White, la celebración de la Última Pascua y la Santa Cena por parte de Cristo y Sus discípulos fue un momento de transición:

"Cristo estaba en el punto de transición entre dos sistemas y sus dos grandes fiestas. Él, el Cordero de Dios sin mancha, estaba a punto de presentarse como ofrenda por el pecado, y así quería completar el sistema de símbolos y ceremonias que durante cuatro mil años había señalado Su muerte. **Cuando comió la Pascua con sus discípulos, instituyó en su lugar el servicio que había de conmemorar su gran sacrificio. pasaría para siempre la fiesta nacional de los judíos.** El servicio que Cristo estableció debía ser observado por Sus seguidores en todas las tierras y a través de todas las edades." (énfasis nuestro)²¹

En el siguiente texto, Elena de White incluso afirma que el acto que condujo a la cesación del ceremonial del Antiguo Testamento fue la celebración de la "última Pascua" de Cristo:

"Mientras los discípulos competían por la posición más alta en el reino prometido, Cristo se ciñó y realizó el servicio de un siervo lavando los pies de aquellos que lo habían llamado Señor. Él, el Cordero de Dios puro y sin mancha, estaba a punto de presentarse como ofrenda por el pecado; **yasí que comió ahora**

²⁰Elena de White, *El Deseado de Todas las Gentes*, 620.

²¹Ibíd., 652.

Pascua con sus discípulos, pondría fin a los sacrificios que durante cuatro mil años se habían ofrecido. En lugar de la fiesta nacional que el pueblo judío había observado, Él instituyó un servicio conmemorativo, el lavatorio de los pies y el sacramento de la cena, para ser observado por Sus seguidores en todos los tiempos y en todos los países. Estos aún deben repetir el acto de Cristo, para que todos puedan ver que el verdadero servicio requiere un ministerio desinteresado". (traducción y énfasis nuestro)²²

De hecho, para Elena de White, la expresión "última Pascua" denota no solo que sería la última en la que Jesús participaría con los discípulos, sino también la última Pascua válida que se celebraría en la Tierra:

"Fue la última vez que Jesús celebró la Pascua con sus discípulos. También fue la última Pascua que se celebraría en la tierra., porque se suponía que el sacrificio del cordero enseñaría a la gente que un día Cristo, el Cordero de Dios, vendría a morir por los pecados del mundo. Entonces, con Su muerte, ya no habría necesidad de sacrificar el cordero cuando Su sacrificio fuera consumado." (énfasis nuestro)²³

Aunque, en el texto SDABC antes mencionado, Ellen G. White ubica el cese de los sacrificios el jueves por la noche, también habla de que el cese ocurrió a la muerte de Cristo, el viernes por la tarde. Para ver *profetas y reyes*, PAGS. 699; *El Deseado de Todas las Gentes*, PAGS. 233; y *El conflicto de los siglos*, PAGS. 327. Así, como se dijo anteriormente, la cesación de los servicios del Antiguo Testamento se llevó a cabo en un proceso y no sólo en la Cruz.

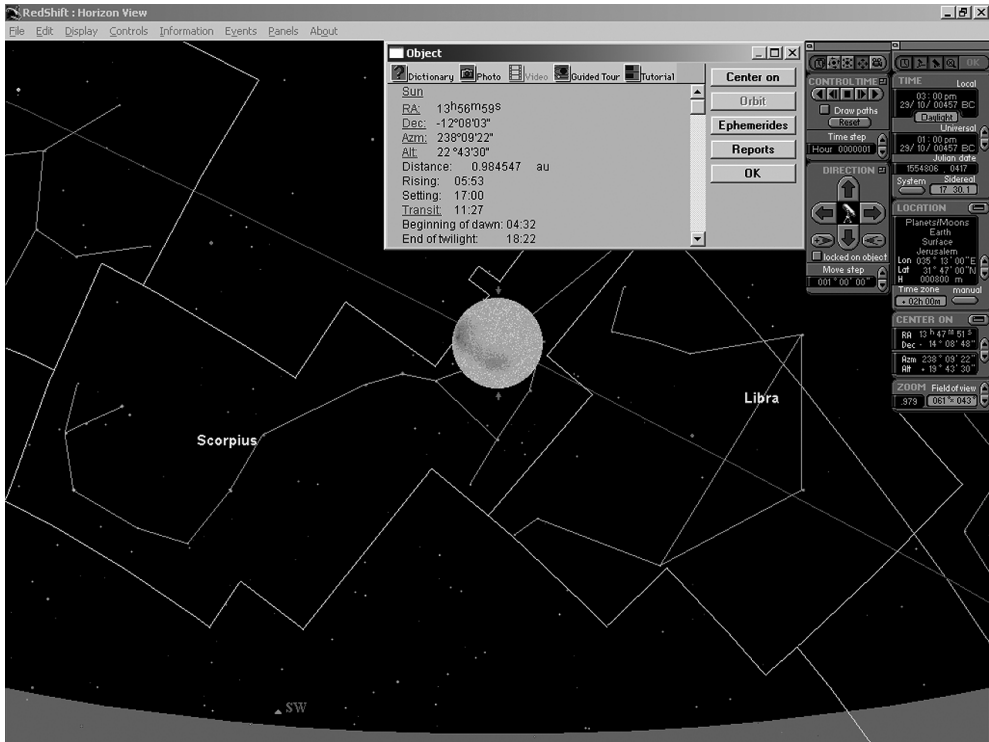
Confirmando 457 a.C.

Tomando las 10:56 pm del 26 de abril del 31 dC como la mitad de la septuagésima semana de la profecía de Daniel, basta retroceder 177.690,3303 días (correspondientes a 69,5 semanas o 486,5 años) para ubicar el comienzo del período. Restar 1.732.496,3720 de 177.690,3303 da 1.554.806,0417. Cuando se le da este valor al programa Redshift 2, la pantalla de la computadora muestra automáticamente

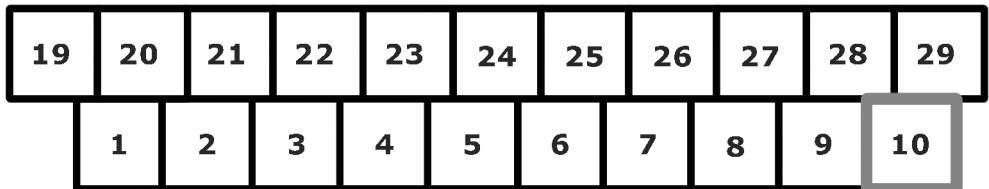
²²[Comentarios de Elena de White sobre] *Comentario Bíblico Adventista del Séptimo Día*, 5:1139.

²³Elena de White, *vida de Jesus*, 95.

el cielo del 29 de octubre de 457 a.C.24, a las 3 pm.

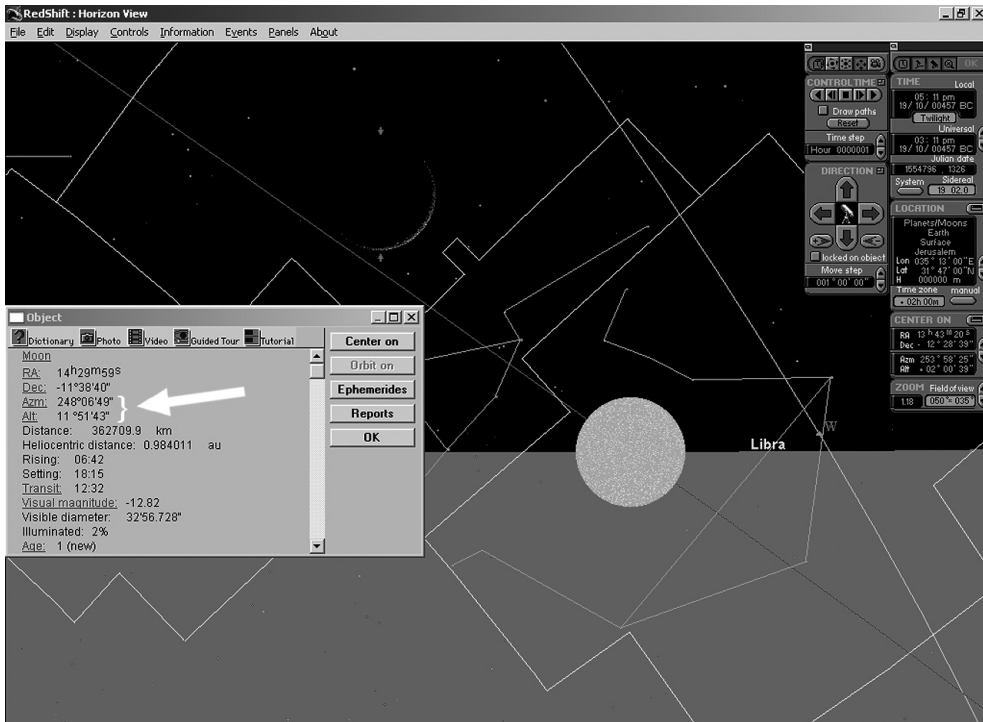
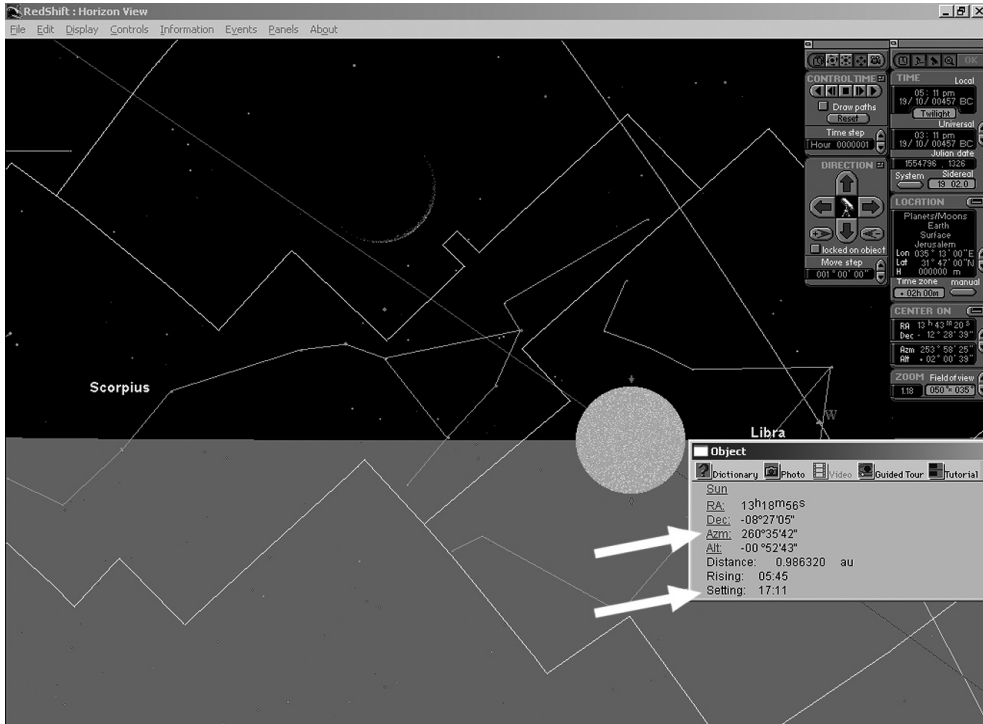


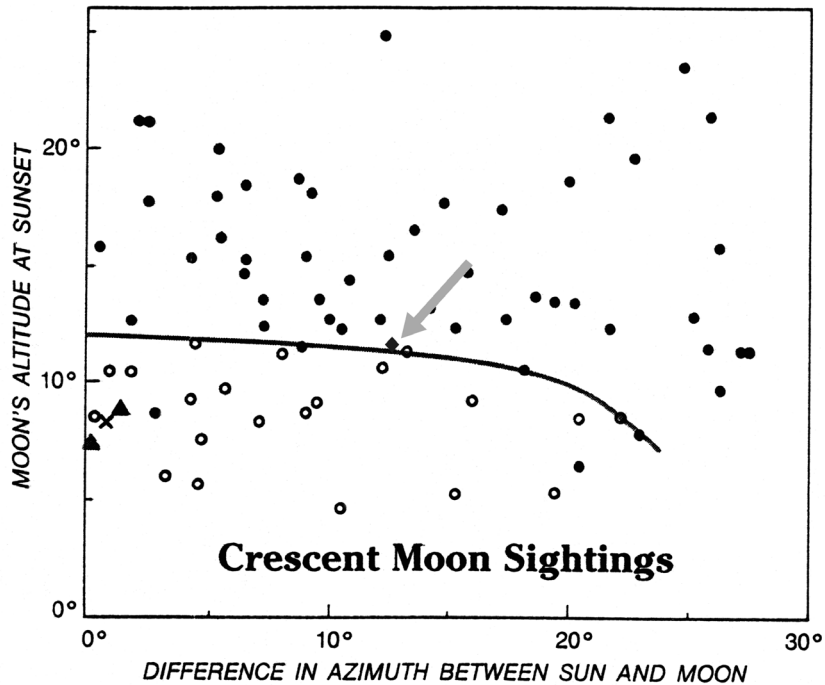
Dado esto, basta con confirmar que el 28/29 de octubre fue realmente un Día de Expiación. Para eso, sería necesario que la puesta del sol del 19 de octubre hubiera marcado el comienzo del séptimo mes.



En aquella ocasión, el azimut del Sol era de 260° 35' 42" y el de la Luna de 248° 6' 49", siendo la diferencia de azimut, por tanto, de 12° 28' 53". La altura de la Luna era 11° 51' 43". Aunque estos valores, cuando se proyectan en el gráfico de la revista *cielo y telescopio*, coloca a la Luna prácticamente por encima del límite de visibilidad, se puede decir que las condiciones permitieron ver la primera media luna. Parker y Dubberstein también adoptaron la puesta del sol de ese día para el comienzo de Nisán, aunque aplicaron al mes una posición diferente en el orden de los meses del año.

²⁴Contrariamente a lo que algunos puedan imaginar, las 2.300 tardes y mañanas no empezaron en ²²Octubre 457 aC, pero el 29 de octubre. Esto se debe a las diferencias entre los calendarios juliano y gregoriano y la duración del año solar, que es más corto que el año juliano. Para una discusión más completa del tema, consulte el Apéndice final 8.





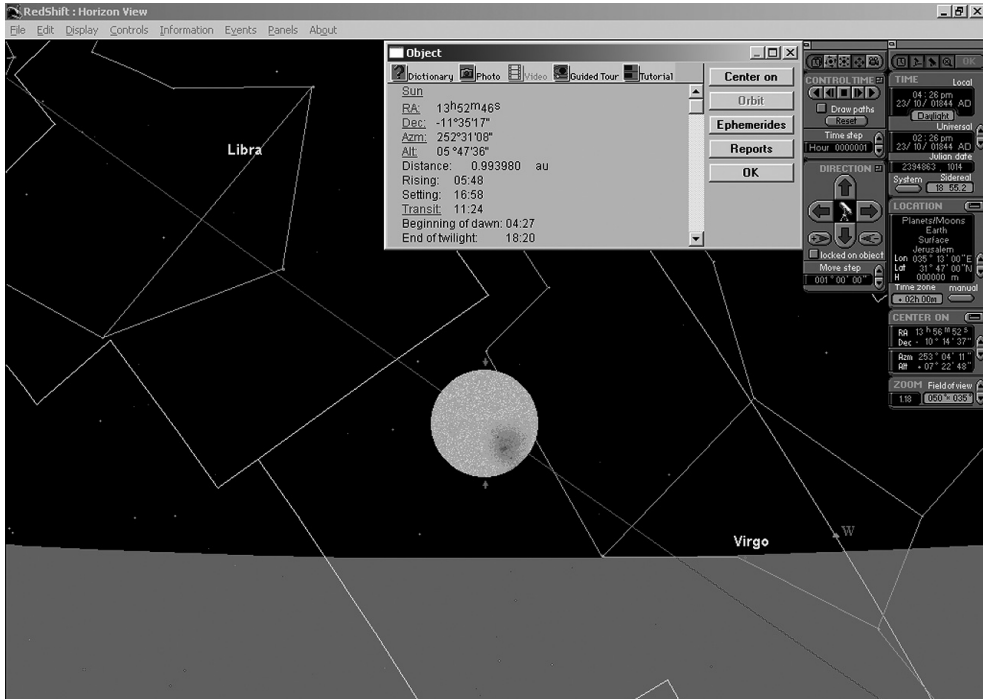
Para que no haya malentendidos, es importante aclarar que el decreto de Artajerjes I no fue firmado el 28/29 de octubre de 457 a.C. Esta fue la fecha del Día de la Expiación en ese año, en el que la estructura matemática de la profecía requiere que comience el período. Véase el capítulo 4.

A los efectos de la profecía de Daniel 8:14 y 9:24-27, “la salida de la orden para restaurar y edificar Jerusalén” no ocurrió cuando se firmó el decreto, sino cuando entró en vigor. Es evidente que la obra de restauración y edificación de Jerusalén no pudo haber comenzado hasta que Esdras llegó a Palestina y anunció públicamente los términos del decreto a los judíos. Esto sólo fue posible con motivo de la reunión del pueblo en Jerusalén para las fiestas de otoño, justo cuando acontecía el Día de la Expiación. Para más detalles sobre el tema, véase el capítulo 5.

Confirmando AD 1844

Tomando las 15:00 horas del 29 de octubre de 457 a.C. como punto de partida de los períodos proféticos y caminando 2.300 años, se llega a media tarde del 23 de octubre de 1844 d.C. Para hacer este cálculo basta sumar 840.057,06 días. (correspondiente a 2300 años) a la fecha de la Edad Juliana referente a las 15:00 del 29 de octubre de 457 a.C.

(1.554.806.0417). El resultado (2,394,863.1017) es la fecha de la Edad Juliana para las 4:26 pm del 23 de octubre de 1844.25

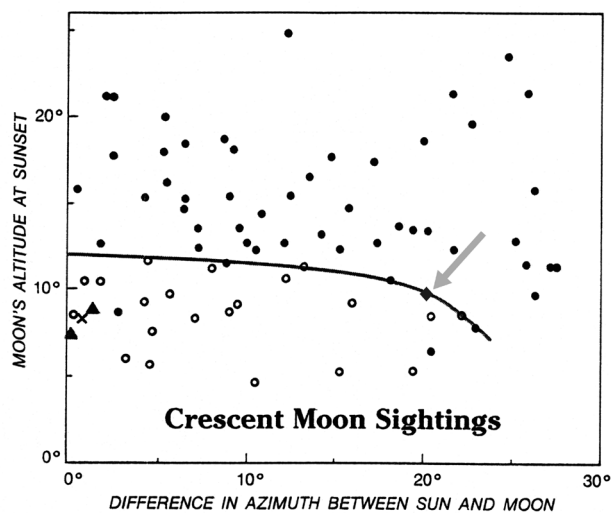
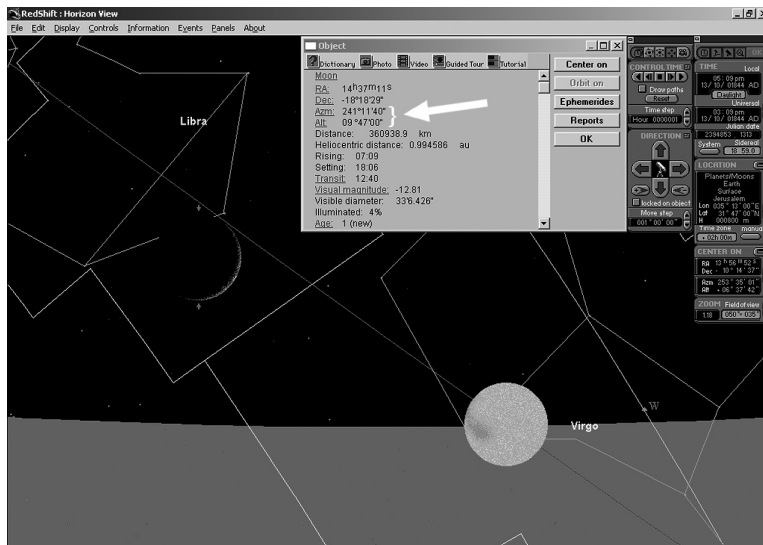
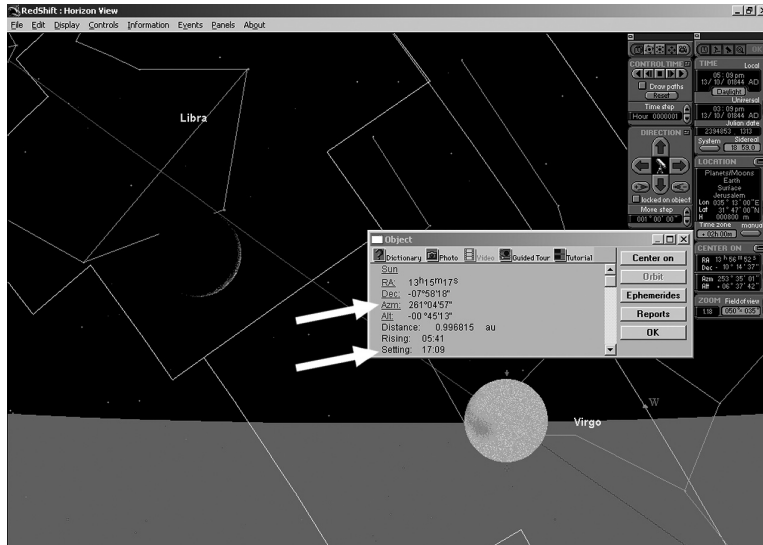


Dado que las 2.300 tardes y mañanas deben terminar en un Día de Expiación, es necesario considerar si el 22/23 de octubre podría haber sido el décimo día del séptimo mes de ese año. Por lo tanto, el mes de Tishri debería haber comenzado al atardecer del 13 de octubre.

13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23
	1	2	3	4	5	6	7	8	9	10

En esa ocasión, el azimut del Sol era de 261° 4' 57" y el de la Luna de 241° 11' 40", siendo la diferencia de azimut, por tanto, de 19° 53' 17". La altura de la Luna era 9° 47' 00". Aunque la Luna no estaba a gran altura, su distancia del Sol era considerable, lo que permitía su visibilidad.

25Al ignorar las sutilezas involucradas en el cálculo de los 2.300 años, el Dr. William Shea, en el artículo "Día de Expiación y 22 de octubre de 1844", de su libro *Estudios seleccionados sobre la interpretación profética*, termina poniendo el Día de la Expiación el 20 en lugar del 22 de octubre. Ver un breve análisis de este artículo en el Apéndice del Capítulo 10.



La tarde del 23 de octubre (4:26 pm) marca el final del período profético en Jerusalén. Ese mismo momento, en Boston, a 7 husos horarios de la capital israelí, corresponde a las 9 de la mañana.

A mediados del siglo XIX, el mundo fue sacudido por la predicación del Juicio Venidero. El Movimiento Millerita (cuyo nombre deriva de su fundador: William Miller) fue el principal heraldo de este mensaje, al proclamar el regreso glorioso de Jesús para la fecha del 22/23 de octubre de 1844. Cuando transcurrió el 22 de octubre sin la realización de la promesa del segundo advenimiento, una amarga decepción cayó sobre la comunidad de creyentes. Sin embargo, en la mañana del 23, una nueva luz amaneció sobre los milleritas. Aproximadamente al mismo tiempo indicado por el cómputo profético para el final de las 2300 tardes y mañanas, Hiran Edson, un agricultor del estado de Nueva York, mientras caminaba por el campo de maíz en su propiedad, dijo que vio los cielos abrirse y Jesús entrar en el Lugar Santísimo del Santuario Celestial. Fue cuando que Edson se dio cuenta de que el evento profetizado para el final de los 2300 días no era el regreso del Señor, sino el comienzo del servicio tipificado por el Día de la Expiación: la purificación del Santuario. Así que acababa de cumplirse la escena descrita en Daniel 7:13: "Miré en las visiones de la noche, y he aquí que venía con las nubes del cielo uno semejante al Hijo del Hombre, y vino al Anciano de Días. y lo trajeron a Él."

La importancia de las 70 semanas para determinar el comienzo y el final de las 2300 tardes y mañanas

En este capítulo, tomamos la fecha de la muerte de Jesús como base para establecer las fechas de la "salida de la orden para restaurar y edificar Jerusalén" y la "purificación del Santuario", respectivamente al principio y al final del 2300 tardes y mañanas. En el capítulo 8, adoptaremos el mismo procedimiento con la fecha del bautismo de Jesús.

El método de contar hacia atrás también fue empleado por Miller en la primera fase del Movimiento Millerita y por Samuel S. Snow en el Movimiento del Séptimo Mes.

Heredera del millerismo, Ellen G. White sigue el mismo razonamiento, aunque hace algunos refinamientos a la interpretación de Snow (por ejemplo, mientras Snow establece el final de las 70 semanas en la conversión de Saúl,

Elena de White lo ubica en el apedreamiento de Esteban y la primera persecución de la Iglesia). Para ella son *puntos internos* (el final de las semanas 69, 69.5 y 70) que fijaron el *puntos extremos* (principio y fin de 2.300 tardes y mañanas):

"Hasta ahora, todas las especificaciones de las profecías se han cumplido sorprendentemente, y el comienzo de las setenta semanas se fija incuestionablemente en el año 457 aC y su término en el año 34 de nuestra era. por estos datos no hay dificultad en encontrar el final de los 2.300 días. Las setenta semanas - 490 días - habiendo sido separadas de los 2.300 días, quedaron 1.810 días. Después del final de los 490 días, los 1.810 días aún debían cumplirse. Contados a partir del año 34 de nuestra era, 1.810 años se extienden hasta 1844. En consecuencia, los 2.300 días de Daniel 8:14 terminan en 1844. Al expirar este gran período profético, "el santuario será purificado", según el testimonio del ángel de Dios. . De esta manera se indicaba definitivamente el tiempo de la purificación del santuario, que casi universalmente se creía que tendría lugar con motivo de la segunda venida". (énfasis nuestro)²⁶

Hay quienes pueden cuestionar la validez de este método, ya que parte del cumplimiento para obtener certeza sobre el punto de partida de los plazos. Si no hubiera información histórica sobre el punto de partida de las 70 semanas, habría que reconocer que la profecía perdería poder de convicción en cuanto al mesianismo de Jesús y la inspiración de las Escrituras a partir del cumplimiento para descubrir el comienzo de la cuenta. Sin embargo, esto no es exactamente lo que sucede.

No estamos en la oscuridad con respecto al comienzo del período. La duda existente se restringe al 458 a. C. y 457 a. C., y es de carácter residual, ya que hay evidencia que favorece al 457 a. C., como el hecho de que el 1 de Nisán en el 458 a. C. cayó en sábado. Sería poco probable que Ezra comenzara su expedición ese día.

La cuenta regresiva del 27 de abril del 31 d. C. al 29 de octubre del 457 a. C. solo despeja la duda, confirmando el 457 a. C. como el punto de partida de los períodos proféticos de Daniel 8 y 9.

²⁶Elena de White, *El conflicto de los siglos*, 328.

No es sorprendente que esto sea así, porque la profecía no tenía la intención de darnos el poder de predecir el futuro, sino más bien de revelar en qué etapa de la historia del Gran Conflicto estamos viviendo, mientras esperamos con esperanza el regreso de nuestro Caballero. Al presenciar y reconocer el cumplimiento de las antiguas profecías, los siervos de Dios verán nutrida y fortalecida su fe. Como dijo el mismo Maestro: "Esto os digo antes de que suceda, para que cuando suceda, creáis que Yo soy". (Juan 13:19).

7

LA CONTROVERSIAS SOBRE LA FECHA JUDÍA DE LA MUERTE DE JESÚS

Aunque Mateo, Marcos y Lucas coinciden perfectamente en la fecha judía de la muerte de Jesús, situándola en el 15 del primer mes, un número importante de teólogos cristianos discrepan de esta posición, asumiendo que la crucifixión tuvo lugar el 14 del primer mes. A primera vista, podría parecer que no es tan importante establecer si Cristo murió el 14 o el 15 de Nisán. Sin embargo, la conclusión a la que lleguemos sobre esta cuestión influirá directamente en nuestra investigación sobre el año de la muerte de Jesús y, en consecuencia, sobre todas las demás fechas del esquema profético de Daniel 8:14 y 9:24-27.

Precisamente porque abogan por la muerte de Cristo el 14 de Nisán, los expositores católicos y protestantes casi nunca adoptan el 31 dC como el año de la crucifixión. La mayoría de los escritores protestantes y algunos escritores católicos prefieren el año 30, mientras que la mayoría de los autores católicos y algunos autores protestantes prefieren el año 33. En ambos casos, la elección de la fecha se basó en la suposición de que Cristo fue crucificado el 14 de Nisán. En cualquier caso, la situación astronómica solo permite un viernes 14, no un viernes 15.

De hecho, los adventistas del séptimo día están prácticamente solos en el año 31, lo que sólo puede sostenerse si la muerte de Cristo se produjo realmente el 15 de Nisán, ya que en ese año la situación astronómica no admite un viernes 14, sino que admite un viernes 15

Por tanto, dado que la fecha judía de la muerte de Cristo tiene un impacto tan decisivo en el cuadro profético de las 2.300 tardes y mañanas y

de las 70 semanas, necesitamos investigar más para encontrar qué opción (ya sea el 14 o el 15 de Nisán) armoniza mejor con el cuerpo de información bíblica.

testimonio de los sinópticos

La Biblia dice que “por boca de dos **otres testigos** todo se decidirá» (2Co 13,1; cf. también Dt 17,6; 19,15; Mt 18,16; Jn 8,17; 1Ti 5,19; Heb 10,28). En cuanto a la hora de la muerte del Salvador, los registros de Mateo, Marcos y Lucas no dejan lugar a dudas: Jesús ciertamente murió el 15 de Nisán.

El evangelista Mateo se expresa así a propósito del día en que los discípulos preguntaron a Jesús por el lugar donde celebrarían la cena pascual: “El primer día de la Fiesta de los Panes sin Levadura¹, los discípulos se acercaron a Jesús y le preguntaron: ¿Dónde quieres que te hagamos? **preparativos** comer la Pascua? (Mt 26,17). Este era ciertamente el 14 de Nisán, pues en él se hacían los preparativos para la celebración de la cena, que sólo se efectuaba después de la puesta del sol, es decir, ya en las horas del 15 (Éxodo 12). :8 y 42 ; y Mt 26,20). A la mañana siguiente, Jesús fue crucificado, muriendo alrededor de las 3:00 de la tarde (Mt 26:30, 47 y 57; y 27:1, 2, 26, 31, 33, 35, 45 y 50).

¹Algunos argumentan en contra de la fiabilidad del testimonio de los sinópticos en cuanto al día de la celebración de la Pascua en el año de la crucifixión por la referencia al "primer día de los panes sin levadura" (Mt 26,17; Mc 14,12; y Lc 22:7). . Afirman que el primer día de la Fiesta de los Panes sin Levadura es el 15 de Nisán (Levítico 23:5), por lo que, siguiendo estrictamente el relato sinóptico, el viernes no habría sido ni el 14 ni el 15, sino el 16 de Nisán. En primer lugar, tal razonamiento no beneficia a los defensores del viernes = 14 de Nisán, ya que aleja el día del sacrificio del cordero pascual del viernes. Además, los sinópticos no afirman que el jueves fuera el primer día de *Fiesta* de Panes sin Levadura, porque, contrariamente a lo que se ve en el *Almeida Versión Revisada y Actualizada*, la palabra "fiesta" no aparece en el texto griego de los pasajes de Mateo 26:17; Marcos 14:12; y Lucas 22:7. Sólo echa un vistazo a los mismos versos en *Almeida Versión Revisada y Corregida*. Lo que los sinópticos están insinuando es que había llegado el período del uso de alimentos no fermentados, que de hecho comenzó el 14 de Nisán, ya que los panes sin levadura que se sirven en la cena de Pascua obviamente tenían que prepararse antes de la puesta del sol. Lucas 22:1 destaca la estrecha relación entre la Pascua y las fiestas de los Panes sin Levadura. Debido a que están así entrelazados, Flavio Josephus a veces también se refiere a ambos como una sola fiesta: "Y esto sucedió en el momento en que se celebraba la Fiesta de los Panes sin Levadura, que llamamos Pascua [...]" (Flavio Josefo, *Antigüedades de los judíos* 14:2:1, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 367, nuestra traducción; ver también 17:9:3; y *guerras de los judíos*, 2:1:3). Por esta razón, Josefo puede atribuir a la Fiesta de los Panes sin Levadura una duración de ocho días: "[...] celebramos una fiesta de ocho días, que se llama la Fiesta de los Panes sin Levadura [...]" (Flavio Josefo, *Antigüedades de los judíos*, 2:15:1, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 74, traducción nuestra); y habla del 14 de Nisán como perteneciente a esa festividad: "[...] y en la Fiesta de los Panes sin Levadura, que ya había llegado, siendo el día catorce del mes de Jantico (Nisán) [...]" (Flavio Josefo, *guerras de los judíos* 5:3:1, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 701, nuestra traducción). En este sentido, el 14 de Nisán bien puede considerarse el primer día del período de los panes sin levadura.

Marcos es aún más enfático que Mateo, ya que asegura que el jueves era el mismo día en que se sacrificaría el cordero pascual: "Y el primer día de la fiesta de los Panes sin Levadura, **cuando se sacrificaba el cordero pascual**, Sus discípulos le dijeron: ¿Dónde quieres que hagamos el **preparativos** comer la Pascua? (Marcos 14:12). El texto es tan claro que requiere pocos comentarios. Moisés había prescrito: "Este mes os será el primero de los meses; será el **primer mes del año**. [...] Hacia **diez de esto mes**, cada uno tomará para sí un cordero, según la casa de sus padres, un cordero para cada familia [...] y lo guardaréis hasta el **catorceavo día de este mes**, y toda la asamblea de la congregación de Israel lo matará por la tarde. (Éx 12,2-6). El cordero pascual se sacrificaba en la tarde del 14 de Nisán; por lo tanto, fue en este día que los discípulos prepararon la última cena. Después de la puesta del sol se sentaron a comer (Mc 14,17). Esa misma noche, Jesús fue arrestado en el jardín de Getsemaní y llevado para ser juzgado y asesinado (Marcos 14:32, 43, 53; y 15:1, 15, 20, 25, 33, 37). Tal secuencia garantiza que la muerte de Jesús tuvo lugar el 15 de Nisán.

El Evangelio de Lucas también confirma esta idea: "Ha llegado el día de la Fiesta de los Panes sin Levadura, **cuando era importante celebrar la pascua**." (Lucas 22:7). La expresión genérica "celebrar la Pascua", que aparece en el *Almeida Versión Revisada y Actualizada*, es una traducción de la frase griega *quvesqai toV pavsca (jueesthai a pascha)* y literalmente significa "sacrificar la Pascua".² La palabra *pascha*, en ese caso, sería una alusión al mismo cordero pascual.³ Los discípulos prepararon la cena en el tiempo exacto que la Ley Mosaica reservaba para tal procedimiento, el día catorce del primer mes. La cena se celebraba después de la puesta del sol, lo que sitúa la crucifixión de Cristo el día quince del mismo mes (Lucas 22:14, 39, 47, 54, 66; y 23:1, 7, 11, 24). , 25, 33, 44 y 46).

También vale la pena mencionar el vigor con el que Lucas identifica el día en que se preparó la cena pascual. Según él, los discípulos hablaron con el Maestro sobre los preparativos el día "en que **importaba** celebrar Pascua". El verbo "importado" es una traducción de la palabra griega *ed[hola (Oye)*, tercera persona del singular del imperfecto de *deio* (~*Di*), que literalmente significa "debe ser", "es obligatorio por ley", "es imperativo".⁴ Esto revela que la preocupación

² *Diccionario Internacional de Teología del Nuevo Testamento*, Lothar Coenen; Colin Brown: organizadores (São Paulo, SP: Edições Nova Vida, 2000), 2194-2215.

³ *Ibid.*, 830-832 [ver específicamente p. 832].

⁴ *Ibid.*, 1380-1382.

de los discípulos en cuanto a la preparación de la cena pascual ese día estuvo motivada por lo estipulado en la Ley judía y no por ningún otro factor.

Hay quienes tratan de diluir la fuerza del testimonio de los sinópticos interpretando la frase "llegó el día de los panes sin levadura, cuando era necesario sacrificar la pascua" (*Almeida Versión Revisada y Corregida*) en el mismo sentido que "ha llegado la Navidad, cuando el pavo está asado". Como tal anuncio puede hacerse antes del 24 de diciembre, para expresar mera proximidad al día exacto en que se asa el pavo, se alega que, asimismo, el objeto de Lucas no era determinar que el cordero pascual debía ser sacrificado necesariamente . ese jueves, pero solo para informarles que habría que hacerlo para esos días.

Hay serios inconvenientes en esta forma de interpretar el texto. Primero, el ejemplo dado difiere de la situación descrita en el texto bíblico, porque carece de la palabra "día". **si en lugar de "ha llegado la Navidad", alguien es más específico y dice "ha llegado el día de Navidad, cuando se debe asar el pavo", no hay duda de que la referencia es al 24 de diciembre.** Además, en Lucas 22, además de aclarar que ese era el día del sacrificio del cordero, el texto nos informa que Jesús mandó a Pedro y a Juan que fueran y prepararan la Pascua "para que la comiéramos" (versículo 8). Al encontrar al hombre con un cántaro de agua, del que Jesús había hablado, los discípulos le preguntaron qué habitación sería en la que "comerían la Pascua" (versículo 11). Señalada la sala, los discípulos "preparan la Pascua" (v. 13), de modo que a la hora señalada por la Ley, es decir, después de la puesta del sol, Jesús y sus discípulos se reunían a la mesa para cenar (v. 14). Allí Jesús no dejó ninguna duda de que la comida que estaban comiendo era verdaderamente la "Pascua" (versículo 15).

La tipología de las Fiestas Judías

El testimonio sinóptico sobre la fecha judía de la muerte de Jesús se confirma mediante un análisis detallado de la tipología de las fiestas de Israel. Aunque estos festivales tenían la intención de recordar a los judíos eventos memorables de su pasado o aspectos importantes del ciclo agrícola anual, también tenían un final profético. El apóstol Pablo, por ejemplo, habla de Cristo como "nuestro Cordero Pascual" (1Co 5,7) y como "primicias de los que durmieron" (1Co 15,20), alusiones inequívocas a las fiestas de la Pascua y de los Panes sin Levadura en el primer caso, y la Fiesta de las Primicias en el segundo. Así, cada fiesta tenía un significado tipológico especial.

Lo que es más sorprendente es encontrar que los eventos tipificados por **estas festividades se cumplieron no sólo en cuanto a la manera de su celebración, sino también en cuanto al tiempo**. Se presentarán más detalles sobre el tema en el capítulo 9. Por ahora nos ocuparemos de los aspectos tipológicos que ayudan a determinar la fecha judía de la muerte del Salvador.

1) Analizando 1 Corintios 5:7 y 8

El pasaje de 1 Corintios 5:7 y 8 se cita a menudo en apoyo de la posición de que la muerte de Cristo fue el día 14 del primer mes. Los defensores de esta interpretación dibujan la ecuación simple: el cordero pascual tipificaba a Cristo; el sacrificio del cordero pascual tuvo lugar el 14 de Nisán; por lo tanto, Cristo fue crucificado un viernes 14 de Nisán. Sucede, sin embargo, que este supuesto silogismo profético no tiene en cuenta el contexto del pasaje paulino, ni algunos otros detalles de la tipología de las fiestas.

El texto bíblico relaciona el cordero pascual al menos con dos momentos distintos: 1) el sacrificio, en la tarde del día 14 (Ex 12,5 y 6); y 2) la cena, en la noche que comienza el 15 (Ex 12:7, 8). Esto demuestra que la figura del cordero pascual, en el citado texto paulino, no tiene por qué vincularse necesariamente a la tarde del 14; el paralelismo profético podría ser con la noche del 15. El contexto debe determinar el significado de la referencia:

“Echad fuera la levadura vieja, para que seáis masa nueva, como sin levadura. Porque también Cristo, nuestro Cordero Pascual, fue sacrificado. Por eso, **celebremos la fiesta** no con la vieja levadura, ni con la levadura de malicia y de malicia, sino **con los panes sin levadura de la sinceridad y la verdad.**” (1 Corintios 5:7, 8). Según Levítico 23:5 y 6, la Fiesta de los Panes sin Levadura no comenzaba hasta el día 15: **“en el primer mes, a los catorce del mes, en el crepúsculo de la tarde, es la pascua del señor. Y el día quince de este mes es la Fiesta de los Panes sin Levadura del Señor; siete días comerás panes sin levadura”**. Esto revela que Pablo no estaba pensando en Cristo como el Cordero Pascual en el contexto del día 14, cuando se realizaba el sacrificio, sino en el contexto del día 15, en la noche en que se comía el cordero, con panes sin levadura y hierbas amargas.

(1 Co 5, 7 y 8) revela claramente el momento en que Cristo asume la posición profética del Cordero pascual: “Porque yo recibí del Señor lo que también os he enseñado: que el Señor Jesús en la noche

el que fue entregado, tomó pan; y habiendo dado gracias, lo partió y dijo: **este es mi cuerpo**, que es dado por usted; haced esto en memoria mía. Asimismo, después de haber cenado, tomó también la copa, diciendo: **Esta copa es el nuevo pacto en mi sangre**; haced esto cada vez que lo bebáis, en memoria de Mí". La Pascua es para comer. No tendría sentido el mero sacrificio del cordero si no fuera servido en una comida, como símbolo del pacto de Dios con su pueblo. Jesús es el Cordero Pascual mientras ofrece Su carne y sangre a Sus discípulos. Así, la ecuación que debe entenderse del texto en cuestión no es la de "muerte de Cristo (viernes) = sacrificio del Cordero (tarde del 14 de Nisán)" sino la de "Cristo instituyendo la Santa Cena (noche del jueves, por cómputo civil) = Cena Pascual (tarde del 15 de Nisán)".

Para el apóstol Pablo, mientras Cristo moría en la Cruz del Calvario, su posición no era la del Cordero, sino la del Maldito: "Cristo nos redimió de la maldición de la ley, **haciéndose maldición en nuestro lugar** (porque esta escrito: **maldito sea** cualquiera que cuelgue de un árbol)". (Gálatas 3:13).

Además, si la muerte de Cristo tuvo que ocurrir en la tarde del día 14 por la sencilla razón de que Él era el antitípico Cordero pascual, ¿por qué no habría de tener lugar también, por ejemplo, en el Día de la Expiación (el décimo día del séptimo mes)? ¿No era el "macho cabrío para el Señor" también un símbolo de Cristo? ¿Y por qué la muerte de Jesús estaría ligada únicamente al sacrificio de la tarde? ¿No existía también el sacrificio de la mañana? Estas consideraciones revelan la ausencia de una relación tipológica entre el día del sacrificio del cordero pascual (14 de Nisán) y el día de la muerte de Jesús.

Por otro lado, el 15 de Nisán encaja perfectamente con el cuadro tipológico presentado por las Escrituras. Fue en esta fecha que terminó la esclavitud en Egipto: "**salido** por lo tanto de Ramsés **el día quince del primer mes; el día despues de pascual** los hijos de Israel salieron valientemente a la vista de todos los egipcios." (Números 33:3). Esta fecha puede ser considerada como el DÍA DE LA LIBERACIÓN. ¿Hubo otra ocasión más apropiada para la muerte del Salvador? ¿No trajo Cristo la liberación de la esclavitud del pecado al entregar Su vida en la Cruz del Calvario? Sí, y por lo tanto, "digno es el Cordero que fue inmolado de recibir el poder, las riquezas, la sabiduría, la fuerza, el honor, la gloria y la alabanza". "Al que nos ama, y, **por su sangre, nos libró de nuestros pecados...**a Él sea la gloria y el dominio por los siglos de los siglos. ¡Amén!" (Apocalipsis 5:12; y 1:5, 6).

2) Herir al primogénito de Dios

El paralelismo profético entre la experiencia de Cristo en Getsemaní y la muerte del primogénito en Egipto proporciona otra fuerte evidencia a favor del 15 de Nisán como fecha de la crucifixión. Después de celebrar la Pascua con los discípulos (Mt 26,30; y Mc 14,26), Jesús hizo la advertencia: “**Esta noche**, todos se ofenderán conmigo; porque está escrito: **Heriré al pastor, y las ovejas del rebaño serán dispersadas.**”(Mt 26,31). El anuncio de Cristo se basó en la profecía de Zacarías 13:7: “Despierta, oh espada, contra mi pastor, y contra el varón que es mi compañero, dice Jehová de los ejércitos;**lastimar al pastor**, y las ovejas se dispersarán; pero extenderé mi mano a los pequeños.” En Zacarías 12:10, el *Pastor que está herido* aparece bajo la figura de *Primogénito que es traspasado*: “Y sobre la casa de David, y sobre los moradores de Jerusalén, derramaré espíritu de gracia y de oración; mirará al Uno **quien atravesó**; harán duelo por él como se llora por un **unigénito** y llorarán por Él como se llora amargamente por **Primogénito.**” Por tanto, “herir al Pastor” equivale a herir al Primogénito de Dios.

“Sucedió que a la medianoche, **Jehová hirió a todo primogénito en la tierra de Egipto**, desde el primogénito de Faraón que se sentaba en su trono, hasta el primogénito del cautivo que estaba en la colmena, y todo primogénito de las bestias.” (Éx 12,29). La profecía de Zacarías 13:7 toma este evento como un tipo de la experiencia que Cristo tendría que pasar: en la posición del Primogénito de Dios (Heb 1:6), Jesús sería herido en lugar del primogénito de este mundo. Por eso el profeta Isaías habla de Él como el “herido de Dios” (Is 53,4).

Para una mejor comprensión, sería importante prestar atención a la secuencia indicada por el profeta: “Hiere al pastor, y las ovejas se dispersarán”. Primero, el Pastor sería herido; entonces las ovejas se dispersarían. Esto no se puede aplicar al momento de la Cruz, cuando los discípulos ya estaban dispersos y turbados, y Pedro ya había negado a su Maestro. De hecho, Jesús fue herido en el jardín de Getsemaní, cuando los pecados de toda la humanidad fueron misteriosamente puestos sobre Él, obstruyendo por completo Su conexión con Dios. Tal fue la angustia mental que soportó el Salvador que “su sudor se hizo como gotas de sangre que caían sobre el

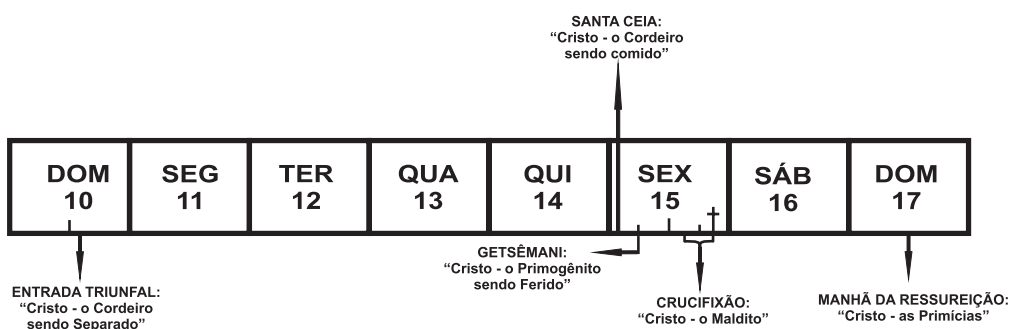
⁵En Romanos 8:29; Colosenses 1:15 y 18; y Apocalipsis 1:5, Jesús es llamado el "Primogénito". Así como la sangre del cordero pascual salvó de la muerte a los primogénitos de Israel (Hb 11, 28), así la sangre de Cristo puede librar de la muerte a los fieles de Dios, que, en comparación, son considerados “la iglesia de los primogénitos”. inscrito en los cielos” (Hebreos 12:23).

tierra" (Lucas 22:44). Poco después, esa misma noche, Jesús fue encarcelado. Fue, "entonces", que "todos los discípulos, dejándole, huyeron". (Mt 26,56).

Este paralelismo es muy importante, pues si la muerte del primogénito ocurrió la noche en que los israelitas celebraban la Pascua –la noche del 15 de Nisán–, la misteriosa experiencia de Cristo en Getsemaní también tendría que ocurrir en el mismo día y mes, lo cual constituye un valioso argumento para la cronología de los sinópticos.

3) La Entrada Triunfal

La tradición cristiana enseña que la entrada triunfal de Jesús en Jerusalén tuvo lugar el primer día de la semana. Un análisis cuidadoso de los textos del Nuevo Testamento sobre los acontecimientos de la última semana de la vida del Salvador confirma esta posición. Si, como estamos proponiendo, Jesús fue crucificado un viernes = 15 de Nisán, la entrada triunfal de Jesús adquiere un profundo significado antitípico, pues en ese caso ese domingo habría sido el día diez del primer mes.



De acuerdo con la Ley Mosaica, "el día diez de este mes, cada uno" debe tomar

Los pasajes de Mateo 27:45, 46, 57, 62; y 28:1; Marcos 15:33, 34, 42; y 16:1, 2 y 9; y Lucas 23:44 y 54-56; y 24:1 coloca claramente la crucifixión en viernes, el "día de preparación" (Ex 16:5, 22, 23, 29). El encadenamiento de los siguientes pasajes demostrará que la entrada triunfal en realidad tuvo lugar el primer día de la semana: **[6to día de la semana]** Mateo 27:1, 2 ("cuando raya el día"); 26:31, 34 ("tarde") y 20 ("llegada por la tarde"); Marcos 15:1 ("a primera hora de la mañana"); 14:30 ("tarde") y 17 ("hacia el atardecer"); Lucas 22:66 ("tan pronto como amaneció") y 14 ("había llegado la hora"); y Juan 18:28 ("temprano en la mañana"); y 13:30 ("noche"); **[5to día de la semana]** Mateo 26:17-19 ("en el primer día de los panes sin levadura" y "preparaciones"); Marcos 14:12-16 ("en el primer día de los panes sin levadura" y "preparaciones"); y Lucas 22:7-13 ("día de los panes sin levadura" y "preparaciones"); **[4to día de la semana]** Mateo 26:2 ("en dos días se celebrará la Pascua"); y 24:3 ("en el Monte de los Olivos"); Marcos 14:1 ("dos días después era la Pascua"); y 13:3 ("en el Monte de los Olivos"); Lucas 21:37 (pasaje relevante, ya que sitúa el sermón profético de Cristo en la parte oscura del día, por lo tanto ya en las horas del miércoles bíblico); **[3er día de la semana]** Marcos 13:1, 2 ("Al salir del Templo"); 12:27 ("regresó a Jerusalén" y "Pasó por el Templo") y 20 ("por la mañana"); **[segundo día de la semana]** Mateo 21:18, 19 ("temprano en la mañana"); y Marcos 11:12 ("en la mañana") y 19 ("en la tarde"); **[1er día de la semana]** Mateo 21:17 ("Dejó la ciudad para Betania, donde pasó la noche"); y Marcos 11:11 ("cuando hubo entrado en Jerusalén en el templo, habiendo visto todo, como era tarde, salió para Betania").

“para sí un cordero, según la casa de los padres, un cordero para cada familia”, que debía guardarse hasta el día 14, cuando sería entonces sacrificado. Ver Éxodo 12:2-6. El simbolismo es perfecto. En otras ocasiones Jesús se había negado a hacer ninguna aparición pública en Jerusalén; cuando fue allí, se mantuvo escondido. Siempre decía que aún no había llegado su hora. Véase, por ejemplo, Juan 7:3-10. Sin embargo, “sucedió **que cuando se completan los días** en que iba a ser enviado al cielo, manifestado en su semblante, **la intrépida resolución de ir a Jerusalén**” (Lucas 9:51). En esta ocasión, Jesús permitió que sus discípulos lo aclamaran como el Enviado de Dios, lo que resultó en vigorosas demostraciones de triunfo a las puertas de Jerusalén. Fue a través de este evento que Él se apartó como oblación, identificándose como el verdadero sacrificio de la Fiesta que, dentro de algunos días, se cumpliría.

Fijar la muerte de Cristo en el 14 del primer mes haría que ese domingo, el 9 de Nisán, no tuviera relevancia en el calendario ceremonial, trastornando así toda simbología.

DOM 9	SEG 10	TER 11	QUA 12	QUI 13	SEX 14 + + +
----------	-----------	-----------	-----------	-----------	--------------------------

Mala traducción en *El Deseado de Todas las Naciones*

En *El Deseado de Todas las Gentes*, hay una preciosa declaración que define claramente la fecha judía de la muerte de Cristo, pero lamentablemente el texto fue traducido al portugués de manera inadecuada:

“En el aposento alto de una casa en Jerusalén, Cristo estaba a la mesa con los discípulos. Se habían reunido para celebrar la Pascua. El Salvador deseaba celebrar esta fiesta a solas con los doce. Él sabía que Su hora había llegado; Él mismo era el Cordero pascual, **y el día que se celebraba la Pascua, tenía que ser sacrificado.**” (énfasis nuestro)⁷

El “día en que se celebraba la Pascua” podía ser el 14, cuando se sacrificaba el cordero, o el 15, cuando se celebraba la cena pascual, lo que hace que la afirmación no sea muy esclarecedora.

La traducción al portugués le quitó la especificidad al texto, cuya

⁷Elena de White, *El Deseado de Todas las Gentes*, 642.

la parte en negrita se lee así en inglés: **“el día en que se comía la pascua debía ser sacrificado”**.⁸ Traducido literalmente: **“en el día en que la Pascua era COMIDA ÉL debía ser sacrificado.”** Esto sin duda se refiere al 15 de Nisán, cuando, después de la puesta del sol, el cordero, ya sacrificado y debidamente asado, se comía con panes sin levadura y hierbas amargas. Por tanto, Cristo murió el 15 de Nisán, lo que concuerda perfectamente con los Sinópticos.

“No vine a revocar, vine a cumplir”

Dada la claridad del testimonio de los sinópticos, los defensores del 14 de Nisán deben forjar una explicación para la cena de Pascua celebrada por Jesús y sus discípulos el jueves por la noche. En este sentido, alegan que Cristo anticipó la celebración de la Pascua, como ya anticipó su muerte en la tarde del día siguiente, cuando, según los mismos teólogos, los judíos aún estarían sacrificando el cordero pascual. Así, mientras los judíos celebraban su Pascua el viernes por la noche (las primeras horas del sábado, según el cómputo bíblico), Cristo y los apóstoles la habrían celebrado unas 24 horas antes, en la noche del 13 al 14 de Nisán.⁹

Esto, sin embargo, de ninguna manera puede ser el caso, porque Cristo mismo dijo: “No penséis que he venido para abolir la Ley o los Profetas; no vine a revocar, **vine a cumplir**. Porque de cierto os digo que hasta que pasen el cielo y la tierra, ni una jota ni una tilde pasará de la ley, hasta que todo se haya cumplido”. (Mt 5, 17 y 18). Si hubiera anticipado la celebración de la Pascua, la sumisión de Jesús a la Ley no podría considerarse perfecta en todos los sentidos.

Además, la Biblia testifica que “todo varón que se deja circuncidar, está obligado a guardar **todos** la ley” (Gálatas 5:3). Jesús fue circuncidado (Lucas 2:21); por lo tanto, estaba ligado a la Ley, tanto moral como ceremonial.

⁸En el aposento alto de una morada en Jerusalén, Cristo estaba sentado a la mesa con sus discípulos. Se habían reunido para celebrar la Pascua. El Salvador deseaba celebrar esta fiesta a solas con los doce. Sabía que Su hora había llegado; Él mismo era el verdadero cordero pascual, y el día en que se comía la Pascua debía ser sacrificado”. Elena de White, *El Deseado de Todas las Gentes*, 642, disponible en: <www.whiteestate.org>, consultado el: 01 de marzo. 2007.

⁹Algunos teólogos incluso argumentan que esa comida del jueves por la noche no habría sido una comida de Pascua adecuada, desde un punto de vista legal, sino solo una confraternización. En esta posición, el *El comentario bíblico del expositor* afirma: “Hay muchos indicios de que los sinópticos entendieron que la Última Cena era una comida de Pascua [...] Por lo tanto, los intentos de convertir la Cena en otra cosa: un kidush (comida de oración), aunque esto se desconocía hasta siglos después, o una Habburah (comida de compañerismo) que se come justo antes de Pesaj, no son convincentes”. (Frank E. Gaebelin, ed., *El comentario bíblico del expositor* [Grand Rapids, MI: Zondervan Publishing House, 1984], 529).

nial Pablo declara que Él “nació bajo la ley” (Gálatas 4:4). Toda su vida cumplió con todas las demandas de la Ley (Juan 8:46; 15:10; y Hebreos 4:15). Por lo tanto, no estaba en libertad de anticipar la conmemoración de cualquier festival prescrito por la Legislación Mosaica. Y que no lo hizo, se desprende claramente de Su propio testimonio, cuando declaró a Sus discípulos: “Anhelosamente he deseado comer con vosotros. **esta pascua, antes de mi sufrimiento.**” (Lucas 22:15). Este pasaje coloca la cena de Pascua antes del sufrimiento del Salvador. Un viernes, el 14 de Nisan, no armoniza con esta información.

El Evangelio de Juan y el 14 de Nisán

Aparentemente, el Evangelio de Juan difiere de los Sinópticos con respecto a la cronología de los eventos finales en la vida de Jesús, dejando la impresión de que la crucifixión en realidad tuvo lugar el 14 de Nisán. Según su relato, Jesús fue conducido, el viernes por la mañana, de la casa de Caifás al pretorio; pero los judíos no entrarían en el edificio romano “para no contaminarse, sino que pudieran comer la Pascua” (Juan 18:28). Esta precaución de los judíos a menudo se cita como evidencia de que la celebración oficial de la Pascua no habría tenido lugar hasta después de la puesta del sol del viernes, lo que contrasta con el relato de los sínodos, que colocan la cena de Pascua el jueves por la noche. . Además, Juan llama al viernes de la semana de la crucifixión la “preparación pascual” (Juan 19:14). Como los preparativos para la celebración de la Pascua se llevaban a cabo el día 14, algunos insisten en que tal declaración hace que el viernes sea el día del sacrificio del cordero. Finalmente, el día en que Jesús yacía en la tumba se llama “el gran día de reposo” (Juan 19:31), lo que, para muchos comentaristas, se explica por el hecho de que, en el año de la muerte de Jesús, el 15 de Nisan (sábado ceremonial) habría coincidido con el sábado semanal. La combinación de dos sábados de diferente naturaleza habría hecho aquella ocasión especialmente solemne.

En un intento de explicar tal divergencia entre Juan y los sinópticos, hay quienes afirman que los grupos judíos del primer siglo diferían entre sí en términos de la definición del comienzo del mes, pero no hay evidencia al respecto. .

Por supuesto, los manuscritos Las iglesias del Mar Muerto siempre colocan la Pascua en un miércoles, pero esta era una práctica peculiar de los esenios en sus comunidades aisladas. Los judíos en general seguían la dirección del Sanedrín, que se encargaba de fijar el comienzo de cada mes. En

Mateo 26:2, Jesús declara: “**sabes** que dentro de dos días se celebrará la Pascua [...]”. Ahora, Él solo pudo hacer tal declaración porque el comienzo del mes ya era claramente conocido, habiendo sido determinado en la luna nueva anterior, sin que hubiera duda acerca de la fecha correcta de la Pascua que se acercaba.¹⁰

De hecho, la contradicción entre la cronología de los Sinópticos y la del Evangelio de Juan es sólo aparente y puede resolverse con una lectura más atenta del texto joánico.

Aunque se dice que los judíos no querían entrar “al pretorio para no contaminarse, sino para poder comer la Pascua”, el texto no aclara el día exacto en que se sacrificaba el cordero pascual. Además, esta declaración no necesariamente debe interpretarse como una indicación de que la cena de la Pascua aún no se había celebrado, ya que todo el período de los Panes sin Levadura ya se conocía comúnmente como la Fiesta de la "Pascua".¹¹ Un ejemplo de este uso se puede ver en el Evangelio de Lucas: “Estuve cerca de **Fiesta de los Panes sin Levadura, llamada Pascua.**” (Lucas 22:1). Es posible que los líderes judíos no se preocuparan por la celebración de la cena de Pascua, sino por otras comidas ceremoniales que se celebraban durante el período festivo.¹² En el *Mishná* (recopilación de leyes orales vigentes en el judaísmo), encontramos una aclaración relevante:

¹⁰No hay evidencia de que Jesús siguiera un calendario sectario; y ciertamente no se ofrecían sacrificios en el templo en ningún otro día que no fuera el día 'oficial' (calendario lunar).” Frank E. Gaebelain, ed., *El comentario bíblico del expositor*, 529, nuestra traducción.

¹¹Ezequiel 45:21 se refiere a la "Pascua, una fiesta de siete días", lo que muestra que la palabra "Pascua" puede usarse en más de un sentido: [1] en el sentido de la solemnidad del sacrificio del cordero pascual en la tarde del día 14 del primer mes (Lev 23:5; Nm 9:5; 2Cr 35:1 y Esdras 6:19); [2] en el sentido del mismo cordero pascual (Lucas 22:7 - lit., "inmolando la Pascua"); [3] en el sentido de la cena celebrada en la madrugada del día 15 (Lc 22,15); y [4] en el sentido de todo el período festivo que comienza el 14 y se extiende hasta el 21 (Lucas 22:1; y Hechos 12:3, 4).

¹²John Gill sugiere fuertemente que la Pascua mencionada en Juan 18:28 no se refiere a la Cena de la Pascua, sino a comidas ceremoniales especiales (la *Hagigah*) en la que participaban los sacerdotes durante la Fiesta de los Panes sin Levadura. Deuteronomio 16:2 habla de la "ofrenda de la Pascua" como consistente en "rebaño y manada". Sabemos que el cordero ("rebaño") se servía en la cena de Pascua, pero no el "buey" (ganado). Los "toros" pascuales no se sacrificaban hasta la mañana del día 15 (Nm 28:17, 18, 19, 23); por lo tanto, se considera que la "ofrenda de la Pascua" de Deuteronomio 16:2 se refiere a la solemnidad de la mañana del día 15 y no a la cena después de la puesta del sol del día 14. En 2 Crónicas 35:7-9 dice que los corderos, las cabras y los bueyes eran dado a "los sacerdotes para los sacrificios de la Pascua". Evidentemente, las "cabras" y los "bueyes" sólo se sacrificaban en la mañana del día 15, ya que no formaban parte del ritual de la fiesta del día 14". En todos estos textos, *Hagigah* (mañana de Pascua del día 15) y no en *Pesaj* (Tarde de Semana Santa del día 14). Así, podemos entender que los líderes judíos no querían entrar al palacio de gobierno para no contaminarse y poder comer las "ofrendas pascuales" que se sacrificaban en la mañana del día 15 (Núm. 28:23).

"9:5 A. ¿Cuál es la diferencia entre la Pascua en Egipto y la Pascua de generaciones sucesivas?

"B. En cuanto a la Pascua en Egipto - (1) [los corderos] la designación ocurrió el diez de Nisán. (2) Se requería rociar la sangre del cordero con una ramita de hisopo en el dintel de la puerta y en los dos postes. **Y (3) se comió apresuradamente en una sola noche.**

"C. Pero la Pascua observada por las generaciones subsiguientes era aplicable [a la levadura] durante los siete días y no solo por una noche." (traducción y énfasis nuestro)¹³

Otra posibilidad sería que los líderes judíos no hubieran celebrado la cena de Pascua en el momento determinado por la Ley -que, en este caso, habría sido el jueves por la noche- ya que estaban enfrascados en la caza de Jesús. Por lo tanto, lo habrían dejado para celebrarlo un día después, en la noche del 15 al 16 de Nisán.¹⁴ O tal vez esperaban comerlo antes del amanecer, porque llegaron al palacio de Pilatos muy temprano en la mañana.¹⁵ Cualquiera que sea la razón que determinó la

¹³ *Tratado de Pesahim* 9:5, en Jacob Neusner, ed., *La Mishná—Una nueva traducción* (New Haven and London: Yale University Press, 1988), 247. El contenido también está disponible en: <<http://www.sacred-texts.com/jud/t03/psc13.htm>>, consultado el: 01 de marzo. 2007.

¹⁴ Los líderes judíos no tenían verdadero respeto por la Ley, ni siquiera con respecto a las prescripciones ceremoniales. Su celo dependía de la conveniencia, no de los principios. Eran escrupulosos sólo cuando les interesaba. Un ejemplo de esto se puede encontrar en la propia actitud de Caifás en el juicio de Jesús, cuando rasgó sus vestiduras en flagrante desprecio por la instrucción divina (Mt 26,65; y Mc 14,63). "El sumo sacerdote no debía rasgar sus vestiduras. Por la ley levítica esto estaba prohibido bajo pena de muerte. Bajo ninguna circunstancia, en ninguna ocasión, el sacerdote debía rasgar las vestiduras. Era costumbre entre los judíos rasgarse las vestiduras por la muerte de los amigos, pero los sacerdotes no debían observar esta costumbre. Por Cristo se le dio un mandato expreso a Moisés acerca de esto. Lev. 10:6". (Ellen G. White, *El Deseado de Todas las Gentes*, 708). No sorprende que Jesús declarara: "Haced y guardad todo lo que os digan, pero no los imitéis en sus obras; porque dicen y no. Atan cargas pesadas y difíciles de llevar y las ponen sobre los hombros de los hombres; sin embargo, ni siquiera quieren moverlos con el dedo". (Mt 23, 3, 4).

¹⁵ La frase "era temprano en la mañana" (Gr.: *mmn dev prwi* - *en de pro*) no quiere decir que ya amaneciera. La palabra *prwi* se refiere a "la cuarta vigilia de la noche, desde las 3 de la mañana hasta las 6 aproximadamente" (*Léxico griego de Strong*; código 4404). Por lo tanto, el amanecer estaba terminando y la mañana estaba por comenzar. Elena G. de White informa: "Cuando el Salvador fue llevado ante los tribunales, Pilato no lo miró con buenos ojos. El gobernador romano había sido convocado apresuradamente de su cámara y decidió hacer el trabajo lo más rápido posible. Estaba preparado para tratar al Prisionero con el rigor del magistrado. Asumiendo la expresión más severa, se volvió para ver a qué clase de hombre tenía que interrogar, por quien había sido despertado tan temprano de su sueño. Sabía que sería alguien a quien las autoridades judías estaban ansiosas por ver juzgado y castigado lo antes posible". (Ellen G. White, *El Deseado de Todas las Gentes*, 723). "Este punto de vista es objetable si Éxodo 12:8-10 prohíbe retrasar la cena de Pascua más allá de la medianoche (M. *Peshahim* 10:9; METRO *Zebahim* 5:8), debe interpretarse estrictamente. Pero estas tradiciones pueden llegar tarde; y *Mekiltá* sobre Éxodo dice que algunos rabinos interpretaron Éxodo 12:8-10 como satisfecho si la Pascua se comía hasta el amanecer". (Frank E. Gaebelain, ed., *El comentario bíblico del expositor*, 531, nuestra traducción).

de Juan, el pasaje bajo consideración es insuficiente para destruir la sólida cronología esbozada en Mateo, Marcos y Lucas.

Lo mismo es cierto de Juan 19:14, que llama el Viernes de Crucifixión "la preparación para la Pascua". La palabra "preparación" es una traducción de *paraskeuhv* (*paraskeuē*), que en griego bíblico es una palabra comúnmente utilizada para designar el viernes como el día de preparación del sábado.^{dieciséis} La base de esta expresión se encuentra en Éxodo 16:22-30.

^{dieciséis}A veces, también, el Modern Greek Lexicon puede iluminar el vocabulario del Nuevo Testamento. Por ejemplo, la palabra PARASKEUE (Juan 19:14, 31, 42) es la palabra griega moderna para 'viernes'. Este hecho apoya la interpretación de que la expresión preparación (PA-RASKEUE) de la Pascua significa 'viernes de la semana de Pascua' en lugar de 'el día anterior a la Pascua'. David A. Black, *Lingüística para estudiantes del griego del Nuevo Testamento* (Grand Rapids, MI: Baker Book House, 1988), 155, nuestra traducción.

"[...] el punto de vista del jueves se ve obligado a hacer la expresión 'el día de la preparación' *paraskeuhv* se refieren a los preparativos para la Pascua en lugar de su uso normal refiriéndose al viernes, el día de preparación para el sábado [...]"

"Pero esto es inaceptable por tres motivos: (1) necesita el significado antinatural de *paraskeuhv*. Tanto la Escritura (Mt 27,62; Mc 15,42; Lc 23,54; y Juan 19,14, 31, 42) como Josefo indican que el día de preparación es el día anterior a los sábados semanales, es decir, el viernes de feria. Incluso Westcott, que mantiene una crucifixión el jueves, admite que el uso normal de la frase se refiere al viernes. (2) Marcos 15:42 señala exclusivamente que el 'día de preparación' es el viernes, cuando dice: 'y cuando llegó la tarde, porque era el día de preparación, es decir, el día antes del sábado'. En la lectura de Marcos se ve que él está hablando del día de reposo semanal regular, y así el *paraskeuhv* se refiere al viernes. (3) La declaración 'el día de preparación para la Pascua' en Juan 19:14 parece tener una referencia al viernes en la semana de la Pascua en lugar del día antes del sábado. La razón de esto es que no hay evidencia de que el día de preparación para la Pascua sea el día anterior a la Pascua; mientras haya pruebas de *paraskeuhv* como siendo viernes. Esto también se refuerza en el contexto inmediato donde se afirma específicamente que los cuerpos debían ser bajados de la cruz el día de la preparación para que no permanecieran en la cruz el sábado, y pusieron a Jesús en la tumba el 'día judío de preparación' (Juan 19). :31 y 42). Ciertamente, en estos dos versos, *paraskeuhv* es viernes, y el sábado se refiere al sábado semanal". Harold W. Hoehner, *Aspectos Cronológicos de la Vida de Cristo* (Grand Rapids, MI: Zondervan Publishing House, 1977), 70 y 71, nuestra traducción.

"Simplemente he admitido *paraskeuhv* soy pascua como el viernes de semana santa. La evidencia a considerar *paraskeuhv* en los Evangelios como un término técnico para el viernes se ha mantenido a menudo." Alfred Edersheim, *La vida y los tiempos de Jesús el Mesías*, New American Edition (Grand Rapids, MI: William B. Eerdmans Publishing Co., 1965), 5:581, nuestra traducción. El contenido también está disponible en: < <http://www.ccel.org/ccel/edersheim/lifetimes.x.xiv.html> >, consultado el: 01 mar. 2007.

"Existe una fuerte evidencia que sugiere que *paraskeuē* ("[Día] de preparación") ya se había convertido en un nombre técnico para el viernes, ya que el viernes era normalmente el día en el que uno se preparaba para Shabbath (sábado); y no tenemos evidencia de que el término se usara en la época de los evangelistas para referirse a la víspera de cualquier día de fiesta que no sea el sábado (cf. CC Torrey, "La fecha de la crucifixión según el cuarto evangelio", JBL 50 [1931]: 241). En este contexto, entonces, *soy rudos* significa 'de la semana de Pascua' o 'de la festividad de Pascua.'" Frank E. Gaebel, ed., *El comentario bíblico del expositor*, 531, nuestra traducción.

"A la luz de las consideraciones anteriores, la expresión 'el día de preparación para la Pascua' (Juan 19:14) simplemente significa, como muchos eruditos reconocen, 'el viernes de la semana de la Pascua'. Samuel Bacchiocchi, *El Tiempo de la Crucifixión y la Resurrección* (Berrien Springs, MI: Biblical Perspectives, 1985), 43, nuestra traducción.

Por lo tanto, cuando Juan habla del día de la muerte de Jesús como el "parasceve de la pascua", su intención era simplemente representar ese día como un viernes dentro de la semana de los Panes sin Levadura y no como el 14 de Nisán.

Queda por analizar el significado de la expresión "Gran Sábado" (griego: *megaly hē hēmera ekeinou tou sabbatou*; traducción: gran día de aquel sábado). Decir que ese sábado fue llamado "grande" debido a la combinación de un sábado semanal y un sábado ceremonial (en este caso, el 15 de Nisán) es extraer del texto más de lo que puede ofrecer. La expresión aparece una sola vez en toda la Biblia, lo que impide verificar su verdadero significado; y dar por sentada una posición sin considerar otras posibilidades de interpretación es cometer arbitrariedad exegética. Podría darse el caso, por ejemplo, de que el sábado se llame "grande" porque cae dentro de la semana de la Fiesta de los Panes sin Levadura, sin que, sin embargo, sea una combinación de un sábado semanal y un sábado ceremonial. Esta, por cierto, es la sugerencia más plausible. Otra interpretación posible sería la de un sábado ceremonial (viernes = 15 de Nisán) seguido de un sábado semanal, lo que haría que el período de descanso se extendiera por 48 horas. En la etapa actual, no hay forma de determinar el verdadero significado de la expresión joánica.

Los partidarios del 14 de Nisán argumentan además que un detalle en el relato de la Última Cena de Juan da fe de que no fue el 15. Cuando Judas salió del aposento alto, algunos de los discípulos pensaron que Jesús le había pedido que comprara algo para la fiesta (Juan 13:27-29). Pero, ¿cómo podría ser esto así si el 15 de Nisán era una fiesta ceremonial, en la que no se autorizaban las transacciones comerciales (Am 8, 4-6)? Sobre ese punto, el *El comentario bíblico del expositor* hace estas oportunas consideraciones:

"Según los cálculos judíos, el gran día de la fiesta (15 de Nisán) había comenzado ese jueves por la tarde; pero las compras seguían siendo posibles, aunque inconvenientes. Además, uno podía comprar artículos de primera necesidad incluso en sábado, si caía antes de Semana Santa, siempre que se hiciera dejando algo en fideicomiso en lugar de pagar en efectivo". (nuestra traducción)¹⁷

¹⁷Frank E. Gaebelin, ed., *El comentario bíblico del expositor*, 530. El comentario se refiere a la instrucción contenida en el *Tratado del sábado* 23:1, que dice: "Así también en Jerusalén era costumbre que, si la víspera de la Pascua caía en sábado, un hombre podía dejar su túnica superior con el vendedor, tomar su cordero pascual y pagar su factura. después de las vacaciones." Disponible en: <<http://www.sacred-texts.com/jud/t01/t0135.htm>>, consultado el: 01 de marzo. 2007, nuestra traducción.

Pero tal vez uno todavía se pregunte por qué los discípulos pensarían que Judas habría salido a comprar algo para la fiesta si acababan de tener la cena de Pascua. O *El comentario bíblico del expositor* responde satisfactoriamente: "Pero también se podría preguntar: si la fiesta aún estuviera veinticuatro horas por delante, ¿alguien pensaría que habría prisa por comprar cosas?". (nuestra traducción)¹⁸ De hecho, si la cena oficial de la Pascua aún no había tenido lugar la noche siguiente, los discípulos no pensarían que Judas se habría apresurado a comprar algo para su celebración, porque muy bien podría haberlo hecho a primera hora de la mañana.

En vista de lo anterior, sería un despropósito sustituir la claridad y vigor de la cronología sinóptica por las expresiones inciertas y enrarecidas extraídas del Evangelio de Juan. Como se demostró, es posible interpretar las declaraciones de Juan en más de un sentido, lo que no se admite en Mateo, Marcos y Lucas.

Por otro lado, hay información en Juan que claramente refuerza la conclusión de que el jueves de la semana de la crucifixión fue el 14 de Nisán y el viernes 15. Está en Juan 12:1 y 2:

"Seis días antes de la Pascua, Jesús fue a Betania, donde estaba Lázaro, a quien había resucitado de entre los muertos. Así que allí le dieron un **cena;** Marta servía, siendo Lázaro uno de los que estaban a la mesa con él."

Si hubo un intervalo de seis días entre la llegada de Jesús a Betania y la Pascua, entonces Su llegada debe haber tenido lugar el viernes, lo que colocaría el día de la Pascua (14 de Nisán) el jueves de la semana siguiente. Sin embargo, si fijamos el 14 de Nisán al viernes de la crucifixión, el día de la llegada de Jesús habría sido el sábado anterior. Pero sería muy poco probable que Jesús viajara durante las horas santas del sábado (Éx 16,29; Mt 24,20 y Hch 1,12).¹⁹

De hecho, Elena G. de White afirma que el sábado descansaría en Betania:

¹⁸ Frank E. Gaebelin, ed., *Comentario Bíblico del Expositor*, 530.

¹⁹ *Comentario Bíblico Adventista del Séptimo Día* (5:1020) sugiere una cuenta inclusiva para estos seis días, comenzando el sábado por la noche (la ocasión de la cena descrita en Juan 12:2), es decir, en la parte oscura del domingo bíblico, hasta el viernes siguiente, pero esta interpretación ciertamente no puede ser correcta, porque la información cronológica en Juan 12:1 es sobre la llegada de Jesús y no sobre la cena.

“El Salvador había llegado a Betania solo seis días antes de la Pascua y, como de costumbre, había buscado descanso en la casa de Lázaro. Las multitudes de viajeros que se dirigían a la ciudad difundieron la noticia de que iba camino de Jerusalén, y **descansaría el sábado en Betania.**” (énfasis nuestro)²⁰

El conflicto de los siglos y el 14 de nisán

Al analizar la tipología de las fiestas judías en *El conflicto de los siglos*, Elena G. de White hace una construcción cronológica que, en cierto modo, ha alimentado el debate en torno a la fecha judía de la muerte de Cristo:

"el día catorce del primer mes judío, en el mismo día y mes en que, durante quince largos siglos, había sido inmolado el cordero pascual, **Cristo, habiendo comido la Pascua con los discípulos, instituyó la solemnidad que había de conmemorar su propia muerte.** como el 'Cordero de Dios que quita el pecado del mundo'. **esa misma noche** Fue tomado por manos malvadas, **para ser crucificado y muerto.**" (énfasis nuestro)²¹

La mención de Ellen G. White del día catorce del primer mes en el contexto del cumplimiento antitípico de la Fiesta de la Pascua ha llevado a muchos expositores adventistas a fechar la crucifixión en el 14 de Nisán. Lo que estos mismos expositores no se dan cuenta es que tal conclusión hace que Ellen G. White esté en desacuerdo no solo con el conjunto de citas bíblicas sobre el tema, sino, lo que es peor, con sus propios escritos, porque, como se dijo antes, en el original en inglés de *El Deseado de Todas las Gentes*, en la pág. 642, coloca la muerte de Cristo en el día en que se comió la Pascua, por lo tanto, el 15 de Nisán.

El significado correcto de esta cita de *El conflicto de los siglos* parece al de Levítico 23:32: “Reposo solemne será para vosotros; entonces afligiréis vuestras almas; **a las nueve del mes**, de tarde en tarde celebrarás tu día de reposo”. Es evidente que el Día de la Expiación era el 10 y no el 9 del séptimo mes (Levítico 25:9). Sin embargo, Levítico 23:32 busca hacer explícitos los límites del Día de la Expiación, por lo que menciona el 9 y luego se enfoca en la “tarde”, o puesta del sol. Por lo tanto, el Día de la Expiación comienza con la última puesta del sol del día 9 y se extiende hasta la puesta del sol.

²⁰Elena de White, *El Deseado de Todas las Naciones*, 557.

²¹Identificación., *El conflicto de los siglos*, 399.

la próxima puesta de sol. De manera similar, Elena G. de White no tuvo la intención de enseñar que Jesús murió el día 14 del primer mes, sino que, durante siglos, **el cordero pascual fue sacrificado en esa fecha**. Los discípulos prepararon la cena en la parte de luz del jueves 14, y pasada la puesta del sol, por tanto ya en las horas del 15, se reunieron en el aposento alto para comerla. Y fue en ese día, **el día que se comió pascua**—no en el día que fue sacrificado—que Jesús entregó Su vida.

Al afirmar que Cristo comió “la Pascua con los discípulos” “aquella misma noche”, el texto de *El conflicto de los siglos* cruza el límite del 14 (puesta del sol) y entra en la madrugada del 15. Algunos pueden criticar a Ellen G. White por no haber explicado tal transición, pero es importante recordar que la Biblia tampoco es explícita al afirmar que el la noche de la cena pascual era ya el 15 de Nisán. Note cómo Éxodo 12:3-8 dispone sobre el mismo tema:

“Habla a toda la congregación de Israel y diles: El día diez de este mes, **cada uno tomará para sí un cordero[...]** **y guardarlo hasta el día catorce de este mes**, y toda la congregación de la congregación de Israel lo matará al atardecer de la tarde. Tomarán de la sangre y la pondrán tanto en los postes como en el dintel de las casas donde la coman; **en aquella noche**, comerá la carne asada al fuego; con panes sin levadura y con hierbas amargas la comerán.”

Reproduciendo esta misma secuencia bíblica, Elena de White declara:

"El día catorce del mes, por la tarde, se celebraba la Pascua., conmemorando sus ceremonias solemnes e impresionantes la liberación de la esclavitud de Egipto, y apuntando al futuro sacrificio que liberaría de la esclavitud del pecado.” (énfasis nuestro)²²

"Debían comer la carne, asada, con panes sin levadura y hierbas amargas, por la noche., como dijo Moisés, con 'tus lomos ceñidos, tus zapatos en tus pies y tu bastón en tu mano; y lo comeréis apresuradamente; esta es la Pascua del Señor.' exo. 12:1-28.” (énfasis nuestro)²³

Ningún teólogo competente interpretará tales declaraciones de Ellen

²²Elena de White, *Patriarcas y Profetas*, 539.

²³Ibíd., 274.

G. Blanco en *Patriarcas y Profetas*, refiriéndose a la celebración regular de la Pascua, o el texto transcrito de Éxodo 12:3-8 en el sentido de que la Pascua se comía el 14 de Nisán.²⁴ Por la misma razón, no es necesario interpretar el texto de *El conflicto de los siglos* en el sentido de que Cristo celebró la Cena Pascual el día 14.

Además, hay un detalle en el citado texto de *El conflicto de los siglos* lo cual es digno de consideración especial: si Elena G. de White defendió la muerte de Cristo en un viernes = 14 de nisán, **no se esperaría que ella simplemente equiparara el momento de la muerte del salvador, a las 3 de la tarde, con el momento del sacrificio del cordero pascual, generalmente realizado a la misma hora.** ¿No sería esta la asociación tipológica más natural, directa y conveniente, principalmente porque en este pasaje de *El conflicto de los siglos* ¿Tu propósito era demostrar cómo se cumplían las festividades judías en su tiempo exacto? En cambio, Ellen G. White vuelve su atención a la celebración de la última Pascua y la institución de la Sagrada Comunión, que es extremadamente sintomática. No dice nada sobre el viernes por la tarde, pero enfatiza especialmente el jueves por la noche porque el final matemático de las 69,5 semanas ocurre justo allí, cuando, después de celebrar la cena con los discípulos, Jesús va a Getsemaní para tomar sobre sí los pecados de la raza humana. Justo antes de entrar en los recovecos del Huerto, Jesús ofrece Su oración de intercesión por los discípulos, en la que dice: “Padre, ha llegado la hora”. (Juan 17:1). Evidentemente el tiempo profético había llegado a su fin.

Los teólogos de la antigua iglesia cristiana también defendieron el 15 de Nisán

Los teólogos cristianos de la Antigüedad tardía y la Alta Edad Media también abogaron por la crucifixión el 15 de Nisán. Este es el caso de Ambrosio de Milán:

²⁴El entendimiento sostenido por algunos de que la cena de Pascua se comió en la noche del 13 al 14 de Nisán (en un intento de armonizar la celebración de la cena por Cristo el jueves por la noche con la supuesta crucifixión en un viernes 14), no puede aceptarse por las siguientes razones: [1] Para que esto sea cierto, la expresión “entre las tardes” en Éxodo 12:6 tendría que interpretarse en el sentido de “entre la puesta del sol y la tarde” en para que el sacrificio del cordero pascual se hiciera también dentro del día 14 y no antes; sin embargo, esto requeriría que todos los corderos fueran sacrificados en el Templo durante el breve período del crepúsculo, lo cual sería inviable (ver Apéndice al Capítulo 7); [2] una comparación de Éxodo 12:8, 12, 17, 29, 30, 31, 42; 13:3 y 8 con Números 33: 3 y 4 revela que la misma noche en que ocurrió la plaga de los primogénitos fue la noche en que los egipcios expulsaron a los israelitas de la tierra de Egipto; dado que Números 33:3 dice que los israelitas partieron el día quince del primer mes, la conclusión ineludible es que la cena de Pascua se comió en la noche del 14 al 15 de Nisán; y [3] si Cristo comió la cena pascual en la noche del 13 al 14 de Nisán, se pierde la relación tipológica que se pretende forzosamente establecer entre la muerte de Cristo y el sacrificio del cordero, ya que el cordero habría sido sacrificado el jueves por la tarde el viernes, mientras que Cristo murió el viernes por la tarde. la conclusión ineludible es que la cena pascual se comió en la noche del 14 al 15 de Nisán; y [3] si Cristo comió la cena pascual en la noche del 13 al 14 de Nisán, se pierde la relación tipológica que se pretende forzosamente establecer entre la muerte de Cristo y el sacrificio del cordero, ya que el cordero habría sido sacrificado el jueves por la tarde el viernes, mientras que Cristo murió el viernes por la tarde. la conclusión ineludible es que la cena pascual se comió en la noche del 14 al 15 de Nisán; y [3] si Cristo comió la cena pascual en la noche del 13 al 14 de Nisán, se pierde la relación tipológica que se pretende forzosamente establecer entre la muerte de Cristo y el sacrificio del cordero, ya que el cordero habría sido sacrificado el jueves por la tarde el viernes, mientras que Cristo murió el viernes por la tarde.

"10. *La Ley fue dada por Moisés, pero la gracia y la verdad vinieron por medio de Jesucristo.* Aquel, pues, que pronunció la Ley, después de venir por medio de la Virgen en los últimos tiempos, cumplió la plenitud de la Ley, pues *no vino a abrogar la ley sino a cumplirla, y Celebró la Pascua en la semana en que el decimocuarto día de la luna era el quinto día de la semana.*, y luego en ese mismo día, como nos enseña lo dicho antes, comió la pascua con sus discípulos: pero **al día siguiente, en el sexto día de la semana, fue crucificado en el día quince de la luna.** Pero **el decimosexto día de la luna fue sábado que fue un gran día, y entonces en el decimoséptimo día de la luna resucitó de entre los muertos.**" (traducción y énfasis nuestro)²⁵

Protero de Alejandría y Dionysius Exiguus sostuvieron la misma opinión.²⁶

Conclusión

Para cerrar este capítulo, transcribimos la opinión de algunos autores modernos sobre el tema:

Archibald Thomas Robertson (profesor de Interpretación del Nuevo Testamento en el Seminario Teológico Bautista del Sur de Louisville, Kentucky):

"Hay una famosa controversia sobre la aparente contradicción entre los Evangelios Sinópticos y el Cuarto Evangelio sobre la fecha de esta Última Cena Pascual. Mi opinión es que los cinco pasajes de Juan (13:1, 27; 18:28; 19:14, 31) correctamente interpretados concuerdan con los evangelios sinópticos (Mt 26:17, 20 = Mc 14:12, 17 = Lc 27 :7, 14) que Jesús comió la cena pascual a la hora acostumbrada alrededor de las 6:00 pm temprano el 15 de Nisán. [...] La pregunta de los discípulos aquí asume que debían observar la cena regular de la Pascua." (nuestra traducción)²⁷

²⁵ Ambrosio, *Carta XXIII*, 10, disponible en: <http://www.tertullian.org/fathers/ambrose_letters_03_letters21_30.htm>, consultado el 1 de marzo. 2008.

²⁶ Consulte las siguientes direcciones: <<http://www.fordham.edu/halsall/source/const1-easter.html>> y <<http://www.ria.ie/cgi-bin/ria/papers/100659.pdf>>, consultado el: 01 mar. 2008.

²⁷ Archibald Thomas Robertson, *Imágenes de palabras en el Nuevo Testamento*, Evangelio según Mateo (Grand Rapids, MI: Baker Book House), 207.

Enrique Mateo(autor del famoso comentario sobre toda la Biblia):

“El momento en que Cristo comió la pascua fue el tiempo habitual señalado por Dios y observado por los judíos (v. 17); **el primer día de la fiesta de los panes sin levadura**, que en ese año tenía lugar el quinto día de la semana, que es nuestro jueves. Algunos han sugerido que nuestro Señor Jesús celebró la Pascua ese día antes que otras personas; pero el erudito Dr. Whitby ha refutado esto en gran medida”. (nuestra traducción)

28

John peter lange y philip schaff:

“Juan debe ser explicado de acuerdo con los Sinópticos: Juan habla de otra comida (Bengel, Wichelhaus). El comer de la Pascua denota el comer de *Hagigah*; Oparaskeuh Ven Juan denota el día de preparación para el sábado, el viernes como la víspera del sábado, no el día de preparación que precede al primer día de la pascua (Wieseler, Tholuck y otros). [La misma opinión sostenemos Bynæus, Lightfoot, Reland, Olshausen, Hengstenberg, Luthardt, Hofmann, Riggenbach, Ebrard, Bäumllein, Robinson, Lange y yo mismo. La defensa más erudita la da Wieseler en su *Cronol. sinopsis.*, págs. 333 en adelante y en Herzog's *encíc.*, *Arte. Zeitrechnung*, vol. 21, págs. 550 y en adelante. También compare Lange en *mateo*, págs. 454 et seq y de Robinson *armonía*, págs. 216 y ss., especialmente p. 218 donde discute completamente la frase fagein toV pavscaque ordinariamente pero no necesariamente significa *comer el cordero pascual el 14 de Nisán*, pero también puede significar guardar la pascua (2Cr 30:22, *comieron la fiesta siete días*), o comer los sacrificios pascales, llamados *Hagigah*. – PSJ” (nuestra traducción)²⁹

El comentario bíblico del expositor(Editor general: Frank E. Gaebelen, ex coeditor de la revista de renombre mundial *El cristianismo hoy*; Editor asociado: JD Douglas

²⁸Mateo Henry, *Comentario de Matthew Henry*(Old Tappan, Nueva Jersey: Fleming H. Revell Company), 5:388.

²⁹Juan Pedro Lange, *Comentario a las Sagradas Escrituras – Crítico, Doctrinal y Homilético*sobre John (Grand Rapids, MI: Zondervan Publishing House), 562.

– redactor de *El Nuevo Diccionario Internacional de la Iglesia Cristiana*; Consultores: James Montgomery Boice, pastor de la Décima Iglesia Presbiteriana de Filadelfia, Pensilvania, y Merrill C. Tenney, profesor emérito de Biblia y Teología en Wheaton College; Colaborador: DA Carson, Maestría en Divinidad del Seminario Bautista de Toronto y Ph. D. de la Universidad de Cambridge, así como profesor de Nuevo Testamento en Trinity Evangelical Divinity School):

“Parece, pues, que los discípulos de Jesús entraron en la ciudad poco después del mediodía del jueves 14 de Nisán, registraron la habitación, llevaron el cordero al templo y lo mataron, lo asaron con hierbas amargas (Ex. 12:8, 9) e hizo otros preparativos para la comida, incluso comprar vino y panes sin levadura. Mateo 26:19 dice explícitamente que 'prepararon la Pascua'. Después del anochecer del jueves por la tarde, cuando era el 15 de Nisán, Jesús se reunió con sus discípulos y comieron la Pascua. En estos puntos están de acuerdo los Sinópticos; y eso pone la muerte de Jesús el viernes 15 de Nisán, probablemente a las 3:00 pm.” (nuestra traducción)³⁰

Apéndice del Capítulo 7

¿A qué hora es el sacrificio del cordero pascual: entre la puesta y la puesta del sol o a las 15 h?

A *Almeida Versión Revisada y Actualizada*, se nos dice que el cordero pascual debía ser sacrificado "en el crepúsculo de la tarde" (Ex 12, 6; y Dt 16, 6), es decir, el breve intervalo entre la puesta del sol y la tarde.

Sin embargo, la expresión hebrea *ben ha'arbayim*, traducido como "crepúsculo vespertino" en estos pasajes y también en Levítico 23:5 y Números 9:3, 5, 11, literalmente significa "entre las dos tardes" o "entre las dos salidas [del Sol]".

Los comentaristas rabínicos entienden que *ben ha'arbayim* significa "entre el mediodía y la puesta del sol". La primera tarde sería cuando el Sol cruza su cenit y las sombras empiezan a alargarse; la segunda sería cuando el Sol desaparezca de la línea del horizonte.

³⁰Frank E. Gaebelin, ed., *El comentario bíblico del expositor*, 530.

En este sentido, la evidencia parece apoyar la interpretación rabínica.

Josefo dice que en la “fiesta que se llama Pascua” los sacerdotes “inmolan sus sacrificios desde la hora novena hasta la undécima”³¹, es decir, de 14 a 17 horas.

Philo, quien escribió en el primer siglo, declara:

“XXVIII. (145) Y después de la fiesta de la luna nueva viene la cuarta fiesta, que es la de la Pascua, que los hebreos llaman pascha, en la cual todo el pueblo ofrece sacrificio, comenzando al mediodía y continuando hasta la tarde.” (nuestra traducción)³²

La Mishná tiene las siguientes instrucciones:

“5:1 A. El holocausto diario [de la tarde] [generalmente] se sacrificaba a la mitad de la hora octava [después del amanecer, alrededor de las 2:30 p. m.] y se ofrecía a la mitad de la hora novena [alrededor de las 3:30 p. m.]

“B. En la víspera de la Pascua, [el holocausto diario] se sacrificaba a la mitad de la hora novena [alrededor de las 3:30 de la tarde].

“C. ya sea en un día ordinario o en un sábado.

“D. [Sin embargo, si] la víspera de la Pascua coincidía con la víspera del sábado [viernes], se inmolaba a la mitad de la hora sexta [mediodía] y se ofrecía a la mitad de la hora séptima [13:30],

“Y. y [luego] la ofrenda de la Pascua [fue sacrificada] después de ella”.³³

“5:3 H. [si] alguien lo mató antes del mediodía, es inválido.

“YO. ya que se dice, al atardecer (Ex. 12:6).” (nuestra traducción)³⁴

El Libro de los Jubileos recomienda:

³¹Flavio Josefo, *guerras de los judíos*, 6:9:3, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 749.

³²Philo, *Las obras de Philo*, 1993.

³³*Tratado de Pesahin*5:1, en Jacob Neusner, ed., *La Mishná - Una nueva traducción*, 236. Contenido también disponible en: <<http://www.sacred-texts.com/jud/t03/psc09.htm>>, consultado el: 01 mar. 2007.

³⁴*Tratado de Pesahin*5:3, *Ibid.*, 247.

“Acordaos del mandamiento que os ha mandado el Señor acerca de la Pascua, que la celebréis en este tiempo, a los catorce del mes primero, para que la sacrificuéis antes de la tarde y la comáis. tarde del quince después de la puesta del sol.” “Así serán los hijos de Israel los que vengan y celebren la Pascua en su día señalado, a los catorce del primer mes, entre las tardes de la tercera (parte) del día hasta la tercera (parte) de la noche, porque dos partes del día se dan para la luz y un tercio para la tarde. Esto es lo que el Señor os ha mandado para que lo guardéis en las tardes. “Y en los días en que se construya una casa en el nombre del Señor en la tierra de su heredad, irán allí y sacrificarán la Pascua en la tarde cuando el sol se pone en el tercio (parte) del día.³⁵

La “primera parte” correría entre las 6 am y las 10 am; la “segunda parte”, entre las 10 y las 14 horas; y la “tercera parte”, entre las 14 y las 18 horas, cuando, según el texto, se sacrificaría la Pascua.

De los Rollos del Mar Muerto viene esta preciosa evidencia:

“6 En el día catorce del mes primero, [al anochecer,] 7 celebraréis la Pascua de YHWH;] sacrificaréis antes de la ofrenda de la tarde y sacrificaréis [...]”³⁶

Que la expresión “entre las dos tardes”, especialmente en el contexto de la Pascua, no puede significar “entre la puesta del sol y el crepúsculo”, es evidente del texto de 2 Crónicas 35:1-19, porque allí dice que, en la fiesta que se celebraba en tiempos de Josías, los sacerdotes sacrificaban y asaban miles de animales hasta la noche, lo que hubiera sido imposible en el breve intervalo entre la puesta del sol y la oscuridad.

Por esta misma razón, en “en la tarde, en la puesta del sol” (Deuteronomio 16:6), es preferible entender la palabra “tarde” en el sentido del período anterior a la puesta del sol.

En efecto, todo indica que la palabra “tarde” se usa en el

³⁵*Jubileos*49:1, 10, 11 y 19, contenido disponible en: <<http://www.sacred-texts.com/bib/jub/jub86.htm>>, consultado el: 01 de marzo. 2007.

³⁶11QTemple Scroll (11Q19[11QTemplea), Col. XVII, 6 y 7, en Florentino García Martínez, *Textos de Qumrán*—Edición fiel y completa de los Papeles del Mar Muerto, 199.

Biblia muy flexible. Su significado básico es "puesta de sol", pero la palabra también se usa de manera más amplia, y significa tanto el crepúsculo como el período completo que se extiende desde el mediodía hasta la noche.

En el Nuevo Testamento, la palabra griega *paraben ha'arbayim* Está (*veposia*). Esta palabra se usó en Marcos 1:32 para indicar el período inmediatamente posterior a la puesta del sol.

Ya en Levítico 23:32, que establece los límites del Día de la Expiación, la palabra "tarde" debe interpretarse preferentemente como "puesta del sol".

Jeremías 6:4, 5 presenta una progresión de razonamiento que ayuda a ver cómo la palabra "tarde" puede significar algo más que "puesta del sol": "Preparad guerra contra ella, preparaos, y subamos a **lamedio dia**. ay de nosotros **el día ya declina, las sombras de la tarde ya se extienden!** Prepárense, y subamos de noche y destruyamos sus castillos. Aquí "mediodía" es seguido por "tarde", después de lo cual viene "noche".

Dado que la palabra "tarde" puede asumir estos diferentes significados, ¿cuál sería el tiempo principal del sacrificio del cordero pascual? Respondemos que el peso de la evidencia apunta a que el sacrificio del cordero pascual tuvo lugar a las 3 de la tarde, punto intermedio entre el mediodía y la puesta del sol.

Los judíos dedicaban tres momentos del día a la oración. Ver Salmo 55:15; y Daniel 6:10 y 13; y 9:21.

Salmos 141:2; Esdras 9:5; y Lucas 1:9 y 10³⁷ revelan que el tiempo de quemar el incienso y realizar el sacrificio coincidía con el tiempo de oración, mañana y tarde.

Por otro lado, los textos de Éxodo 29:38-42 y Números 28:1-8 establecen que, además de la mañana, estos servicios debían realizarse "entre las dos tardes" ("tarde"). Esto significa que la Biblia coloca el incienso vespertino y el sacrificio vespertino al mismo tiempo que el sacrificio del cordero pascual.

En vista de esto, si es posible determinar la hora de la oración de la tarde o del sacrificio de la tarde, también sabremos a qué hora fue inmolado el cordero pascual.

³⁷Ver también *Patriarcas y Profetas*, 352-354.

Evidencia 1: El tiempo de oración de la tarde en el libro de los Hechos de los Apóstoles

Al leer Hechos 3:1; y 10:30, sabemos que la oración de la tarde se realizó a la hora novena. Los judíos dividían la parte luminosa del día en 12 horas, comenzando al amanecer y terminando al atardecer.³⁸ Contando desde la salida del sol, la hora novena se extendía desde las 2 a las 3 de la tarde.

Por lo tanto, concluimos que la oración de la tarde, la quema del incienso de la tarde, el holocausto de la tarde y también el sacrificio del cordero pascual tuvieron lugar a las 3 de la tarde.

Evidencia 2: El Tiempo del Sacrificio de la Tarde en el Episodio de Elías con los Sacerdotes de Baal

Una lectura cuidadosa de 1 Reyes 18:26-46 revelará fácilmente que el sacrificio vespertino se ofrecía después del mediodía, pero mucho antes de la puesta del sol.

“Elías dijo a los profetas de Baal: Escoged para vosotros uno de los toros, y preparadlo primero, porque sois muchos, e invocad el nombre de vuestro dios; y no le prendáis fuego. Tomaron el toro que les había sido dado, lo prepararon e invocaron el nombre de Baal, **desde la mañana hasta el mediodía**, diciendo: ¡Ay! ¡Baal, respóndenos! Pero no hubo voz que respondiera; y, cojeando, dieron la vuelta al altar que habían hecho. **Al medio día**, Elías se burlaba de ellos, diciendo: Clamad a gran voz, porque él es dios; puede ser que estés meditando, o atendiendo necesidades, o viajando, o durmiendo y despertarás. [...] **Pasado mediodía**, profetizaron, **hasta que se ofreció la ofrenda de harina**; pero no hubo voz, ni respuesta, ni atención. Entonces Elías dijo a todo el pueblo: Acercaos a mí. Y todo el pueblo vino a él; Elías restauró el altar de Jehová, que estaba en ruinas. [...] **Ja su debido tiempo, para presentar la ofrenda de harina** El profeta Elías vino y dijo: "Oh SEÑOR, Dios de Abraham, de Isaac y de Israel, sea hoy notorio que tú eres Dios en Israel [...] Respóndeme, SEÑOR, respóndeme, que este pueblo sepa que tú, Oh SEÑOR, eres Dios y que has hecho volver sus corazones.

³⁸Jesús dijo que hay 12 horas en el día (Juan 11:9). En este caso, la palabra “día” se refiere a la parte ligera del ciclo de 24 horas. Por lo tanto, el período desde la salida hasta la puesta del sol se dividió en 12 partes iguales, que se llamaron “horas”. Esto revela que la duración de las “horas” entre los judíos estaba ligada a la duración de la parte de luz y podía ser un poco más larga o un poco más corta dependiendo de la época del año.

ción de ellos. Entonces cayó fuego de Jehová, y consumió el holocausto, la leña, las piedras y la tierra, y lamió el agua que estaba en la zanja. Elías les dijo: Agarrad a los profetas de Baal, para que no escape ninguno de ellos. Les impusieron las manos; y Elías los hizo descender al arroyo Cisón, y allí los mató. Entonces Elías dijo a Acab: Sube, come y bebe, porque ya se oye el sonido de la lluvia. Acab subió a comer ya beber; Pero Elías subió a la cumbre del Carmelo, y, postrándose en tierra, metió el rostro entre las rodillas y dijo a su criado: Sube y mira hacia el mar. Subió, miró y dijo: No hay nada. Entonces Elías le dijo: Vuelve. Y así por siete veces. A la séptima vez dijo: **He aquí, una nube tan pequeña como la palma de la mano de un hombre sube del mar..** Entonces dijo: Sube y di a Acab: Prepara tu carro y desciende, para que la lluvia no te detenga. En un rato, **los cielos se volvieron negros**, con nubes y viento, y hubo una gran lluvia. Acab subió al auto y se fue a Jezreel. La mano de Jehová vino sobre Elías, y él ciñó sus lomos y corrió delante de Acab hasta la entrada de Jezreel”.

Si el holocausto de la tarde se realizaba entre la puesta del sol y la tarde, ya que la ley mosaica requería que se ofreciera “entre las dos tardes”, no habría tiempo suficiente para que Elías ordenara la muerte de los sacerdotes de Baal junto al arroyo de Kishon, y todavía sube al Carmelo para ver, antes de que oscurezca, si había lluvia del lado del mar. Si el holocausto de la tarde hubiera tenido lugar después de la puesta del sol, ya no habría suficiente luz en el cielo para ver una nube del tamaño de la palma de la mano de un hombre.

Es mucho más apropiado, por tanto, que el holocausto de la tarde se ofreciera a media tarde, mucho antes de la puesta del sol.

Evidencia 3: La Hora del Sacrificio Vespertino en Flavius Josephus

Josefo Flavio se refiere claramente a la “hora novena”:

“Y así cualquiera puede saber de la gran piedad que tenemos hacia Dios, y [hacia] la observancia de sus leyes, ya que los sacerdotes no se apartaron por nada de sus sagrados servicios, [ni] por temor durante este sitio, **pero dos veces al día, por la mañana y como a la hora novena, ofrecían sus sacrificios sobre el altar.**” (traducción y énfasis nuestro)³⁹

³⁹Flavio Josefo, *Antigüedades de los judíos*, 14:4:3, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 369.

Evidencia 4: Cristo murió en el momento del sacrificio vespertino

Elena de White aclara que Cristo murió en el momento del sacrificio vespertino:

“Mientras brotaba el gran clamor de los labios de Cristo: 'Consumado es' (Juan 19:30), los sacerdotes oficiaban en el templo.

Era la hora del sacrificio de la tarde. El cordero, que representaba a Cristo, había sido llevado para ser sacrificado. Vestido con ropa significativa y hermosa, estaba el sacerdote con el cuchillo en alto, como Abraham cuando estaba a punto de matar a su hijo. Interés vivo, la gente siguió la escena. Pero he aquí, la tierra tiembla y vacila [...]

“Todo es terror y confusión. El sacerdote está a punto de matar a la víctima; pero el hacha se le cae de la mano paralizada, y el cordero escapa. El tipo se había encontrado con el antitipo en la muerte del Hijo de Dios. El gran sacrificio fue hecho.” (énfasis nuestro)³⁵

Basado en Mateo 27:45, 46 y 50; Marcos 15:33, 34 y 37; y Lucas 23:44-46, entendemos que Jesús murió a las 3 de la tarde. Por lo tanto, la hora del sacrificio de la tarde era a las 3:00 pm.

Dado que el cordero pascual se inmolaba al mismo tiempo que el sacrificio vespertino, se deduce que el tiempo mencionado en Éxodo 12:6 y Deuteronomio 16:6 es a media tarde (aproximadamente las 3:00 p. m.).

⁴⁰Elena de White, *El Deseado de Todas las Naciones*, 756 y 757.

8

LA COMPROBACIÓN DEL 27 dC COMO FECHA EL BAUTISMO DE CRISTO

Introducción

En el capítulo 6 se mostró que el año 31 dC - la mitad de la septuagésima semana y el tiempo del sacrificio del Salvador - puede probarse mediante una combinación de datos históricos y astronómicos. Con la fijación de esta única fecha, se confirman también todos los demás puntos del esquema profético de Daniel 8:14 y 9:24-27, lo cual es suficiente para asegurar el año 27 de la Era Cristiana como el tiempo del bautismo de Jesús.

Hay, sin embargo, ciertos datos cronológicos, extraídos de los relatos de los evangelistas, que ayudan a reforzar esta fecha como la marca inicial del ministerio de Cristo. En este capítulo, dicha información será presentada más completamente y examinada en detalle.

Los 30 años de Jesús

Algunos lectores se sorprenden por la fecha del 27 d. C. para la fecha del bautismo de Cristo, por lo que dice Lucas 3:23: "Jesús estaba a punto **treinta años** al comienzo de Su ministerio." Razonan, a partir de este versículo, que el bautismo de Jesús habría tenido lugar alrededor del año 30. Pero este entendimiento es erróneo, y el problema radica en el cómputo de la era cristiana.

La era cristiana fue creada por un monje llamado Dionisio el Pequeño, que vivió entre los siglos IV y V dC (c. 470 – c. 544). El Papa le había encargado formular una tabla con las fechas de la Pascua

durante los próximos 95 años.¹A la hora de elaborar su tabla, Dionisio decidió innovar, indicando como primer año de su lista el año 532 "desde la encarnación del Señor". Esto situó el nacimiento de Cristo en el año 753 de la fundación de Roma.

Hasta entonces, los autores cristianos habían datado con frecuencia hechos históricos y eclesiásticos del reinado de Diocleciano, a causa de la violenta persecución que este emperador romano había desatado contra la Iglesia. Dionisio optó por abandonar la Edad de Diocleciano y contar los años desde el nacimiento de Jesús.

El problema es que Dionisio no tenía suficiente información para permitir una datación confiable del nacimiento de Cristo, lo que provocó un error de unos tres años. La evidencia que tenemos actualmente favorece el año 4 aC para el nacimiento de Jesús.

"30 Años" ¿Exacto o Aproximado?

La expresión "sobre" (griego:saber y saber *-invitado*), empleado en Lucas 3:23, ha llevado a no pocos intérpretes a considerar la edad asignada a Jesús como una mera aproximación; esto, sin embargo, no tiene por qué ser el caso, porque hay varias situaciones en la Biblia en las que expresiones análogas admiten la idea de exactitud.^{dos}Por ejemplo, aunque Hechos 10:3 ubica la aparición del ángel a Cornelio "hacia la hora novena del día", Lucas luego aclara que ese momento fue precisamente "la hora novena de la oración" (Hechos 10:30), desfavoreciendo la impresión de que "alrededor de la hora novena" podría significar "alrededor de la hora novena" [es decir, la hora octava] o "poco después de la hora novena" [es decir, la hora décima]. Aunque la primera referencia ("sobre la hora novena del día") deja lugar a interpretar la indicación de Lucas como un tiempo aproximado, la segunda referencia aporta una idea bien definida, relacionando esa hora con uno de los tres tiempos fijos de oración (" la hora novena de oración").

¹La mesa pascual de Dionisio el Pequeño se encuentra en la siguiente dirección: <<http://hbar.phys.msu.edu/gorm/chrono/paschata.htm>>, consultado: 01 Mar. 2007.

^{dos}Éxodo 11:4 usa un lenguaje aproximado para indicar el momento en que los primogénitos de Egipto serían heridos, porque dice "alrededor de la medianoche", pero Éxodo 12:29 revela que en realidad fue "a medianoche" cuando ocurrió la plaga. . Mateo 27:46 informa que "alrededor de la hora novena, Jesús clamó a gran voz", pero Marcos no usa un lenguaje aproximado, porque afirma que "a la hora novena, Jesús clamó a gran voz". La frase "alrededor de la cuarta vigilia de la noche" de Marcos 6:48 se repite más definitivamente en Mateo 14:25: "en la cuarta vigilia de la noche". También "como [...] la hora sexta" de Lucas 23:44 ocurre como "a partir de la hora sexta" en Mateo 27:45 y "ha llegado la hora sexta" en Marcos 15:33. Finalmente, "alrededor del mediodía" (Hechos 22:6) puede ser exactamente "al mediodía" (Hechos 26:13). Estos pasajes demuestran que la expresión "acerca de" en Lucas 3:

Además, cierta evidencia sugiere que los maestros religiosos en realidad comenzaron sus actividades a partir de los 30 años. Por ejemplo, cuando se tomó el censo de los hijos de Israel, se determinó que “desde el de edad de treinta años arriba hasta el de cincuenta años será todo el que entre en este servicio, para ocupar cualquier oficio en la tienda de reunión.” (Números 4:3). Véase también Números 4:23, 30, 35, 39, 43 y 47; y 1 Crónicas 23:3. Y todavía hay otras indicaciones bíblicas y extrabíblicas.³

Por lo tanto, es más coherente ver en las palabras de Lucas información precisa sobre la edad del Salvador al comienzo de Su servicio público.

Elena de White⁴corroborla la idea de que Jesús comenzó su ministerio público a la edad de 30 años:

“Aunque sabía que era el Hijo de Dios, Jesús volvió a Nazaret, acompañado de José y María. Hasta hasta **Treinta años**, 'estaba sujeto a ellos'. Luc. 2:51”. (énfasis nuestro)⁵

“La importancia y las oportunidades de la vida hogareña se destacan en la vida de Jesús. El que vino a este mundo para ser nuestro ejemplo y **nuestro Maestro pasó treinta años como miembro de una familia en Nazaret**. La Biblia dice poco acerca de esto **treinta años**.” (énfasis nuestro)⁶

“Nuevamente, José fue enviado a un lugar seguro. Regresó a Nazaré, su antigua residencia, y allí, durante un **treinta años** vivió Jesús, 'para que se cumpliese lo dicho por los profetas, que será llamado nazareno'. Mate. 2:23”. (énfasis nuestro)⁷

“¿Fue Cristo el único Ser libre de pecado que jamás existió en el

³José entró al servicio del faraón a los 30 años (Gn 41:46); también fue a la edad de 30 años cuando David se convirtió en rey (2 Samuel 5:4). De los Rollos del Mar Muerto viene la siguiente instrucción: “A la edad de **treinta años** puede participar en los hechos y juicios, y tomar su lugar entre los jefes de los Ciento, Cincuenta y Diez, los Jueces y los oficiales de sus tribus, y todas sus familias [bajo la autoridad] de los hijos de [Aar]on los Sacerdotes.” “El Precepto del Mesianismo (1QSa) o El Precepto de la Congregación (fecha: mediados del siglo I a.C.)”, en G. Vermes, *Los Rollos del Mar Muerto* (São Paulo: Editora Mercurio, 1992), 112.

⁴Ver también *Consejos para padres, maestros y estudiantes*, 49; *Evangelización*, 132 (*Mensajes elegidos*, 2:164); *Fundamentos de la Educación Cristiana*, 142; *Mensajes a los Jóvenes*, 78 (*Mensajes elegidos*, 1:322), 79 y 255; *Mensajes elegidos*, 3:136; *Orientación Infantil*, 359; y *La verdad sobre los ángeles*, 167.

⁵Elena de White, *vida de Jesús*, 34.

⁶identificación., *La ciencia de la curación*, 7ª ed. (Tatui, SP: Editorial Brasileña, 1994), 349.

⁷identificación., *El Deseado de Todas las Gentes*, 66.

Tierra; todavía, **vivió durante casi treinta años entre los malvados habitantes de Nazaret.**" (énfasis nuestro)⁸

"El Sanedrín no podía posponer razonablemente una investigación sobre el trabajo de Batista. Hubo algunos que recordaron la revelación hecha a Zacarías en el templo y la profecía del padre, que indicaba que el niño era el precursor del Mesías. En medio de la agitación y los cambios de **treinta años**, estas cosas habían sido en gran parte olvidadas. Ahora eran recordados por el despertar en torno al ministerio de Juan el Bautista". (énfasis nuestro)⁹

"Existía el riesgo de que María considerara que su relación con Jesús le otorgaba un derecho especial sobre Él, así como, en cierta medida, que lo dirigía en su misión. fue a ti **portreinta años** Hijo obediente, amoroso, y Su amor no había cambiado; pero ahora era Suyo hacer con la obra del Padre." (énfasis nuestro)¹⁰

"El que vino del cielo para ser nuestro ejemplo, pasó casi **treinta años** de su vida en el trabajo común y manual [...]" (énfasis añadido)¹¹

"El maravilloso Personaje anunciado por Juan estaba entre ellos desde hacía más de **treinta años**, y no lo había conocido realmente como el enviado de Dios." (énfasis nuestro)¹²

"Durante aprox. **treinta años** Jesús, con Su trabajo diario, había ayudado con las responsabilidades del hogar". (énfasis nuestro)¹³

La fecha del nacimiento de Cristo

No existe un registro exacto de la fecha del nacimiento de Cristo.¹⁴, lo que impide ubicar el año de Su bautismo a partir de Su edad en Lucas 3:23, aun considerando exactos los 30 años allí referidos, que es lo que estamos proponiendo.

⁸Elena de White, *El Deseado de Todas las Gentes*, 72.

⁹Ibíd., 133.

¹⁰Ibíd., 147.

¹¹Ibíd., 267.

¹²Ibíd., 508.

¹³Ibíd., 752.

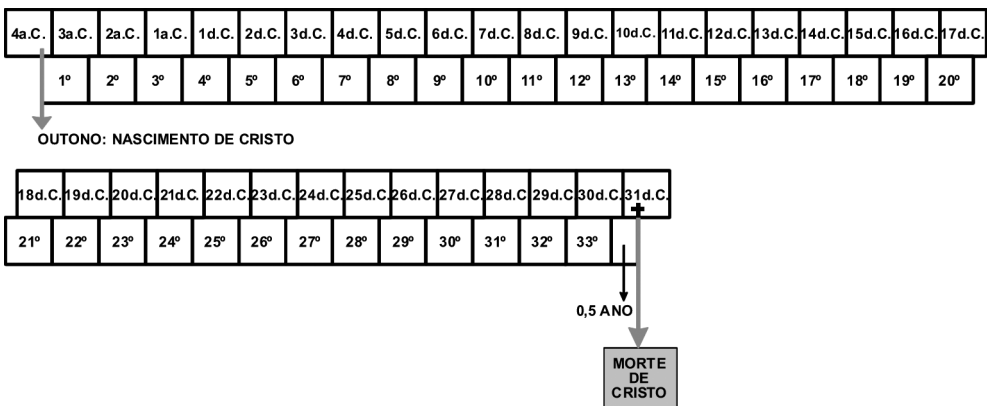
¹⁴De hecho, la Biblia sitúa el nacimiento de Cristo durante un censo general del Imperio decretado por César Augusto, que habría tenido lugar "siendo Cirenio gobernador de Siria" (Lucas 2:1, 2). El problema es que Cirenio solo se convirtió en gobernador de Siria después de la destitución de Arquelao, hijo de Herodes, mientras que el nacimiento de Jesús se produjo cuando Herodes aún vivía.

Esto no quiere decir que sea absolutamente imposible determinar la fecha del nacimiento de Cristo. Sabemos que Cristo murió en el año 31 d.C. (ver capítulo 6), a la edad de 33,5 años:

"**Portreinta y tres años** Cristo había vivido en la tierra; había soportado sus desprecios, insultos y burlas; había sido rechazado y crucificado. Ahora, cuando está a punto de ascender a su trono de gloria, mientras relata la ingratitud del pueblo que había venido a salvar ¿No le quitarías Tu simpatía y amor?" (énfasis nuestro)¹⁵

"En el año 31 de nuestra era, **tres años y medio después de su bautismo, nuestro señor fue crucificado.**" (énfasis nuestro)^{dieciséis}

Si se tienen en cuenta estos datos, llegaremos a la conclusión de que el nacimiento de Jesús se produjo hacia el otoño del año 4 a.C.:



estaba vivo (Mt 2, 1). "Josefo afirma que Cirenio llevó a cabo un censo romano de Judea alrededor del año 6 o 7 d.C. (*antigüedades* 18:1:1; y 2:1; y 20:5:2) y menciona una insurrección encabezada por Judas de Galilea para oponerse a este censo." (*Comentario Bíblico Adventista del Séptimo Día*, 5:241, nuestra traducción). Por otro lado, "según los anales oficiales de Augusto (Res Gestæ Divi Augusti II.8), se sabe que este emperador mandó realizar al menos tres censos generales del Imperio Romano durante su reinado: en el 28 a.C. , 8 a. C. y 14 d. C. Ninguna de estas tres fechas parece coincidir con el censo al que se refiere Lucas, pero es muy posible que la tensa situación política en Palestina y la feroz resistencia de los judíos a las imposiciones romanas retrasaran la ejecución del censo imperial. edicto en esa parte del año. Imperio". (*Comentario Bíblico Adventista del Séptimo Día*, 5:697, nuestra traducción). Tal vez, "el antagonismo judío había hecho imposible completar este censo (con su impuesto correspondiente) durante el gobierno herodiano, y que cuando Judea se incorporó a Siria, el censo y la recaudación de impuestos quedaron debidamente terminados". (*Comentario Bíblico Adventista del Séptimo Día*, 5:241, nuestra traducción). El asunto es controvertido. Para una mirada más profunda al problema, vea a Jack Finegan, *Manual de Cronología Bíblica - Principios del Cómputo del Tiempo en la Antigüedad y Problemas de Cronología en la Biblia*, 234-238; y también la siguiente dirección: <http://en.wikipedia.org/wiki/The_Census_of_Quirinius_and_the_Gospels#_ref-47>, consultada el 01 de marzo. 2007. También se puede encontrar un análisis muy interesante en: Josh McDowell; y Bill Wilson, *Caminó Entre Nosotros - Evidencias del Jesús Histórico*(São Paulo, SP: Candeia, 1995), 223-229.

¹⁵Elena de White, *El Deseado de Todas las Gentes*, 830.

^{dieciséis}identificación., *El conflicto de los siglos*, 327.

Sin embargo, este razonamiento no nos ayuda a confirmar el año 27 d.C., ya que la fecha del nacimiento de Cristo (4 a.C.), a partir de la cual sería posible adelantar los 30 años hasta el bautismo de Jesús, depende del año 31 d.C. , que no es lo que queremos. Lo que buscamos en este capítulo es una fuente histórica autónoma que confirme la fecha del bautismo.

Todavía sobre la fecha del nacimiento de Jesús, algunos autores proponen el siguiente razonamiento alternativo: [1] tomando como referencia la fecha generalmente aceptada del 4 aC para la muerte de Herodes; y [2] teniendo en cuenta que Herodes había decretado la muerte de “todos los niños de Belén y de todos sus alrededores, de dos años para abajo, según el tiempo que con precisión había sabido de los magos” (Mt 2: 16).), afirman que Jesús nació alrededor del 6 o 7 a.

Primero, es importante notar que el texto de Mateo 2:16 no necesariamente requiere que el nacimiento de Jesús se coloque por lo menos dos años antes de la muerte de Herodes. Pudo darse el caso de que Herodes hubiera decretado la muerte de los niños menores de dos años, sólo para dejar un margen de seguridad, para que su intención no se frustrara, y no porque los magos hubieran visto primero la estrella por primera vez. años o más.

En segundo lugar, la fecha de la muerte de Herodes en el año 4 a. C. no es tan cierta como se podría pensar, como veremos a continuación.

La fecha de la muerte de Herodes

La mayoría de los historiadores y cronólogos señalan el año 4 a. C. como la fecha correcta de la muerte de Herodes el Grande. Se llega cruzando los siguientes datos de la narración de Flavio Josefo:

1) Herodes habría reinado en Judea durante 37 años, desde su por el Senado romano, y durante 34 años, desde que tomó posesión del reino: "Así Herodes, habiendo sobrevivido cinco días después de la muerte de su hijo, murió, habiendo reinado treinta y cuatro años, desde que hizo matar a Antígono , y obtuvo su reino; sino treinta y siete años desde que fue hecho rey por los romanos." (nuestra traducción)¹⁷

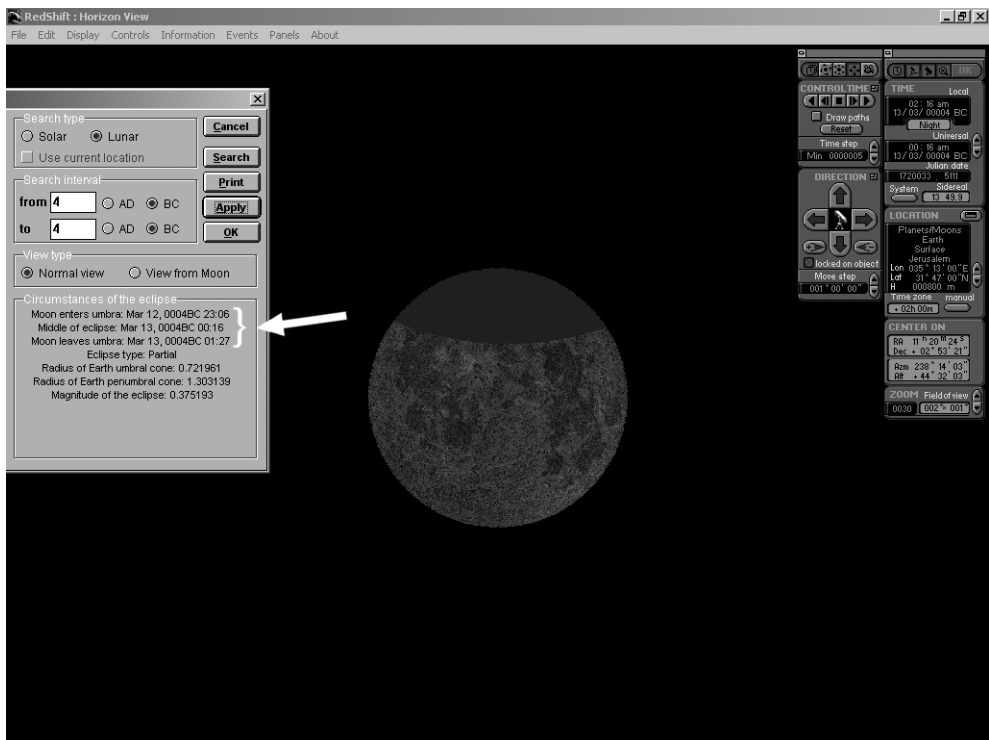
2) Herodes fue proclamado rey por el Senado romano en el consulado

¹⁷Flavio Josefo, *Las guerras de los judíos*, 1:33:8, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, nueva edición actualizada (Peabody, MA: Hendrickson Publishers, 1987), 596.

por Caius Domicius Calvinus y Caius Asinius Pollio¹⁸, que corresponde al año 40 aC, de enero a enero. A partir de esa fecha, los 37 años a los que se refiere Josefo conducen al 3 aC ($40 - 37 = 3$).

3) Pero el gobierno efectivo de Herodes sólo comenzó después de la orden de Jerusalén, que tuvo lugar en el consulado de Marcus Agrippa y Caninius Gallus¹⁹, en el 37 a. C. A partir de esa fecha, los 34 años a los que se refiere Josefo conducen también al 3 a. C. ($37 - 34 = 3$), que sería entonces la fecha de la muerte de Herodes.

4) Sin embargo, Josefo menciona un eclipse lunar cerca del hablante. rey: "Pero Herodes depuso a este Matías de su alto pontificado, y quemó en vida al otro Matías, que había levantado la sedición, con su compañía. Y esa misma noche, hubo un eclipse de Luna". (nuestra traducción)²⁰El problema, según algunos, es que no hubo eclipses reseñables en el año 3 a. C., pero hubo un eclipse importante el 12/13 de marzo del año 4 a. C., como confirma la imagen del programa. *corrimiento al rojo 2.*



¹⁸Flavio Josefo, *Antigüedades de los judíos*, 14:14:5, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 390.

¹⁹Ibid., 14:16:4, 396.

²⁰Ibid., 17:6:4, 462.

5) También se sabe que la Pascua se celebraba poco después muerte del monarca: "Ahora, al acercarse la fiesta de los panes sin levadura, que la ley de sus padres había señalado a los judíos en ese tiempo, que se llama la Pascua, y es un memorial de su salida de Egipto (cuando ofrecen sacrificios con gran regocijo; y cuando se requiere que realicen más sacrificios en número que en cualquier otro festival".²¹En el 4 a. C., el 14 de Nisán probablemente cayó el 11 de abril. Por lo tanto, algunos concluyen que Herodes murió entre el 12 de marzo y el 11 de abril del año 4 a. C.; por lo tanto, el año 4 a. C. generalmente se reconoce como la fecha de la muerte de Herodes el Grande.

Sobre esta base, muchos han situado el nacimiento de Jesús en el 5, 6, 7 e incluso el 8 a. C., en parte porque Herodes ordenó la muerte de los niños pequeños de dos años y menores, pensando en "el tiempo del que había aprendido con precisión. de los magos" (Mt 2,16), y en parte por una conjunción planetaria en el año 8 aC, que algunos creen que fue el fenómeno meteorológico descrito por los magos como una estrella.

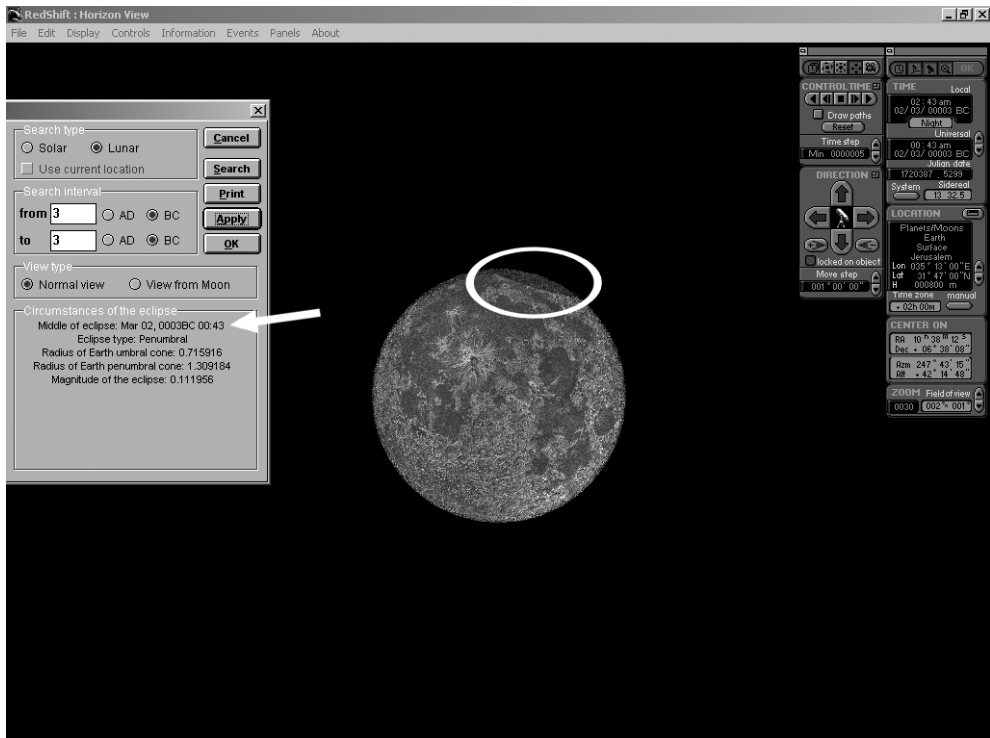
La preferencia por el 4 a. C. no es necesaria, aunque solo sea porque requiere una corrección en los datos de Josefo, porque en ese caso la duración del gobierno de Herodes habría sido de 39 años desde la proclamación en el Senado y 33 años desde la toma de Jerusalén. Es cierto que Josefo podría haber usado el método de conteo inclusivo, pero esto no se puede probar.

También debe notarse que Josefo no hace explícito cuánto tiempo transcurrió entre el eclipse y la muerte del rey. Tampoco se sabe cuál fue el intervalo de tiempo entre este último evento y la Pascua que le siguió. Mientras que, para algunos estudiosos, esta Pascua habría ocurrido 1 mes después del eclipse, otros la sitúan hasta 13 meses después. William Whiston, traductor de las Obras de Josefo, declara: "Que la Pascua, cuando la sedición aquí mencionada fue traída contra Arquelao, no era una, sino trece.

²¹El entendimiento sostenido por algunos de que la cena de Pascua se comió en la noche del 13 al 14 de Nisán (en un intento de armonizar la celebración de la cena por Cristo el jueves por la noche con la supuesta crucifixión en un viernes 14), no puede aceptarse por las siguientes razones: [1] Para que esto sea cierto, la expresión "entre las tardes" en Éxodo 12:6 tendría que interpretarse en el sentido de "entre la puesta del sol y la tarde" en para que el sacrificio del cordero pascual se hiciera también dentro del día 14 y no antes; sin embargo, esto requeriría que todos los corderos fueran sacrificados en el Templo durante el breve período del crepúsculo, lo cual sería inviable (ver Apéndice al Capítulo 7); [2] una comparación de Éxodo 12:8, 12, 17, 29, 30, 31, 42; 13:3 y 8 con Números 33: 3 y 4 revela que la misma noche en que ocurrió la plaga de los primogénitos fue la noche en que los egipcios expulsaron a los israelitas de la tierra de Egipto; dado que Números 33:3 dice que los israelitas partieron el día quince del primer mes, la conclusión ineludible es que la cena de Pascua se comió en la noche del 14 al 15 de Nisán; y [3] si Cristo comió la cena pascual en la noche del 13 al 14 de Nisán, se pierde la relación tipológica que se pretende forzosamente establecer entre la muerte de Cristo y el sacrificio del cordero, porque el cordero

meses después del eclipse lunar, ya mencionado". (nuestra traducción)²²

Además, un elemento generalmente pasado por alto es la ocurrencia de un eclipse penumbral parcial el 2 de marzo del 3 a. C., que, aunque no era visible desde Jerusalén, podría haber sido fácilmente calculado por los astrónomos caldeos de ese día. Este eclipse se representa en la siguiente imagen, generada por el programa *corrimiento al rojo 2*:



Cabe señalar que Josefo no fue testigo presencial del eclipse al que se refiere. Por lo tanto, no se puede descartar la posibilidad de que hiciera uso de algún registro basado en cálculos, como los que eran comunes en Babilonia.

Podemos concluir que no hay razón suficiente para dudar de la afirmación de Josefo de que el reinado de Herodes dura 37 años desde su nombramiento y 34 años desde la conquista de Jerusalén. Calculados a partir del 40 a. C. y el 37 a. C., respectivamente, estos datos conducen al 3 a. C., fecha que representaría el final del reinado de Herodes. Dado que el cómputo retroactivo de la edad de Cristo, desde Su crucifixión en la primavera del 31 d.C., apunta al otoño del 4 a.C. como el momento más probable de Su nacimiento, lo que sería incompatible con

habría sido sacrificado el jueves por la tarde mientras que Cristo murió el viernes por la tarde.

²²Archibald Thomas Robertson, *Imágenes de palabras en el Nuevo Testamento, Evangelio según Mateo*(Grand Rapids, MI: Baker Book House), 207.

La muerte de Herodes a principios del año 4 a. C., porque evidentemente estaba vivo y cruelmente activo en el momento del nacimiento de Jesús, el año 3 a. C. surge como la fecha más adecuada.

En cuanto al intento de relacionar la “estrella” con una conjunción planetaria, afirmamos que tal interpretación no puede aceptarse, ya que el relato dice que la estrella “los precedía, hasta que llegando, se detuvo donde estaba el niño” (Mt 2: 9), lo que evidentemente no se corresponde con el comportamiento de los cuerpos celestes como planetas. Elena de White explica que esa estrella era en realidad un grupo de ángeles.²³

El decimoquinto año de Tiberio: problemas de interpretación

No son infrecuentes las enciclopedias, diccionarios y comentarios bíblicos que enseñan que Jesús comenzó su ministerio en el año quince de Tiberio César. Esto, sin embargo, procede de una lectura superficial y descuidada del Evangelio de Lucas. De hecho, el año 15 de Tiberio no marca el tiempo del bautismo de Cristo, sino el comienzo del ministerio de Juan Bautista.

La crónica inspirada dice: **“en el año quince del reinado de Tiberio César** Poncio Pilato siendo gobernador de Judea, Herodes siendo tetrarca de Galilea, su hermano Felipe siendo tetrarca de Iturea y Traconites, y Lisania tetrarca de Abilene, Anás y Caifás siendo sumos sacerdotes, **vino la palabra de Dios a Juan, hijo de Zacarías, en el desierto**. Recorrió todo el Jordán predicando un bautismo de arrepentimiento para la remisión de los pecados”. (Lucas 3:1-3).

En rigor, la fecha del bautismo de Jesús no se indica en Lucas 3. En todo caso, sin embargo, la ubicación del año decimoquinto de Tiberio asume cierta importancia porque fija una fecha límite antes de la cual no sería factible situar el ministerio del Redentor. .

Además, Lucas informa que la diferencia de edad entre Juan el Bautista y Jesús era de solo 6 meses (Lucas 1:24, 26, 36, 39, 42, 56 y 57). Por lo tanto, la ubicación del punto de partida del ministerio de Juan facilitará la investigación sobre el tiempo del bautismo del Señor.

Hay varias formas posibles de calcular el reinado de Tiberio, debido a los siguientes factores:

²³Para ver *El Deseado de Todas las Gentes*, 60.

- Comienzo del Reinado. La muerte de Augusto está fechada el 19 de agosto de 14 AD, pero Tiberio ya había compartido el trono desde el año 12 AD, como co-gobernante de las provincias. Esto permite dos métodos de cómputo: el primero, a partir de la muerte de Augusto; y el segundo, de la coregencia.

- Calendario Usado. Tiberio siendo el gobernante supremo del Imperio Roman, su decimoquinto año podría haber sido contado por el Calendario Juliano, pero las principales posibilidades son los Calendarios Religiosos Judíos, similar al Babilónico (de primavera a primavera), y el Siro-Macedónico, similar al Civil Judío (de otoño a primavera). al otoño). Algunos autores todavía proponen el sistema egipcio, pero esto parece mucho menos probable.

- Sistema de conteo de años de reinado. El año 15 de Tiberio puede haber sido calculado con o sin el año de ingreso, lo que permite una diferencia de hasta un año para el cálculo.

Los siguientes elementos relacionan estos factores entre sí, indicando los diversos arreglos para calcular el decimoquinto año de Tiberio César.

1) Los años del reinado de Tiberio desde la muerte de Augusto

Todos los esquemas dados en esta sección representan formas posibles de calcular el decimoquinto año de Tiberio desde su sucesión a Augusto, el 19 de agosto del 14 d.C.

La siguiente tabla ofrece un recuento directo de los años de reinado de Tiberio, sin tener en cuenta métodos más elaborados, como el año de acceso. Según este esquema, cada año de Tiberio se extiende desde el 19 de agosto hasta el 19 de agosto, porque fue en esta fecha cuando sucedió a Augusto. El decimoquinto año de reinado correspondería al período comprendido entre el 19 de agosto del 28 d.C. y el 18 de agosto del 29 d.C.

14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29
	1º	2º	3º	4º	5º	6º	7º	8º	9º	10º	11º	12º	13º	14º	15º

Obs.: 1º Fileira: anos na escala a.C.-d.C., de janeiro a janeiro.

2º Fileira: anos do reinado de Tibério, contados de 19 de agosto a 19 de agosto, a partir da morte de Augusto.

El siguiente esquema representa el conteo de los años de Tiberio por el Calendario Juliano (de enero a enero), sin año de accesión, lo que

hace que el período entre el 19 de agosto y el 31 de diciembre del 14 d.C. sea el primer año del cálculo. Bajo este sistema, el decimoquinto año de reinado se extendería desde el 1 de enero hasta el 31 de diciembre del 28 d.C.

14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28
	2°	3°	4°	5°	6°	7°	8°	9°	10°	11°	12°	13°	14°	15°

1°

Obs.: 1° Fileira: anos na escala a.C.-d.C., de janeiro a janeiro.

2° Fileira: anos do reinado de Tibério, contados pelo calendário juliano (de janeiro a janeiro), a partir da morte de Augusto, sem ano de ascensão.

Por otra parte, utilizando el año de ascensión y siguiendo también el calendario juliano, el año decimoquinto de Tiberio se extendería desde el 1 de enero hasta el 31 de diciembre del 29 d.C.

14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29
	1°	2°	3°	4°	5°	6°	7°	8°	9°	10°	11°	12°	13°	14°	15°

Año de Ascensão

Obs.: 1° Fileira: anos na escala a.C.-d.C., de janeiro a janeiro.

2° Fileira: anos do reinado de Tibério, contados pelo calendário juliano (de janeiro a janeiro), a partir da morte de Augusto, com ano de ascensão.

Sobre la base del calendario civil sirio-macedonio o judío²⁴, de otoño a otoño, y sin tener en cuenta el sistema de años de accesión, el primer año de Tiberio habría comenzado el 19 de agosto y terminado en septiembre/octubre del 14 d.C. En consecuencia, el decimoquinto año de reinado habría sido entre septiembre/octubre del 27 d.C. y septiembre/octubre 28 d.C.

14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28
	2°	3°	4°	5°	6°	7°	8°	9°	10°	11°	12°	13°	14°	15°

1°

Obs.: 1° Fileira: anos na escala a.C.-d.C., de janeiro a janeiro.

2° Fileira: anos do reinado de Tibério, contados pelo calendário sirio-macedônico/civil judaico (de set./out. a set./out.), a partir da morte de Augusto, sem ano de ascensão.

²⁴En *manual de cronología bíblica*, Jack Finegan utiliza la fecha fija del 1 de octubre para el comienzo del año en el sistema sirio-macedonio. Este método de cálculo se utilizó aquí sin distinción del Calendario Civil Judío, ya que, al igual que este último, también comienza el año en otoño. Si bien era posible que, por diversas razones, el séptimo mes judío no siempre coincidiera con el primer mes del calendario macedonio, por diferencias en la intercalación del decimotercer mes, esto no invalida esta paridad, ya que la intención es solo para demostrar cómo se comportaría el cálculo de los años de reinado de Tiberio en un sistema de otoño a otoño.

Utilizando el mismo calendario civil sirio-macedonio/judío, pero teniendo en cuenta el sistema de año de ascensión, el decimoquinto de Tiberio avanzaría desde el otoño del 28 d.C. hasta el otoño del 29 d.C.

14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29
	1°	2°	3°	4°	5°	6°	7°	8°	9°	10°	11°	12°	13°	14°	15°

↓
Año de Ascensão

Obs.: 1° Fileira: anos na escala a.C.-d.C., de janeiro a janeiro.
 2° Fileira: anos do reinado de Tibério, contados pelo calendário sirio-macedônico/civil judaico (de set./out. a set./out.), a partir da morte de Augusto, com ano de ascensão.

Sin embargo, si Lucas usó el Calendario Religioso Judío, de Nisán a Nisán, el resultado será diferente. Si no se tiene en cuenta el año de ascensión al trono, el primer año de Tiberio se extendió desde el 19 de agosto del 14 d. C. hasta la primavera del 15 d. C., lo que hace que su decimoquinto año sea el período comprendido entre el 28 de marzo/abril y el 29 de marzo/abril.

14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29
	1°	2°	3°	4°	5°	6°	7°	8°	9°	10°	11°	12°	13°	14°	15°

Obs.: 1° Fileira: anos na escala a.C.-d.C., de janeiro a janeiro.
 2° Fileira: anos do reinado de Tibério, contados pelo calendário religioso judaico (de março/abril a março/abril), a partir da morte de Augusto, sem ano de ascensão.

Por otro lado, si se usó el mismo calendario, pero no se descartó el año de ascensión, el decimoquinto año de Tiberio cayó entre marzo/abril del 29 d.C. y marzo/abril del 30 d.C.

14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30
	1°	2°	3°	4°	5°	6°	7°	8°	9°	10°	11°	12°	13°	14°	15°	

↓
Año de Ascensão

Obs.: 1° Fileira: anos na escala a.C.-d.C., de janeiro a janeiro.
 2° Fileira: anos do reinado de Tibério, contados pelo calendário religioso judaico (de março/abril a março/abril), a partir da morte de Augusto, com ano de ascensão.

2) Los años del reinado de Tiberio desde su corregencia con agosto

Aunque la muerte de Augusto se produjo el 19 de agosto del 14 d.C. y la elección formal de Tiberio por el Senado no se produjo hasta el 17 de septiembre de ese año, el nuevo jefe de Estado ya ejercía el

gobierna parte del imperio²⁵ desde el 12 d.C.²⁶

“El 23 de octubre de 765 AUC = 12 dC, celebró un triunfo por sus victorias militares en Germania y Panonia. Refiriéndose a este acontecimiento, Suetonio dice que «poco después los cónsules promulgaron una ley por la que debía gobernar las provincias junto con Augusto y hacer con él el censo». La fecha en que Tiberio comenzó a gobernar las provincias con Augusto fue probablemente el 12 d. C., aunque se han presentado argumentos para ubicarla en el 11 o 13 d. C.²⁷

Si la coregencia de Tiberio con Augusto comenzó poco después del 23 de octubre del año 12 d. C., su primer año de reinado se prolongó hasta octubre del año siguiente. En consecuencia, su decimoquinto año, por cómputo directo, habría comenzado el 26 de octubre d.C. y terminado el 27 de octubre d.C.

12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27
	1º	2º	3º	4º	5º	6º	7º	8º	9º	10º	11º	12º	13º	14º	15º

Obs.: 1º Fileira: anos na escala a.C.-d.C., de janeiro a janeiro.

2º Fileira: anos do reinado de Tibério, contados de fins de outubro a fins de outubro, a partir da co-regência com Augusto.

²⁵Tácito informa que Tiberio había sido elevado al estatus de "colega en el Imperio" con su padre adoptivo, César Augusto (Tácito, *Anales*, 1:3, Classics Jackson, 25:4 [Río de Janeiro, São Paulo y Porto Alegre: WM Jackson Editores, 1952]). Véase también Velleius Paterculus, 2:99, 121. Sin embargo, muchos historiadores y cronólogos se oponen al cálculo de los años de Tiberio desde la coregencia debido a la absoluta falta de evidencia que acredite tal uso. Josefo Flavio y Tácito cuentan los años de Tiberio desde su sucesión, no desde su coregencia. Las monedas romanas que contienen la efigie de Tiberio también se calculan a partir de la sucesión. Sin embargo, entendemos que el cómputo del "año quince" desde la coregencia es más adecuado porque encaja mejor con los demás datos conocidos sobre el ministerio de Cristo y también porque Lucas usa la palabra *hegemonía* (*hegemonía*), que significa "soberanía" o "preponderancia", pero no necesariamente "reinado", ya que este solo se contó oficialmente después de la muerte de Augusto.

²⁶Según Suetonio, después de conquistar Iliria, Tiberio recibió "el triunfo y muchos otros honores notables". A su regreso a Roma, Tiberio "hizo su entrada... coronado de laurel Se acercó al tribunal que se le había establecido en el Recinto" y "mientras el Senado estaba de pie, Tiberio se sentó con Augusto entre los dos cónsules", ocasión en que fue elevado a la coregencia con Augusto. "Al año siguiente volvió a Alemania" y "después de dos años volvió de Alemania a Roma". Poco después, César Augusto enfermó, muriendo "el día catorce de las calendas de septiembre", es decir, el 19 de agosto, "bajo el consulado de los dos Sextos, Pompeyo y Apuleyo", quienes, según la lista de EJ Bickerman, fue en el año 14 dC (Suetonio, *La vida de los doce césares*, 197-199 y 178). Retrocediendo dos años desde la muerte de Augusto, llegamos al 12 d.C., que probablemente fue la fecha del inicio de la coregencia.

²⁷Jack Finegan, *Manual de Cronología Bíblica - Principios del Cómputo del Tiempo en la Antigüedad y Problemas de Cronología en la Biblia*, 259.

Si el cómputo de los años del reinado de Tiberio, desde el comienzo de su corregencia, se hace por el calendario juliano y por el sistema que ignora el año de accesión, el primer año de Tiberio cubrirá el período de octubre a diciembre del 12 d.C.; su segundo año cubrirá el período del 1 de enero al 31 de diciembre del año 13 d.C.; y su decimoquinto año se extenderá de enero a diciembre del año 26.

12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26
	2°	3°	4°	5°	6°	7°	8°	9°	10°	11°	12°	13°	14°	15°

↓
1°

Obs.: 1° Fileira: anos na escala a.C.-d.C., de janeiro a janeiro.
 2° Fileira: anos do reinado de Tibério, contados pelo calendário juliano (de janeiro a janeiro), a partir da co-regência com Augusto, sem ano de ascensão.

Pero si en el cómputo de los años de reinado de Tiberio -según el calendario juliano- se tiene en cuenta el año de ascensión, su decimoquinto año de gobierno cubrirá el período de enero al 27 de diciembre.

12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27
	1°	2°	3°	4°	5°	6°	7°	8°	9°	10°	11°	12°	13°	14°	15°

↓
Año de Ascensão

Obs.: 1° Fileira: anos na escala a.C.-d.C., de janeiro a janeiro.
 2° Fileira: anos do reinado de Tibério, contados pelo calendário juliano (de janeiro a janeiro), a partir da co-regência com Augusto, com ano de ascensão.

Por otro lado, si Lucas usó el calendario sirio-macedonio, o el calendario civil judío, lo cual es muy probable, y no tuvo en cuenta el sistema de años de ascensión, el primer año de Tiberio se extendió desde el otoño del 12 d.C. hasta el otoño del 13 d.C. y su decimoquinto año comenzó en el otoño de 26 y terminó en el otoño de 27 CE.

12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27
	1°	2°	3°	4°	5°	6°	7°	8°	9°	10°	11°	12°	13°	14°	15°

↓
12 de Outubro

Obs.: 1° Fileira: anos na escala a.C.-d.C., de janeiro a janeiro.
 2° Fileira: anos do reinado de Tibério, contados pelo calendário sirio-macedônico/civil judaico (de set./out. a set./out.), a partir da co-regência com Augusto, sem ano de ascensão.

Sin embargo, si Lucas fecha el gobierno de Tiberio por el sistema de años de ascensión, su primer año completo de reinado se extendió desde el otoño del 13 d.C. hasta el otoño del 14 d.C., y su decimoquinto año corresponde al período entre el otoño del 27 d.C. y el otoño del 28 d.C.

12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28
	1º	2º	3º	4º	5º	6º	7º	8º	9º	10º	11º	12º	13º	14º	15º	

↓
Año de Ascensão
12 de Outubro

Obs.: 1º Fileira: anos na escala a.C.-d.C., de janeiro a janeiro.

2º Fileira: anos do reinado de Tibério, contados pelo calendário sírio-macedônico/civil judaico (de set./out. a set./out.), a partir da co-regência com Augusto, com ano de ascensão.

Finalmente, sobre la base del Calendario Religioso Judío y sin un año de acceso al trono, el primer año de Tiberio, contado desde el comienzo de su coregencia, avanzó desde el otoño del 12 d.C. hasta la primavera del 13 d.C. y su decimoquinto año se extendió desde la primavera del 26 d.C. a la primavera del 27 d.C.

12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27
1º	2º	3º	4º	5º	6º	7º	8º	9º	10º	11º	12º	13º	14º	15º	

↓
12 de Outubro

Obs.: 1º Fileira: anos na escala a.C.-d.C., de janeiro a janeiro.

2º Fileira: anos do reinado de Tibério, contados pelo calendário religioso judaico (de março/abril a março/abril), a partir da co-regência com Augusto, sem ano de ascensão.

Sin embargo, si en el calendario religioso judío se considera el sistema de años de ascensión, el primer año de reinado completo de Tiberio no habría comenzado hasta la primavera del 13 d. C. y luego se extendería hasta la primavera del 14 d. C.; y su decimoquinto año habría avanzado desde la primavera del 27 d.C. hasta la primavera del 28 d.C.

12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28
	1º	2º	3º	4º	5º	6º	7º	8º	9º	10º	11º	12º	13º	14º	15º	

↓
Año de Ascensão
12 de Outubro

Obs.: 1º Fileira: anos na escala a.C.-d.C., de janeiro a janeiro.

2º Fileira: anos do reinado de Tibério, contados pelo calendário religioso judaico (de março/abril a março/abril), a partir da co-regência com Augusto, com ano de ascensão.

3) Comentarios sobre la fecha del decimoquinto año de Tiberio

Con respecto al año decimoquinto de Tiberio, las siguientes observaciones son relevantes:

1. Se refiere al comienzo del ministerio público de Juan el Bautista y no a la de Cristo.

2. Dado que Cristo comenzó Su ministerio a la edad de 30 años, la edad en que generalmente los maestros religiosos iniciaban sus actividades; y que Juan el Bautista era 6 meses mayor que Jesús; es bastante consistente pensar que Juan comenzó su predicación 6 meses antes que el Salvador.

Del sólido esquema cronológico presentado en el capítulo 6, se deduce que Jesús murió en la primavera del año 31 dC; como la duración de Su ministerio fue de 3,5 años, también se concluye que comenzó en el otoño del año 27 d.C.; y, como Juan comenzó sus sermones aproximadamente medio año antes, se llega a la conclusión consistente de que esto tuvo lugar en la primavera.²⁸del año 27.

De las diferentes formas posibles de computar el decimoquinto año de Tiberio César, tres encajan perfectamente con esta conclusión:

1. La cuenta directa de los años de reinado de Tiberio desde el principio de su coregencia con Augusto.

2. La cuenta de los años de reinado de Tiberio, desde el principio de su co-regencia, por el calendario juliano y con el año de accesión.

3. La cuenta de los años de reinado de Tiberio, desde el comienzo de su co-regencia, por el calendario siro-macedonio y sin año de accesión.

También son posibles otras formas de calcular la regla de Tiberio sin afectar la fecha del bautismo de Jesús en el otoño del año 27. Estas son:

1. La cuenta de los años de reinado de Tiberio, desde el comienzo de su co-regencia, por el calendario juliano y sin el año de accesión.

2. La cuenta de los años de reinado de Tiberio, desde el comienzo de su coregencia, por el Calendario Religioso Judío y sin el año de accesión.

²⁸Las acertadas ilustraciones que empleó Juan en su predicación implican que el tiempo de la cosecha (primavera) no estaba lejos (ver com. Mateo 3: 7, 12)" (*Comentario Bíblico Adventista del Séptimo Día*, 5:294, nuestra traducción). Las palabras y expresiones "pala para limpiar", "era", "granero" y "paja" (Lc 3,17) nos remiten al verano.

Sin embargo, por estos dos últimos sistemas es necesario entender que la expresión “unos treinta años” no signifique una indicación exacta de la edad de Cristo. Así, si en la primera de estas dos situaciones (Calendario juliano, sin año de ascensión), Juan Bautista hubiera iniciado su ministerio hasta diciembre del año 26, a la edad de 30 años, Jesús podría haber iniciado su predicación 10 meses después, en el otoño del 27 d.C., de 30 años y 4 meses. En la segunda de las dos hipótesis (Calendario Religioso Judío, sin año de ascensión), si Juan el Bautista hubiera comenzado su ministerio a fines del verano del 27 d.C., a la edad de 30 años, Jesús podría haber sido bautizado en el otoño de mismo año, poco más de 30 años.

La situación que mejor se ajusta a la evidencia disponible es aquella que hace uso del calendario siro-macedonio, sin el año de accesión. Esto se debe a que en su Evangelio Lucas hace referencia a Cirenio, gobernador de Siria (Lucas 2:1), lo que podría sugerir que estaba empleando el método siro-macedonio para calcular el año. En ese caso, el bautismo de Cristo en el otoño del año 27 dC (es decir, después del 1 de Tishri) ya sería en el año 16 de Tiberio.

4) Análisis de la posición defendida por la literatura teológica de la Iglesia adventista

A *Lección de escuela sabática* del cuarto trimestre de 1995, titulado *La Encarnación de la Gracia*, encontramos la siguiente explicación:

“Jesús fue ungido por el Espíritu Santo en Su bautismo, en el 'año 15 del reinado de Tiberio César' (Lucas 3:1, 21). Tiberio reinó del 14 al 37 d. C. De acuerdo con el método de contar los años de reinado que se usaba en ese momento en el Imperio Romano, el primer año de Tiberio fue desde la muerte de Augusto hasta el día de Año Nuevo, por lo tanto, del 19 de agosto al 14 de octubre del 14 d. C. Así que el año 15 de Tiberio fue desde el otoño del 27 d. C. hasta el otoño del 28 d. C.²⁹

Esta cita refleja la posición adoptada por el *El Advenimiento del Séptimo Día* -

²⁹Leslie Bumgardner, *La Encarnación de la Gracia*, Lección de Escuela Sabática, 4º trimestre 1995 (Tatuí, SP: Casa Editora Brasileira, 1995), 4:5.

*Comentario de la Biblia*³⁰ y por varios de nuestros teólogos³¹. Además de situar erróneamente el bautismo de Cristo en el año quince de Tiberio, esta posición resulta insatisfactoria porque no deja prácticamente ningún espacio de tiempo para que Juan Bautista ejerza su ministerio antes de la manifestación de Cristo en el bautismo, considerando que, por Por esta razón, método de cálculo, tanto Juan como Jesús habrían comenzado su obra de predicación en el otoño del año 27 d.C.

46 años de reconstrucción del templo

Quizás el dato cronológico más relevante para la ubicación del año del bautismo de Jesús se encuentra en Juan 2:20. Ante la audaz afirmación de Cristo de que, si el Templo era destruido, Él lo reconstruiría en sólo tres días, los judíos reaccionaron: **“En cuarenta y seis años se construyó este santuario, y lo levantarás en tres días?”**

La lectura ordenada de Juan 1:29, 32, 35 y 43; y 2:1, 12, 13 revela que estas palabras fueron pronunciadas muy cerca de la primera Pascua del ministerio del Salvador, en algún momento después de Su bautismo. Como la crucifixión tuvo lugar en el tiempo de Pascua, por lo tanto en primavera, y la duración del ministerio de Cristo fue de 3,5 años (3 años y 6 meses), su bautismo solo pudo haber tenido lugar en otoño. Esto sitúa el episodio de Juan 2:13-20 en la primavera del año juliano siguiente al bautismo, unos 6 meses después del comienzo del ministerio de Jesús.

Por lo tanto, si fuera posible determinar el año en que se comenzó a “construir” el Templo de Jerusalén, también sería factible ubicar el año del bautismo de Cristo, ya que estos eventos están separados entre sí.

³⁰Fecha del Bautismo de Jesús. – Si Lucas 3:1 se refiere al 27/28 d.C. como el año en el que Juan el Bautista apareció en el desierto y en el que bautizó a Jesús, esto concuerda perfectamente con la interpretación cronológica del ministerio de Cristo que sitúa su bautismo en un tiempo breve. después de 1 Tishri, en el otoño del 27 d. C. o 483 años después de 'la orden saliente' en el otoño del 457 a. C. *Comentario Bíblico Adventista del Séptimo Día*, 1980, 5:247, nuestra traducción.

³¹Según este pasaje, Jesús comenzó su ministerio en el año quince del reinado de Tiberio César, desde el momento en que fue bautizado y ungido (meshiah) por el Espíritu de Dios (cf. Lucas 3:21, 22)” Jacques Doukhan, *Bebiendo en las Fuentes* (Mountain View, CA: Pacific Press Publishing Association, 1981), 135, nuestra traducción.

“En el año 27 dC se llevó a cabo el bautismo de Jesús - registrado por Lucas como el año quince del emperador romano Tiberio (Lucas 3:5) - y Él comenzó Su ministerio como el Mesías”. Gerhard F. Hasel, “Interpretaciones de la cronología de las setenta semanas”, en *Las Setenta Semanas, Levítico y la Naturaleza de la Profecía*, Daniel and Revelation Committee Series (Silver Spring, MD: Biblical Research Institute, 1986), 3:28, nuestra traducción.

“Según el NT, Jesús fue bautizado y ungido por el Espíritu Santo en el año quince de Tiberio César (Lucas 3:1,21).” William H. Shea, “La profecía de Daniel 9:24-27”, en *Las Setenta Semanas, Levítico y la Naturaleza de la Profecía*, Daniel and Revelation Committee Series, 3:101, nuestra traducción.

entre sí por un intervalo de 45 años y 6 meses (46 años - 0,5 años = 45,5 años = 45 años y 6 meses).

En primer lugar, es importante aclarar que el “edificio” al que se alude se refiere a la extensa renovación del Templo, idealizada y llevada a cabo por el entonces Rey de Judea, Herodes el Grande (el mismo que luego ordenó la muerte del hijito de Belén). Respecto a esta obra, el historiador del siglo I Flavius Josephus declara:

“Y ahora Herodes, **en el año dieciocho de su reinado**, y después de los hechos ya mencionados, emprendió una gran obra, a saber, edificar por sí mismo el templo de Dios [...]” (traducción y énfasis añadidos)³²

Esta declaración vincula los primeros actos de reconstrucción del Templo de Herodes con su decimotercero año de reinado. Necesitamos saber, ahora, cuándo comenzó su reinado.³³

“[...] Antonio y César salieron del Senado, con Herodes entre ellos, y con los cónsules y otros magistrados detrás de ellos, para ofrecer sacrificios y depositar sus decretos en el Capitolio. Además, Antonio celebró con Herodes el primer día de su reinado. Y así este hombre recibió el reino, habiéndolo obtenido en la Olimpiada ciento ochenta y cuatro, **cuando Caius Domitius Calvinus fue cónsul por segunda vez, y Caius Asinius pollio [la primera vez]** .” (traducción y énfasis nuestro)³⁴

Según el listado de E. J. Bickerman, Cn. Domitius Mf Calvinus II y C. Anisius Cn.f. Pollio fueron cónsules en el 40 a. C. (desde

³²Flavio Josefo, *Antigüedades de los judíos*, 15:11:1, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 423.

³³De hecho, la obra de reconstrucción en realidad comenzó en el año 19 de Herodes. En el año 18, Herodes buscó el apoyo del pueblo para su empresa y reunió también el material necesario. Para ver *Antigüedades de los judíos* 15:11. Si exigiéramos que la obra de reconstrucción comenzara dentro del año 18 de Herodes, el espacio para estos preparativos se reduciría a aproximadamente un mes. Esto se debe a que Josefo calcula los años del gobierno de Herodes según el Calendario Religioso Judío (ver el Apéndice Final 9) y porque el trabajo de construcción necesariamente comenzó en la primavera del año (ver la sección “Cálculo de los 46 Años de la Reconstrucción del Templo” más adelante en este capítulo). En *Guerras de los judíos* 1:21:1, Josefo dice que Herodes reconstruyó el Templo en el año quince de su reinado, pero esta fecha debe estar equivocada, ya que es muy temprana. Si lo tomáramos por cierto, los 46 años de Juan 2:20 no llegarían al período de la administración de Pilato, que comienza en el año 26 dC, dentro del cual Jesús ejerció todo su ministerio.

³⁴Flavio Josefo, *Antigüedades de los judíos*, 14:14:5, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 390.

enero a enero). En aquella ocasión, sin embargo, Herodes sólo recibió el título de “rey” en Roma, y aún le faltaba tomar posesión de sus dominios, lo que sólo sucedió tres años después, con la toma de Jerusalén, capital de Judea. En virtud de ello, la datación del gobierno de Herodes tiene en cuenta este último acontecimiento y no su nombramiento por el Senado romano. Pero, ¿cuándo Herodes tomó Jerusalén?

BC	a.n.c.	BC	a.n.c.
105	649		
104	650	64	690
103	651	63	691
102	652	62	692
101	653	61	693
100	654		
99	655	60	694
98	656	59	695
97	657	58	696
96	658	57	697
95	659		
94	660	56	698
93	661	55	699
92	662	54	700
91	663	53	701
90	664	52	702
89	665		
88	666	51	703
87	667	50	704
86	668	49	705
85	669	48	706
84	670	47	707
83	671	46	708
82	672	45	709
81	673		
80	674	44	710
79	675	43	711
78	676		
77	677	42	712
76	678	41	713
75	679	40	714
74	680		
73	681	39	715
72	682	38	716
71	683	37	717
70	684	36	718
69	685	35	719
68	686		
67	687		
66	688		
65	689		

Herodes toma de Jerusalén

Según Josefo, "la ciudad de Jerusalén" fue conquistada por Herodes " cuando Marcus Agrippa y Caninius Gallus eran cónsules en Roma, en la 185 Olimpiada, en el tercer mes, en la Solemnidad del Ayuno, como si una revolución periódica de calamidades hubiera regresado desde los judíos cayeron bajo pompeya; porque los judíos fueron tomados por élen el mismo día, después de un período de veintisiete años." (traducción y énfasis nuestro)³⁵El consulado de M. Vipsanius Lf Agrippa y L. Caninius Lf Gallus tuvo lugar en el 37 aC (de enero a enero).

³⁵Flavio Josefo, *Antigüedades de los judíos*, 14:16:4, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 396.

Para el cómputo de los años de reinado de Herodes, Josefo adopta el Calendario Religioso Judío, sin año de ascenso.³⁶ Sabemos que Herodes tomó Jerusalén en algún momento del verano u otoño del año 37 d. C. Por consiguiente, el año dieciocho de su reinado se extendió desde la primavera del 20 a. C. hasta la primavera del 19 a. sobre el Templo en el 20/19 a. C., sin precisar en cuál de los dos años -dentro del Calendario Juliano- comenzó realmente la obra.

Pero, no hay necesidad de perpetuar la duda, ya que Flávio Josefo registra que este trabajo duró 1 año y 6 meses.³⁷ y que la fiesta de inauguración tuvo lugar el mismo día en que Herodes había comenzado a reinar:

"Pero el templo mismo fue edificado por los sacerdotes en un año y seis meses...Festearon y celebraron la reconstrucción del Templo [...] porque esta celebración de la obra del templo cayó el mismo día que la inauguración [del reinado] del rey [...] tal coincidencia hizo que el festival fuera aún más ilustre". (traducción y énfasis nuestro)³⁸

Por lo tanto, es posible ubicar la época del año en que Jerusalén fue tomada por Herodes, un evento que marca el comienzo de su reinado. – se vuelve igualmente factible determinar la época del año en que comenzó la renovación del Templo.

El Día de la Expiación: Fecha de la Conquista de Jerusalén por Herodes

Como se ha señalado, la conquista de Jerusalén por parte de Herodes tuvo lugar el día de un ayuno solemne. La sucesión de hechos narrados por Josefo para el sitio de la ciudad revela que este ayuno fue sin duda el del Día de la Expiación:

- Después del invierno (que en el hemisferio norte se extiende desde finales diciembre a fines de marzo), Jerusalén fue sitiada por las tropas de

³⁶Para una breve discusión de los diferentes sistemas de cálculo de los años de reinado de Herodes, consulte el Apéndice final 9.

³⁷El plazo de 1 año y 6 meses se refiere a la erección del edificio principal, ya que toda la obra tardó 8 años en completarse, aunque no en su totalidad, ya que se realizó una nueva etapa de la obra bajo el gobierno de Nerón, cuando se pretendía devolver la Templo a su altura original.

³⁸Flavio Josefo, *Antigüedades de los judíos*, 15:11:6, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 425.

Herodes: "**cuando pasó el rigor del invierno**, Herodes movió su ejército, se acercó a Jerusalén y acampó no lejos de la ciudad. **Este era ahora el tercer año desde que había sido nombrado rey en Roma.**; y tan pronto como hubo levantado su campamento, y llegado cerca de la parte de la muralla que podía ser más fácilmente atacada, plantó su campamento frente al Templo, planeando hacer sus avances de la misma manera que lo había hecho Pompeyo." (traducción y énfasis nuestro)³⁹

- Mientras continuaba el asedio, Herodes fue a Samaria a su matrimonio: "Así que rodeó el lugar con tres plataformas, erigió torres, empleó muchas manos en el trabajo, cortó los árboles que estaban alrededor de la ciudad, y cuando hubo designado personas idóneas para inspeccionar el trabajo, mientras el ejército aún estaba antes de la ciudad, él mismo fue a Samaria para completar su matrimonio [...]" (nuestra traducción)⁴⁰

- Después de la boda, el mismo Herodes y también el general Sosio trajo refuerzos sustanciales a las tropas que ya estaban acampadas junto a Jerusalén y el asedio avanzó durante el verano: "Después de que terminó el matrimonio, Sosio pasó por Fenicia, habiendo enviado su ejército delante de él por la parte central. También él, que era su comandante, vino personalmente, con numerosa caballería e infantería. El rey mismo también vino de Samaria, y trajo consigo un ejército no pequeño, además del que ya estaba allí antes [...]; y se juntaron todos junto a los muros de Jerusalén. [...] Ahora bien, las tres plataformas se erigieron fácilmente, ya que muchas manos trabajaban continuamente en ellas; después **era verano**, y no había nada que se interpusiera en el camino [...]" (traducción y énfasis agregados)⁴¹

- Cuando ya habían pasado 5 meses de asedio, algunos hombres valientes del ejército se aventuraron a escalar los muros, el primer muro fue tomado en 40 días y el segundo en 15: "Ciertamente, aunque ellos [los judíos] tenían un ejército tan grande estacionado alrededor de ellos, sostuvieron un **asedio de cinco meses**,

³⁹Flavio Josefo, *Antigüedades de los judíos*, 14:15:14, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 395.

⁴⁰Ibíd., 14:15:14, 395.

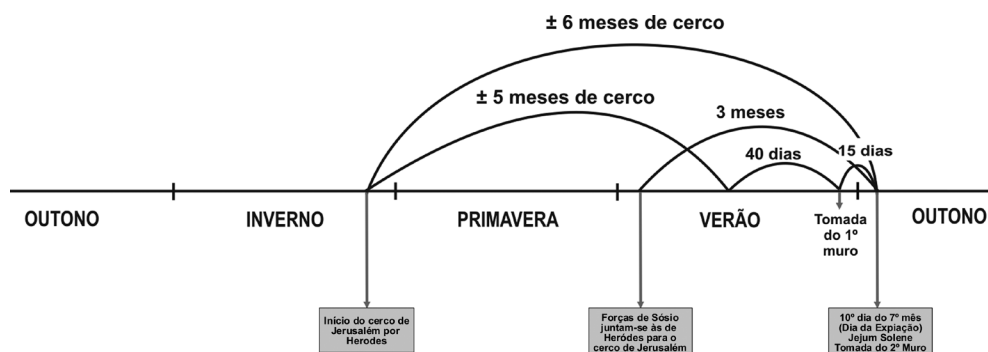
⁴¹Ibíd., 14:16:2, 396.

hasta que algunos de los mejores hombres de Herodes se aventuraron a escalar el muro... como lo hicieron los centuriones de Sosio después de ellos". (traducción y énfasis nuestro)⁴² "Los primeros en escalar las paredes fueron veinte de los mejores hombres; los siguientes eran los centuriones de Sosio; **el primer muro se tomó en cuarenta días, y el segundo en quince días.**[...]" (traducción y énfasis nuestro)⁴³

- La duración total del asedio fue de 6 meses, evidentemente abarcando la primavera y el verano y extendiéndose hasta principios del otoño: "No sabemos con qué fin vino Antígono, hijo de Aristóbulo, ¿bajo cuyo reinado agradó a Dios que esta ciudad fuera tomada de nuevo a causa de las ofensas del pueblo? Cuando Herodes, hijo de Antípatro, nos trajo a Sosio, y Sosio nos trajo al ejército romano, fueron rodeados **ysitiado durante seis meses**, hasta que, como castigo por sus pecados, fueron tomados, y la ciudad fue saqueada por los enemigos." (traducción y énfasis nuestro)⁴⁴

- La conquista de la ciudad tuvo lugar en un día de ayuno solemne.⁴⁵

La secuencia descrita por estos eventos, representada en el cuadro a continuación, revela que tal ayuno solo podría haber sido el del Día de la Expiación. Estrictamente hablando, este fue el único día en el que la Ley Mosaica estipulaba el ayuno obligatorio para todas las personas.



⁴²Flavio Josefo, *Las guerras de los judíos*, 1:18:2, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 571.

⁴³identificación., *Antigüedades de los judíos*, 14:16:2, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 396.

⁴⁴identificación., *Las guerras de los judíos*, 5:9:4, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 717.

⁴⁵identificación., *Antigüedades de los judíos*, 14:16:4, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 396.

Confirmación astronómica de la toma de Jerusalén en el Día de la Expiación

La conclusión de que Jerusalén fue tomada por Herodes en un Día de Expiación puede confirmarse combinando los siguientes datos del relato de Josefo: [1] Herodes conquistó la ciudad "el mismo día" en que Pompeyo la había tomado; y [2] en el sitio de Pompeyo, los romanos prefirieron llevar sus máquinas a las murallas los sábados, porque sabían que entonces los judíos no opondrían resistencia.

Al narrar el asedio de Jerusalén por parte de Pompeyo, Flavio Josefo declara:

“... y si no hubiera sido costumbre nuestra, desde los días de nuestros antepasados, descansar el séptimo día, no se hubiera podido realizar esta empresa, por la oposición que habrían hecho los judíos; porque nuestras leyes nos permiten defendernos de los que empiezan a pelear con nosotros y nos asaltan, pero no nos permiten entrometernos con nuestros enemigos mientras ellos hacen otra cosa.

“Cuando los romanos entendieron esto, **en esos días que se llamaban 'Sabbaths', no arrojaron nada contra los judíos, ni vinieron a ninguna batalla que se peleara por ellos, sino que erigieron sus plataformas y trajeron sus máquinas para usarlas en los días siguientes.**

.” (traducción y énfasis nuestro)⁴⁶

Queriendo enfatizar la realidad histórica de este procedimiento en relación con el sábado, Josefo apela a otros renombrados autores de la antigüedad:

“[...] y que esto no es meramente para nuestra exaltación, o un elogio para manifestar el grado de nuestra piedad que sería falso, sino que es la verdad real, apelo a los que han escrito los actos de Pompeyo, y, entre ellos Estrabón y Nicolás [de Damasco]; y, además de estos, Tito Livio, el autor de la Historia Romana, quien dará testimonio de este hecho.” (nuestra traducción)⁴⁷

⁴⁶Flavio Josefo, *Antigüedades de los judíos*, 14:4:2 y 3, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 369.

⁴⁷*Ibid.*, 14:4:3, 370.

Por esa misma razón, uno esperaría que el asalto final de Pompeyo a Jerusalén también hubiera tenido lugar un sábado. Este hecho también está atestiguado por el historiador romano Dión Casio, quien escribió su *historia romana* entre 200 y 220 d.C., que establece que Pompeyo tomó la ciudad “en el día hasta ahora llamado el día de Saturno” (traducción nuestra)⁴⁸, es decir, el sábado (sábado = día de Saturno).⁴⁹

Según el relato de Josefo, “la ciudad fue tomada” bajo Pompeyo **“en el tercer mes, el día del ayuno**, en la Olimpiada ciento setenta y nueve, **cuando Caius Antonius y Marcus Tullius Cicero eran cónsules**” (traducción y énfasis nuestro)⁵⁰. Es bien sabido que el único día de ayuno obligatorio prescrito por la Ley era el *Yom Kippur* (el Día de la Expiación).⁵¹

El “tercer mes” al que se refiere Josefo no es Siván, el tercer mes del calendario judío, sino el “tercer mes del sitio de la ciudad”, pues al describir el mismo evento en *guerras judías*, aclara: “[...] fue en el tercer **mes de asedio** que los romanos con mucha dificultad pudieron derribar una de las torres y entrar en el Templo [...]” (traducción y énfasis añadidos)⁵². En otro pasaje atribuye la llegada de los romanos a Jerusalén a las “sediciones que había entre” los judíos y a la “maldad de Aristóbulo e Hircano”, que entonces se disputaban el trono, y dice que “después de un sitio” **“tres meses**, se vieron obligados a rendirse” (traducción y énfasis añadidos)⁵³.

Pero, quizás el lector atento se esté preguntando: después de todo, ¿el sitio de Jerusalén por parte de Herodes duró 6 o 3 meses? De hecho, en algunos

⁴⁸Dio Casio, *Historia romana*, 5:49:22:7, Loeb Classical Library, disponible en: <http://penelope.uchicago.edu/Thayer/E/Roman/Texts/Cassius_Dio/49*.html>, consultado el 1 de marzo. 2007.

⁴⁹Es cierto que, en esta misma cita, Dión Casio sitúa también en sábado la conquista de Jerusalén por parte de Herodes y Sosio, pero el análisis astronómico del comienzo del séptimo mes de ese año (37 a. C.) no favorece esta afirmación. En ese caso, es preferible un Día de Expiación el domingo.

⁵⁰Flavio Josefo, *Antigüedades de los judíos*, 14:4:3, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 370.

⁵¹Hechos 27:9 se refiere al “Tiempo de Ayuno”. Según Levítico 16:29 y 31; y 23:27, 29, 32, en el Día de la Expiación los judíos debían “afligir sus almas”, lo que se aplica particularmente al ayuno (p. ej., Sal 35:13 e Isa 58:3, 5, 10). De la práctica del ayuno en el Día de la Expiación, Josefo declara: “Sin embargo, el sumo sacerdote no usaba estas prendas en ningún momento, sino [solo] una prenda más sencilla; sólo los usaba cuando entraba en la parte santísima del Templo, una vez al año; en el día en que es costumbre que todos observen un ayuno para Dios”. (Flavio Josefo, *Las guerras de los judíos*, 5:5:7, en *Las obras de Josefo*, 708, nuestra traducción). Ver también *Las antigüedades de los judíos*, 17:6:4; y 3:10:2, 3. Justino Mártir también alude al ayuno en el Día de la Expiación: “También los dos machos cabríos que se mandó sacrificar en el ayuno eran los mismos; uno de ellos fue hecho emisario y el otro destinado al sacrificio.” “Ustedes saben que el sacrificio de las cabras, que se ordenó ofrecer en el día del ayuno, tampoco se permitió en ninguna parte fuera de Jerusalén”. (Justino de Roma, *Diálogo con Trifón*, 2ª ed. (São Paulo, SP: Editora Paulus, 1995), 40:4 y 5, 169 y 170).

⁵²Flavio Josefo, *Las guerras de los judíos*, 1:7:4, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 554.

⁵³Ibid., 5:9:4, 717.

en algunos pasajes, Josefo le da al asedio una duración de 6 meses, mientras que en otros se refiere a 3 meses. Esto se debe a que calcula la duración del asedio a partir de diferentes momentos: [1] los 6 meses se extienden aproximadamente desde finales de invierno, cuando las primeras tropas se estacionan junto a la ciudad, hasta principios de otoño; y [2] los 3 meses se extienden desde el momento en que el asedio fue reforzado por las fuerzas de Sosio y las tropas herodianas adicionales a principios del verano hasta la caída de la ciudad a principios del otoño.

Según Bickerman, M. Tullius Mf Cicero y C. Antonius Mf Hybrida fueron cónsules romanos en el 63 a. C. (enero a enero).

BC	a.u.c.		BC	a.u.c.	
105	649	P. Rutilius P.f. Rufus. Cn. Mallius Cn.f. Maximus	64	690	L. Iulius L.f. Caesar. C. Marcus C.f. Figulus
104	650	C. Marius C.f. II. C. Flavius C.f. Fimbria	63	691	M. Tullius M.f. Cicero. C. Antonius M.f. Hybrida
103	651	C. Marius C.f. III. L. Aurelius L.f. Orestes	62	692	D. Tullius M.f. Sillanus. L. Licinius L.f. Murena
102	652	C. Marius C.f. IV. Q. Lutatius Q.f. Catulus	61	693	M. Pupius M.f. Piso Frugi Calpurnianus. M. Valerius M.f. Messalla Niger
101	653	C. Marius C.f. V. M'. Aquillius M'.f.	60	694	Q. Caecilius Q.f. Metellus Celer. L. Afranius A.f.
100	654	C. Marius C.f. VI. L. Valerius L.f. Flaccus	59	695	C. Iulius C.f. Caesar. M. Calpurnius C.f. Bibulus
99	655	M. Antonius M.f. A. Postumius Albinus	58	696	L. Calpurnius L.f. Piso Caesoninus. A. Gabinius A.f.
98	656	Q. Caecilius Q.f. Metellus Nepos. T. Didius T.f.	57	697	P. Cornelius P.f. Lentulus Spinther. Q. Caecilius Q.f. Metellus Nepos
97	657	Cn. Cornelius Cn.f. Lentulus. P. Licinius M.f. Crassus	56	698	Cn. Cornelius P.f. Lentulus Marcellinus. L. Marcus L.f. Philippus
96	658	Cn. Domitius Cn.f. Ahenobarbus. C. Cassius L.f. Longinus	55	699	Cn. Pompeius Cn.f. Magnus II. M. Licinius P.f. Crassus II
95	659	L. Licinius L.f. Crassus. Q. Mucius P.f. Scaevola	54	700	L. Domitius Cn.f. Ahenobarbus. Ap. Claudius Ap.f. Pulcher
94	660	C. Coelius C.f. Caldus. L. Domitius Cn.f. Ahenobarbus	53	701	Cn. Domitius M.f. Calvinus. M. Valerius Messalla Rufus
93	661	C. Valerius C.f. Flaccus. M. Herennius M.f.	52	702	Cn. Pompeius Cn.f. Magnus III. Q. Caecilius Q.f. Metellus Pius Scipio
92	662	C. Claudius Ap.f. Pulcher. M. Perperna M.f.	51	703	Ser. Sulpicius Q.f. Rufus. M. Claudius M.f. Marcellus
91	663	L. Marcus Q.f. Philippus. Sex. Iulius C.f. Caesar	50	704	L. Aemilius M.f. Paullus Lepidus. C. Claudius C.f. Marcellus
90	664	L. Iulius L.f. Caesar. P. Rutilius L.f. Lupus	49	705	C. Claudius M.f. Marcellus. L. Cornelius P.f. Lentulus Crus
89	665	Cn. Pompeius Sex.f. Strabo. L. Porcius M.f. Cato	48	706	C. Iulius C.f. Caesar II. P. Servilius P.f. Vatia Isauricus
88	666	L. Cornelius L.f. Sulla (Felix). Q. Pompeius Q.f. Rufus	47	707	Q. Fufius Q.f. Calenus. P. Vatinius P.f.
87	667	Cn. Octavius Cn.f. L. Cornelius L.f. Cinna Suff.: L. Cornelius Merula	46	708	C. Iulius C.f. Caesar III. M. Aemilius M.f. Lepidus
86	668	L. Cornelius L.f. Cinna II. C. Marius C.f. VII Suff.: L. Valerius C. f. Flaccus	45	709	C. Iulius C.f. Caesar IV (without collega) Suff.: Q. Fabius Q.f. Maximus. C. Trebonius C.f. C. Caninius C.f. Rebilus
85	669	L. Cornelius L.f. Cinna III. Cn. Papirius Cn.f. Carbo	44	710	C. Julius C.f. Caesar V. M. Antonius M.f. Suff.: P. Cornelius P.f. Dolabella
84	670	Cn. Papirius Cn.f. Carbo II. L. Cornelius L.f. Cinna IV	43	711	C. Vibius C.f. Pansa Caerontianus. A. Hirrius A.f. Suff.: C. Julius C.f. Caesar (Octavianus). Q. Pedius (Q.f.?) P. Ventidius P.f. C. Carrinas C.f.
83	671	L. Cornelius L.f. Scipio Asiaticus. C. Norbanus	42	712	M. Aemilius M.f. Lepidus II. L. Munatius L.f. Plancus
82	672	C. Marius C.f. Cn. Papirius Cn.f. Carbo III	41	713	L. Antonius M.f. P. Servilius P.f. Vatia Isauricus II
81	673	M. Tullius M.f. Decula. Cn. Cornelius Cn.f. Dolabella	40	714	Cn. Domitius M.f. Calvinus II. C. Asinius Cn.f. Pollio Suff.: L. Cornelius L.f. Balbus. P. Canidius P.f. Crassus
80	674	L. Cornelius L.f. Sulla Felix II. Q. Caecilius Q.f. Metellus Pius	39	715	L. Marcus L.f. Censorinus. C. Calvisius C.f. Sabinus Suff.: C. Cocceius (Balbus). P. Alfenus P.f. Varus
79	675	P. Servilius C.f. Vatia (Isauricus). Ap. Claudius Ap.f. Pulcher	38	716	Ap. Claudius C.f. Pulcher. C. Norbanus C.f. Flaccus Suff.: L. Cornelius. L. Marcus L.f. Philippus
78	676	M. Aemilius Q.f. Lepidus. Q. Lutatius Q.f. Catulus	37	717	M. Vipsanius L.f. Agrippa. L. Caninius L.f. Gallus Suff.: T. Statilius T.f. Taurus
77	677	D. Iunius D.f. Brutus. Mam. Aemilius Mam.f. Lepidus Livianus	36	718	L. Gellius L.f. Poplicola. M. Cocceius Nerva Suff.: L. Nonius (L.f. Asprenas). Marcus
76	678	Cn. Octavius M.f. C. Scribonius C.f. Curio	35	719	L. Cornificius L.f. Sex. Pompeius Sex.f. Suff.: P. Cornelius (P.f. Scipio). T. Peducaeus
75	679	L. Octavius Cn.f. C. Aurelius M.f. Cotta			
74	680	L. Licinius L.f. Lucullus. M. Aurelius M.f. Cotta			
73	681	M. Terentius M.f. Varro Lucullus. C. Cassius L.f. Longinus (Varus?)			
72	682	L. Gellius L.f. Poplicola. Cn. Cornelius Cn.f. Lentulus Clodianus			
71	683	P. Cornelius P.f. Lentulus Sura. Cn. Aufidius Cn.f. Orestes			
70	684	Cn. Pompeius Cn.f. Magnus. M. Licinius P.f. Crassus			
69	685	Q. Hortensius L.f. Hortulus. Q. Caecilius C.f. Metellus (Creticus)			
68	686	L. Caecilius C.f. Metellus. Q. Marcus Q.f. Rex Suff.: Servilius Vatia			
67	687	C. Calpurnius Piso. M'. Acilius M'.f. Glabrio			
66	688	M'. Aemilius Lepidus. L. Volcacius Tullus			
65	689	L. Aurelius M.f. Cotta. L. Manlius L.f. Torquatus			

150

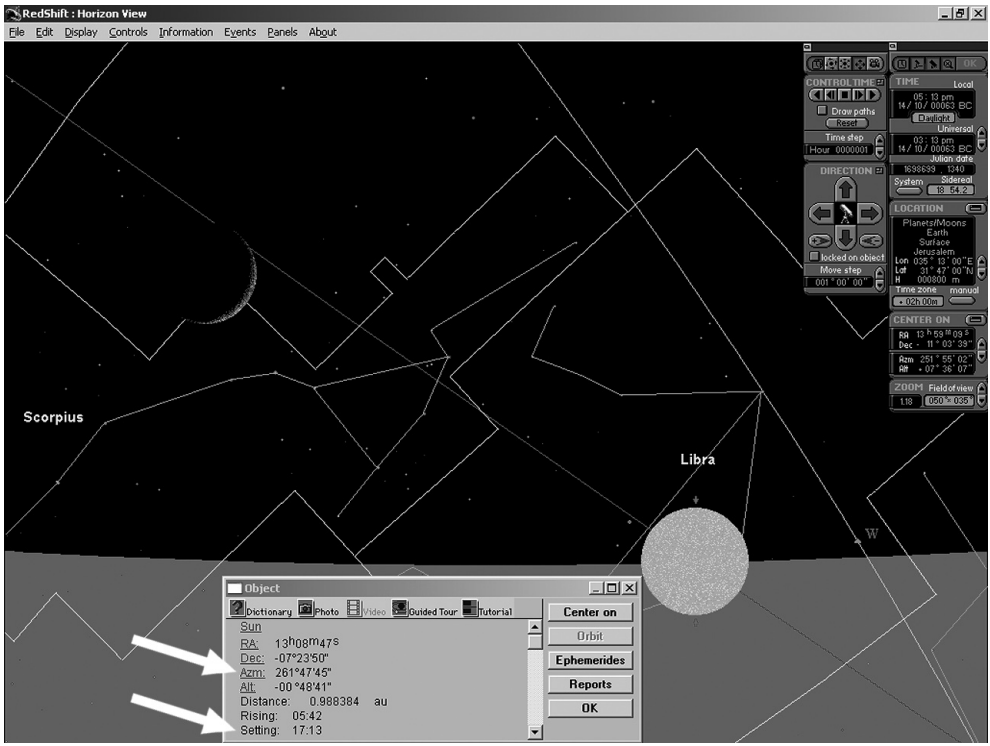
151

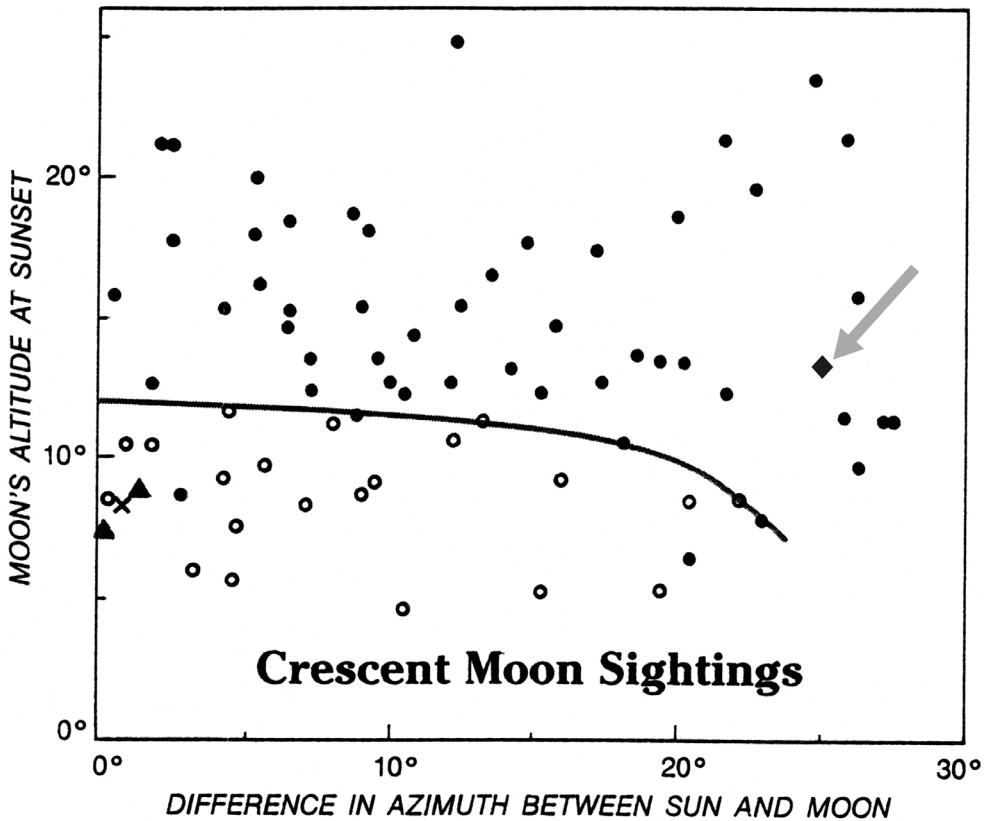
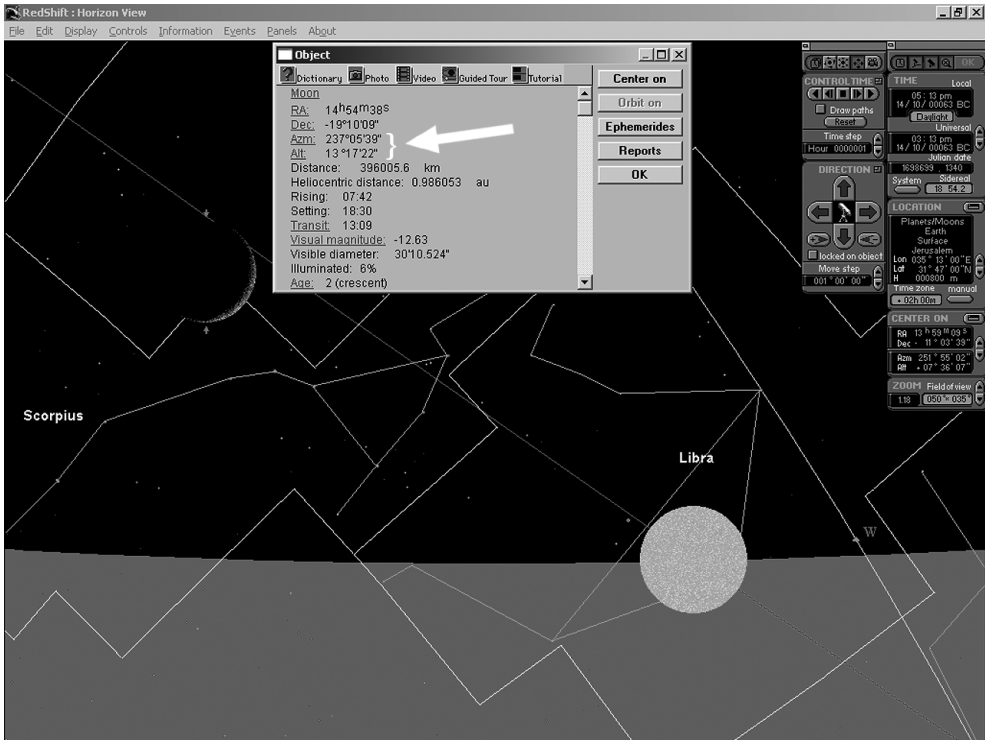
Los datos obtenidos del programa *corrimento al rojo 2* demuestran que en el año 63 a. C. el Día de la Expiación coincidió con el sábado semanal.

Sobre este año, el trabajo *Cronología babilónica*, PAGS. 44, propone la puesta del sol del 13 de octubre para el comienzo del séptimo mes. Pero ese día, la luna todavía estaba demasiado baja para ser detectada a simple vista.

SELEUCID ERA															SELEUCID ERA																
Year 246 Seleucid era = year 182 Arsiacid era															Year 281 Seleucid era = year 217 Arsiacid era																
Year B.C.	Nis	Aia	Sim	Duz	Abu	Ulu	U II	Tas	Arx	Kis	Teb	Sha	Add	A II	Year B.C.	Nis	Aia	Sim	Duz	Abu	Ulu	U II	Tas	Arx	Kis	Teb	Sha	Add	A II		
246	66	3/25	4/23	5/23	6/21	7/21	8/20	9/18	10/18	11/17	12/16	6 5/15	2/13	3/14	281	31	3/28	4/26	5/26	6/24	7/24	8/23	9/21	10/20	11/19	12/19	30	1/17	2/16	3/17	
245	65	4/12	5/11	6/10	7/9	8/8	9/6		10/6	11/5	12/5	6 1/4	2/12	3/13	282	30	4/16	5/15	6/14	7/13	8/12	9/10	10/10	11/9	12/9	29	1/7	2/6	3/6		
244	64	5/2	5/1	5/30	6/28	7/28	8/27		9/25	10/25	11/24	12/24	6 3/4	2/22	2/21	2/22	283	29	4/4	5/4	6/2	7/1	7/31	8/29	9/28	10/28	11/27	12/27	28	1/25	2/24
243	63	4/21	5/20	6/18	7/17	8/16	9/15		10/14	11/13	12/13	6 2/12	2/10	3/12	284	28	3/25	4/23	5/23	6/21	7/20	8/19	9/17	10/17	11/16	12/16	27	1/14	2/13	3/14	
242	62	4/10	5/10	6/8	7/7	8/5	9/4		10/4	11/2	12/2	6 1/11	1/30	2/28	285	27	4/13	5/12	6/10	7/10	8/8	9/7	10/6	11/5	12/5	26	1/3	2/2	3/4		
241	61	3/29	4/28	5/27	6/26	7/25	8/24		9/22	10/22	11/20	12/20	6 0/18	2/17	3/18	286	26	4/2	5/2	5/31	6/29	7/29	8/27	9/26	10/25	11/24	12/24	25	1/22	2/21	3/21
240	60	4/17	5/17	6/15	7/15	8/13	9/12		10/12	11/10	12/9	5 9/18	1/8	2/6	3/8	287	25	4/20	5/20	6/18	7/17	8/16	9/14	10/14	11/13	12/12	24	1/10	2/9	3/10	
239	59	4/6	5/6	6/4	7/4	8/3	9/2		10/1	10/30	11/29	12/28	5 8/126	2/25	2/25	288	24	4/9	5/9	6/7	7/7	8/5	9/4	10/4	11/2	12/1	12/31	23	1/29	2/28	
238	58	3/26	4/25	5/24	6/23	7/23	8/22		9/21	10/20	11/19	12/18	5 7/116	2/14	3/15	289	23	3/29	4/28	5/27	6/26	7/26	8/24	9/23	10/23	11/21	12/21	22	1/19	2/17	3/18
237	57	4/13	5/13	6/11	7/11	8/10	9/9		10/9	11/7	12/6	5 6/15	2/3	3/4	290	22	4/17	5/16	6/15	7/15	8/14	9/13	10/12	11/11	12/10	21	1/8	2/7	3/7		
236	56	4/3	5/2	6/1	6/30	7/30	8/29		9/28	10/27	11/26	12/25	5 5/124	2/22	3/24	291	21	4/5	5/5	6/3	7/3	8/2	9/1	10/1	10/30	11/29	12/28	20	1/26	2/25	
235	55	4/22	5/21	6/20	7/19	8/18	9/17		10/16	11/15	12/14	5 4/113	2/12	3/13	292	20	3/26	4/24	5/24	6/22	7/22	8/21	9/20	10/19	11/18	12/17	19	1/16	2/14	3/16	
234	54	4/12	5/11	6/9	7/9	8/7	9/6		10/5	11/4	12/3	5 3/12	2/1	3/1	293	19	4/14	5/13	6/12	7/11	8/10	9/9	10/8	11/7	12/7	18	1/5	2/4	3/5		
233	53	3/31	4/30	5/29	6/27	7/27	8/25		9/24	10/23	11/21	12/21	5 2/120	2/19	3/20	294	18	4/4	5/3	6/2	7/1	7/30	8/29	9/27	10/27	11/25	12/25	17	1/24	2/22	3/23
232	52	4/19	5/18	6/17	7/16	8/15	9/13		10/12	11/11	12/10	5 1/9	2/8	3/9	295	17	4/22	5/21	6/20	7/19	8/18	9/16	10/15	11/14	12/13	16	1/12	2/10	3/12		
231	51	4/8	5/8	6/6	7/6	8/4	9/3		10/2	10/31	11/30	12/29	5 0/128	2/27	296	16	4/11	5/11	6/9	7/9	8/7	9/6	10/5	11/3	12/3	15	1/1	1/31	3/1		
230	50	3/28	4/27	5/26	6/25	7/25	8/23		9/22	10/21	11/19	12/19	4 9/117	2/16	3/16	297	15	3/31	4/30	5/29	6/28	7/28	8/26	9/25	10/24	11/22	12/22	14	2/20	2/19	3/20
229	49	4/15	5/14	6/13	7/13	8/11	9/10		10/10	11/8	12/8	4 8/16	2/5	3/6	298	14	4/19	5/18	6/17	7/17	8/15	9/14	10/13	11/12	12/11	13	1/10	2/8	3/8		
228	48	4/4	5/4	6/2	7/2	7/31	8/30		9/29	10/28	11/27	12/27	4 7/125	2/24	299	13	4/7	5/6	6/5	7/5	8/4	9/2	10/2	10/31	11/30	12/29	12	1/28	2/26		
227	47	3/25	4/23	5/23	6/21	7/20	8/19	9/18	10/18	11/17	12/16	4 6/115	2/13	3/15	300	12	3/28	4/26	5/26	6/24	7/23	8/22	9/21	10/20	11/19	12/19	11	1/17	2/16	3/17	
226	46	4/13	5/12	6/10	7/10	8/8	9/7		10/7	11/6	12/5	4 5/14	2/3	3/3	301	11	4/16	5/15	6/13	7/13	8/11	9/10	10/9	11/8	12/8	10	1/7	2/5	3/7		
225	45	4/2	5/1	5/30	6/28	7/28	8/26		9/25	10/25	11/23	12/23	4 4/122	2/20	3/22	302	10	4/5	5/4	6/3	7/2	7/31	8/30	9/29	10/28	11/27	12/27	9	1/26	2/24	
224	44	4/20	5/20	6/18	7/17	8/16	9/14		10/14	11/13	12/12	4 3/111	2/9	3/11	303	9	3/25	4/23	5/23	6/21	7/20	8/18	9/17	10/17	11/15	12/15	8	1/14	2/12	3/14	
223	43	4/10	5/9	6/8	7/7	8/6	9/4		10/4	11/2	12/2	12/31	4 2/130	2/28	304	8	4/13	5/12	6/10	7/10	8/8	9/7	10/6	11/4	12/4	7	1/3	2/1	3/3		
222	42	3/30	4/28	5/28	6/27	7/26	8/25		9/23	10/23	11/21	12/21	4 1/119	2/17	3/18	305	7	4/2	5/1	5/31	6/29	7/29	8/27	9/26	10/25	11/24	12/23	6	1/22	2/20	3/22
221	41	4/16	5/16	6/15	7/14	8/13	9/12		10/12	11/10	12/9	4 0/17	2/6	3/7	306	6	4/20	5/20	6/19	7/18	8/17	9/15	10/15	11/14	12/13	5	1/11	2/10	3/10		
220	40	4/6	5/5	6/4	7/3	8/2	9/1		10/1	10/31	11/29	12/28	3 9/126	2/25	307	5	4/8	5/8	6/7	7/6	8/5	9/4	10/4	11/2	12/2	12/31	4	1/29	2/27		
219	39	3/26	4/25	5/24	6/23	7/22	8/21		9/20	10/20	11/18	12/18	3 8/116	2/14	3/16	308	4	3/29	4/27	5/27	6/25	7/25	8/24	9/23	10/23	11/21	12/21	3	1/19	2/17	3/18
218	38	4/14	5/13	6/12	7/12	8/10	9/9		10/9	11/8	12/7	3 7/15	2/4	3/4	309	3	4/17	5/16	6/15	7/14	8/13	9/12	10/12	11/11	12/10	2	1/8	2/7	3/8		
217	37	4/3	5/2	6/1	6/30	7/30	8/28		9/27	10/26	11/25	12/25	3 6/123	2/22	3/23	310	2	4/6	5/6	6/4	7/4	8/2	9/1	10/1	10/31	11/29	12/29	1	1/27	2/26	
216	36	4/22	5/21	6/20	7/19	8/18	9/16		10/16	11/14	12/14	3 5/112	2/11	3/13	AD.																
215	35	4/11	5/11	6/9	7/9	8/7	9/6		10/5	11/3	12/3	3 4/11	1/31	3/2	AD.																
214	34	4/1	4/30	5/30	6/28	7/28	8/26		9	25	10/24	11/22	12/22	3 3/120	2/19	3/20	AD.														
213	33	4/18	5/18	6/17	7/16	8/15	9/13		10	12	11/11	12/10	3 2/19	2/7	3/9	AD.															
212	32	4/7	5/7	6/6	7/5	8/4	9/3		10	2	10/31	11/30	12/29	3 1/28	2/26	AD.															

Adoptando la puesta del sol del día siguiente, la media luna era perfectamente visible. El azimut del Sol era 261° 47' 45" y el de la Luna 237° 5' 39", siendo la diferencia de azimut, por tanto, 24° 42' 6". La altura de la Luna era 13° 17' 22".





Suponiendo que la fecha del 14/15 de octubre del año 63 a. C. fuera el 1 de Tishri, el 10 habría caído el 23/24 de octubre (puesta de sol a puesta de sol).

14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24
	1°	2°	3°	4°	5°	6°	7°	8°	9°	10°

Como se puede demostrar en la imagen del programa *Café con vistas al cielo*, este 10 de Tishri cayó en sábado, lo que encaja perfectamente con la imagen de la toma de Jerusalén por parte de Pompeyo obtenida del relato de Josefo.

The screenshot shows the 'Sky View Café' software interface. The main window displays a calendar for 'October -62 (63 B.C.E.)'. The calendar grid shows days from 27 to 31. The 10th of the month is highlighted in a darker shade and labeled as 'SAT'. Above the date '10' is a moon phase icon and the text '03:01'. The interface includes various controls: a date/time field set to '- 0062-10-24 00:00', a 'Track current time' checkbox, navigation buttons for 'PREVIOUS/NEXT EVENT', and a 'Calendar' tab selected. On the right, 'Location Settings' are configured for 'Israel' in 'Jerusalem, ISR' with a time zone of 'UT + 2'. Below that, 'Options' include 'Month' and 'Year' navigation arrows, a dropdown for 'Equinox/Solstice', and an unchecked 'Include transit time' checkbox. A 'Legend' section at the bottom right defines symbols for 'SE: Spring Equinox', 'SS: Summer Solstice', and 'FE: Fall Equinox'.

A su vez, para el inicio del mes de Tishri en el 37 aC, Parker y Dubberstein (p. 44) adoptan la puesta del sol del 26 de septiembre.

SELEUCID ERA

Year 246 Seleucid era = year 182 Anisaid era

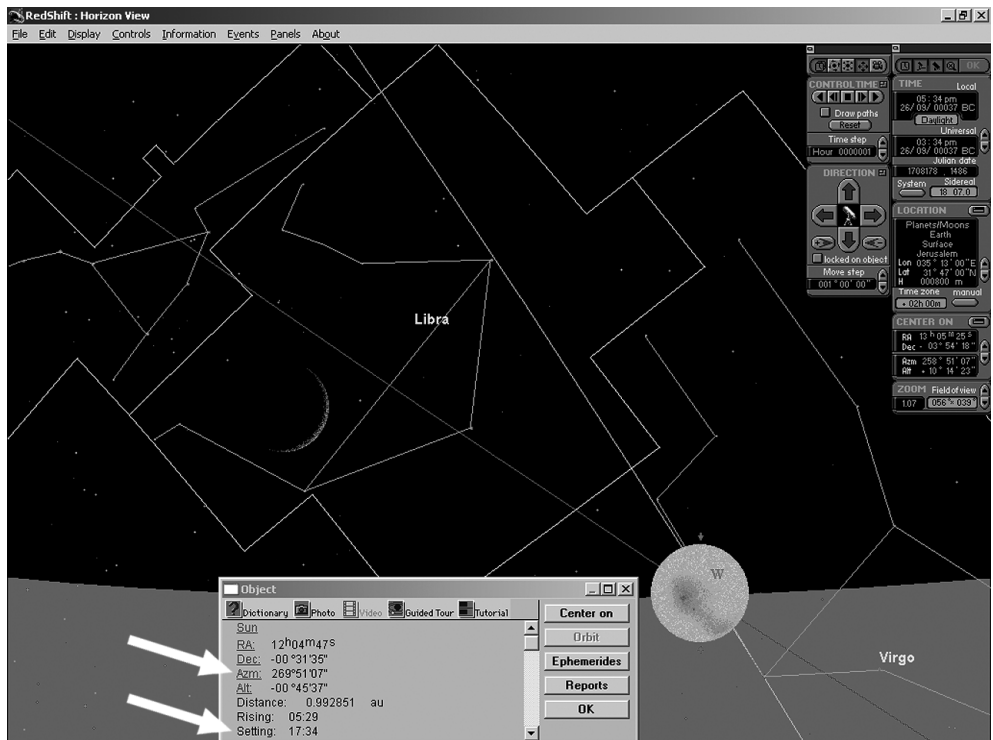
Year	As	San	Duz	Assu	Ulu	U II	Tas	Ar	Kis	Tis	Sha	Ado	A II
246	66	3/25	4/23	5/23	6/21	7/21	8/20	9/18	10/18	11/17	12/16	6.5	1/15
247	65	4/12	5/11	6/10	7/9	8/8	9/6	10/6	11/5	12/5	64	1/4	2/2
248	64	4/2	5/1	5/30	6/28	7/28	8/27	9/25	10/25	11/24	12/24	63	1/22
249	63	4/21	5/20	6/18	7/17	8/16	9/15	10/14	11/13	12/13	62	1/12	2/10
250	62	4/10	5/10	6/8	7/7	8/5	9/4	10/4	11/2	12/2	61	1/1	1/30
251	61	3/29	4/28	5/27	6/26	7/25	8/24	9/22	10/22	11/20	12/20	60	1/18
252	60	4/17	5/17	6/15	7/15	8/13	9/12	10/12	11/10	12/9	59	1/8	2/6
253	59	4/6	5/6	6/4	7/4	8/3	9/2	10/1	10/30	11/29	12/28	58	1/26
254	58	3/26	4/25	5/24	6/23	7/23	8/22	9/21	10/20	11/19	12/18	57	1/16
255	57	4/13	5/13	6/11	7/11	8/10	9/9	10/9	11/7	12/6	56	1/5	2/3
256	56	4/3	5/2	6/1	6/30	7/30	8/29	9/28	10/27	11/26	12/25	55	1/24
257	55	4/22	5/21	6/20	7/19	8/18	9/17	10/16	11/15	12/14	54	1/13	2/12
258	54	4/12	5/11	6/9	7/9	8/7	9/6	10/5	11/4	12/3	53	1/2	2/1
259	53	3/31	4/30	5/29	6/27	7/27	8/25	9/24	10/23	11/21	12/21	52	1/20
260	52	4/19	5/18	6/17	7/16	8/15	9/13	10/12	11/11	12/10	51	1/9	2/8
261	51	4/8	5/8	6/6	7/6	8/4	9/3	10/2	10/31	11/30	12/29	50	1/28
262	50	3/28	4/27	5/26	6/25	7/25	8/23	9/22	10/21	11/19	12/19	49	1/17
263	49	4/15	5/14	6/13	7/13	8/11	9/10	10/10	11/8	12/8	48	1/6	2/5
264	48	4/4	5/4	6/2	7/2	7/31	8/30	9/29	10/28	11/27	12/27	47	1/25
265	47	3/25	4/23	5/23	6/21	7/20	8/19	9/18	10/18	11/17	12/16	46	1/15
266	46	4/13	5/12	6/10	7/10	8/8	9/7	10/7	11/6	12/5	45	1/4	2/3
267	45	4/2	5/1	5/30	6/28	7/28	8/26	9/25	10/25	11/23	12/23	44	1/22
268	44	4/20	5/20	6/18	7/17	8/16	9/14	10/14	11/13	12/12	43	1/11	2/9
269	43	4/10	5/9	6/8	7/7	8/6	9/4	10/4	11/2	12/2	12/21	42	1/30
270	42	3/30	4/28	5/28	6/27	7/26	8/25	9/23	10/23	11/21	12/21	41	1/19
271	41	4/16	5/16	6/15	7/14	8/13	9/12	10/12	11/10	12/9	40	1/7	2/6
272	40	4/6	5/5	6/4	7/3	8/2	9/1	10/1	10/31	11/29	12/28	39	1/26
273	39	3/26	4/25	5/24	6/23	7/23	8/21	9/20	10/20	11/18	12/18	38	1/16
274	38	4/14	5/13	6/12	7/12	8/10	9/9	10/9	11/8	12/7	37	1/6	2/4
275	37	4/3	5/2	6/1	6/30	7/30	8/28	9/27	10/26	11/25	12/25	36	1/23
276	36	4/22	5/21	6/20	7/19	8/18	9/16	10/16	11/14	12/14	35	1/12	2/11
277	35	4/11	5/11	6/9	7/9	8/7	9/6	10/5	11/3	12/3	34	1/1	1/31
278	34	4/1	4/30	5/30	6/28	7/28	8/26	9/25	10/24	11/22	12/22	33	1/20
279	33	4/18	5/18	6/17	7/16	8/15	9/13	10/12	11/11	12/10	32	1/9	2/7
280	32	4/7	5/7	6/6	7/5	8/4	9/3	10/2	10/31	11/30	12/29	31	1/28

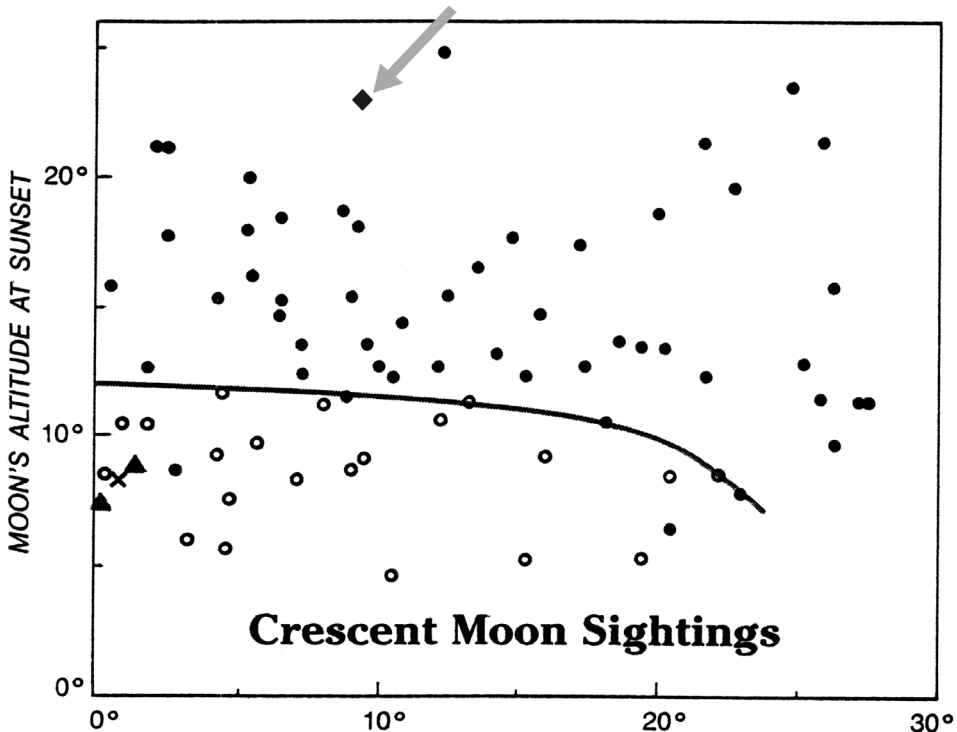
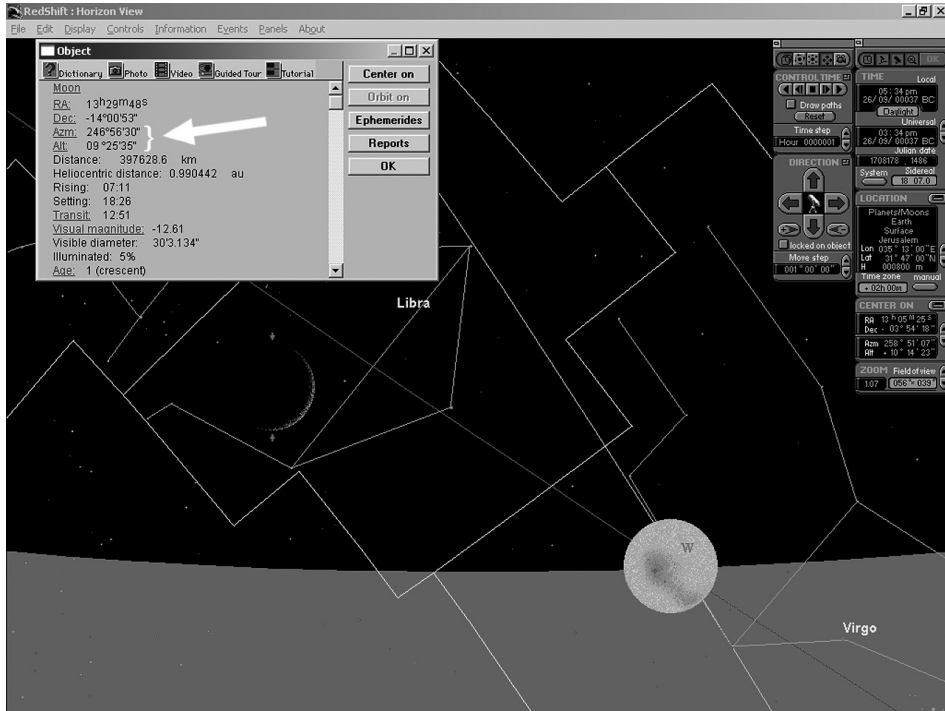
SELEUCID ERA

Year 281 Seleucid era = year 217 Anisaid era

Year	As	San	Duz	Assu	Ulu	U II	Tas	Ar	Kis	Tis	Sha	Ado	A II	
281	31	3/28	4/26	5/26	6/24	7/24	8/23	9/21	10/20	11/19	12/19	30	1/17	
282	30	4/16	5/15	6/14	7/13	8/12	9/10	10/10	11/9	12/9	29	1/7	2/6	
283	29	4/4	5/4	6/2	7/1	7/31	8/29	9/28	10/28	11/27	12/27	28	1/25	
284	28	3/25	4/23	5/23	6/21	7/20	8/19	9/17	10/17	11/16	12/16	27	1/14	
285	27	4/13	5/12	6/10	7/10	8/8	9/7	10/6	11/5	12/5	26	1/3	2/2	
286	26	4/2	5/2	6/1	6/30	7/29	8/27	9/26	10/25	11/24	12/24	25	1/22	
287	25	4/20	5/20	6/18	7/17	8/16	9/14	10/14	11/13	12/12	24	1/10	2/9	
288	24	4/9	5/9	6/7	7/7	8/5	9/4	10/4	11/2	12/1	12/31	23	1/29	
289	23	3/29	4/28	5/27	6/26	7/26	8/24	9/23	10/23	11/21	12/21	22	1/19	
290	22	4/17	5/16	6/15	7/15	8/14	9/13	10/12	11/11	12/10	21	1/8	2/7	
291	21	4/5	5/5	6/3	7/3	8/2	9/1	10/1	10/30	11/29	12/28	20	1/26	
292	20	3/26	4/24	5/24	6/22	7/22	8/21	9/20	10/19	11/18	12/17	19	1/16	
293	19	4/14	5/13	6/12	7/11	8/10	9/9	10/8	11/7	12/7	18	1/5	2/4	
294	18	4/4	5/3	6/2	7/1	7/30	8/29	9/27	10/27	11/25	12/25	17	1/24	
295	17	4/22	5/21	6/20	7/19	8/18	9/16	10/15	11/14	12/13	16	1/12	2/10	
296	16	4/11	5/11	6/9	7/9	8/7	9/6	10/5	11/3	12/3	15	1/1	1/31	
297	15	3/31	4/30	5/29	6/28	7/28	8/26	9/25	10/24	11/22	12/22	14	1/20	
298	14	4/19	5/18	6/17	7/17	8/15	9/14	10/13	11/12	12/11	13	1/10	2/8	
299	13	4/7	5/6	6/5	7/5	8/4	9/2	10/2	10/31	11/30	12/29	12	1/28	
300	12	3/28	4/26	5/26	6/24	7/23	8/22	9/21	10/20	11/19	12/19	11	1/17	
301	11	4/16	5/15	6/13	7/13	8/11	9/10	10/9	11/8	12/8	10	1/7	2/5	
302	10	4/5	5/4	6/3	7/2	7/31	8/30	9/29	10/28	11/27	12/27	9	1/26	
303	9	3/25	4/23	5/23	6/21	7/20	8/18	9/17	10/17	11/15	12/15	8	1/14	
304	8	4/13	5/12	6/10	7/10	8/8	9/7	10/6	11/4	12/4	7	1/3	2/1	
305	7	4/2	5/1	5/31	6/29	7/29	8/27	9/26	10/25	11/24	12/24	6	1/22	
306	6	4/20	5/20	6/19	7/18	8/17	9/15	10/15	11/14	12/13	5	1/11	2/10	
307	5	4/8	5/8	6/7	7/6	8/5	9/4	10/4	11/2	12/2	12/31	4	1/29	
308	4	3/29	4/27	5/27	6/25	7/25	8/23	9/23	10/23	11/21	12/21	3	1/19	
309	3	4/17	5/16	6/15	7/14	8/13	9/12	10/12	11/11	12/10	2	1/8	2/7	
310	2	4/6	5/6	6/4	7/4	8/2	9/1	10/1	10/31	11/29	12/29	1	1/27	
311	1	3/26	4/24	5/24	6/22	7/22	8/20	A.D.	9/19	10/19	11/17	12/17	1	1/15
312	1	4/14	5/13	6/12	7/11	8/10	9/9	10/8	11/6	12/6	2	1/4	2/3	
313	2	4/3	5/3	6/2	7/1	7/30	8/29	9/27	10/27	11/25	12/24	3	1/23	
314	3	4/22	5/22	6/20	7/20	8/18	9/17	10/16	11/15	12/14	4	1/12	2/11	
315	4	4/10	5/10	6/9	7/8	8/7	9/6	10/5	11/3	12/2	5	1/1	1/30	

Las siguientes imágenes, extraídas del programacorrimiento al rojo 2, muestran que, en ese momento, el azimut del Sol era 269° 51' 7" y el de la Luna, 246° 56' 30", siendo la diferencia de azimut, por tanto, 9° 25' 35". La altura de la Luna era 22° 54' 37".





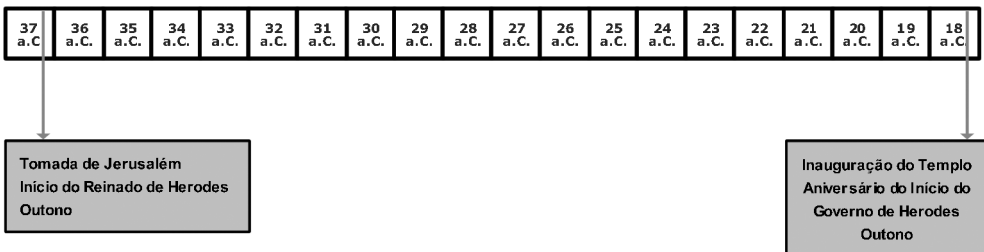
Suponiendo que la fecha del 26/27 de septiembre del 37 a. C. sea el 1 de Tishri, el 10 habría caído el 5/6 de octubre (puesta de sol a puesta de sol).

Estos hallazgos refuerzan la conclusión de que la captura de Jerusalén por parte de Herodes tuvo lugar en el otoño, más precisamente en el Día de la Expiación.

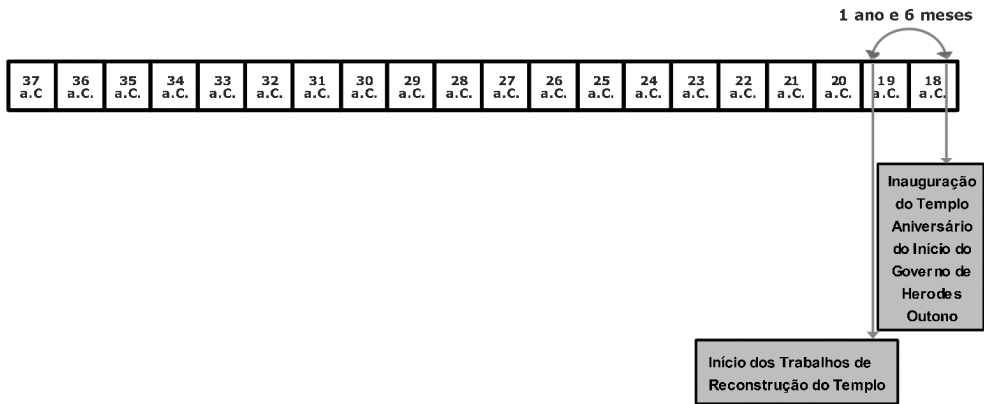
26	27	28	29	30	1	2	3	4	5	6
1º	2º	3º	4º	5º	6º	7º	8º	9º	10º	

Cálculo de los 46 años de reconstrucción del templo

La ubicación de la conquista de Jerusalén por parte de Herodes –y por tanto del comienzo de su reinado– en el otoño del 37 a. C. hace que la inauguración de la primera etapa de las obras de reestructuración del Templo se produzca en el otoño del 18 a. año dieciocho del reinado de Herodes).



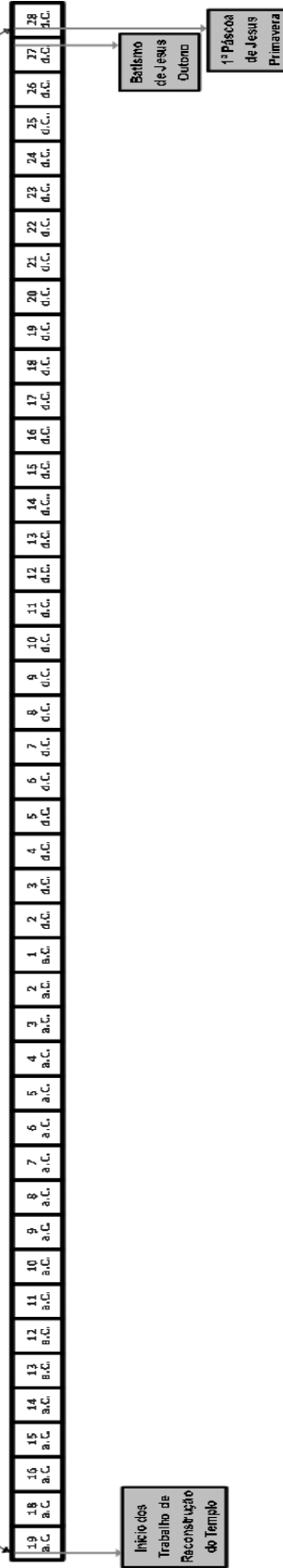
Retrocediendo 1 año y 6 meses, la duración de esta empresa, llegamos a la primavera del 19 a.



No es de extrañar que los trabajos se iniciaran en primavera, ya que era la época más favorable del año, sobre todo después de la temporada de lluvias. 1 Reyes 6:1 y Esdras 3:8 testifican que los Templos de Salomón y Zorobabel también comenzaron a construirse en la primavera, más específicamente en el segundo mes.

Habiendo fijado el comienzo de la reconstrucción del Templo en la primavera del 19 aC, ahora podemos calcular los 46 años a los que se refiere Juan 2:20, lo cual nos ayudará a hacer el siguiente cuadro.

46 años



Os 46 anos de reconstrução do Templo referidos em João 2:20 estendem-se da primavera de 19 a.C. à primavera de 28 d.C., ocasião da primeira Páscoa do ministério público de Jesus. Seis meses antes, no outono de 27 d.C., Jesus tinha sido batizado.

Dado que, en la primera Pascua del ministerio público de Jesús, los judíos aludieron a los 46 años de reconstrucción del Templo (refiriéndose con esto no solo a la estructura principal, sino a los edificios que formaban todo el complejo del Templo) solo necesitamos agregar 46 años primavera 19 aC a primavera 28 dC, fecha de los hechos narrados en Juan 2:13-25.

Y para terminar el razonamiento, basta retroceder 6 meses para llegar al otoño del año 27, cuando tuvo lugar el bautismo de Jesús, exactamente el tiempo predicho en la profecía de Daniel.⁵⁴

Este asombroso testimonio de la historia constituye una confirmación adicional de la profecía de Daniel, la naturaleza sobrenatural de las Sagradas Escrituras y el mesianismo de Jesús.

El año sabático del 26/27 d.C.

Al igual que el 458/457 a. C., el 26/27 d. C. también fue un año sabático.⁵⁵ Durante este año de descanso de la tierra, cesarían todas las actividades agrícolas, siendo muy propicia la ocasión, por ejemplo, para que el pueblo se fuera al desierto a escuchar la predicación de Juan el Bautista. Esto encaja perfectamente con la situación ya descrita del comienzo del ministerio de Juan en la primavera (marzo/abril) del 27 dC y el bautismo de Jesús en el otoño (septiembre/octubre) del mismo año.

⁵⁴Queda, sin embargo, la posibilidad de que el cálculo de los 46 años siga el método inclusivo, que colocaría la primera Pascua del ministerio de Jesús en la primavera del 27 d.C. y Su bautismo en el otoño del 26 d.C. ministerio preparatorio de Juan Bautista y también para el bautismo de Jesús, ya que Pilato asumió su cargo de procurador de Judea en la segunda mitad del año 26.

⁵⁵Consulte el Apéndice final 5 para obtener más información sobre la ubicación del ciclo sabático.

9

LAS FIESTAS DE ISRAEL – CALENDARIO PROFÉTICO DEL PLAN DE REDENCIÓN

Las fiestas de Israel eran tanto conmemorativas como prefigurativas. En su aspecto conmemorativo, las festividades judías recordaban eventos importantes en la historia nacional (p. ej., Ex 12:17, 24-27, 42; 13:3-10; Lev 23:41-43). Algunas fiestas también tenían que ver con el ciclo agrícola de Palestina, como fue el caso de las Primicias y Pentecostés (Levítico 23:9-22).

Pero las fiestas de Israel también eran tipológicas, es decir, apuntaban a eventos futuros de mayor magnitud o significado cósmico. Pablo alude a este aspecto en Colosenses 2:16, 17: “Así que nadie os juzgue en comida y bebida, o **endía de fiesta**, o luna nueva, o sábados, porque **todo esto ha sido una sombra de lo que vendrá**; pero el cuerpo es de Cristo.” Véase también Hebreos 9:9; y 10:1.

Es interesante notar que la relación tipológica no sólo se verifica en términos del evento en sí, sino también en términos de tiempo: los eventos tipificados por las festividades deben ocurrir en la misma fecha (día y mes) en que se celebraron.

Elena de White explica este fenómeno en los siguientes términos:

“La muerte del cordero pascual fue una sombra de la muerte de Cristo. Dice Pablo: 'Cristo, nuestra Pascua, fue sacrificado por nosotros'. 1 Cor. 5:7. La gavilla de las primicias, que en la Pascua se mecía ante el Señor, simbolizaba la resurrección de Cristo. Hablando de la resurrección del Señor y de todo su pueblo, Pablo dice: 'Cristo, las primicias, después los que son

de Cristo en su venida.' 1 Cor. 15:23. Semejante a la gavilla revuelta, formada por los primeros granos maduros que se recogían antes de la siega, Cristo es las primicias de la cosecha inmortal de los redimidos que, en el momento de la futura resurrección, serán recogidos en el granero de Dios.

"Esos símbolos se cumplieron, no solo en términos de evento sino también en términos de tiempo." (énfasis añadido)¹

fiestas de primavera

Las fiestas de primavera eran la Pascua, los Panes sin Levadura (o Ácimos) y Pentecostés.

El día diez del mes primero, cada familia debía apartar un cordero para sacrificarlo en la Pascua (Ex 12, 3).

La Pascua (*Pascua*) en sentido estricto consistía únicamente en la solemnidad del sacrificio del cordero pascual, y se celebraba en la tarde del día 14 del primer mes (Ex 12,6; Lev 23,5; Nm 9,3, 5; 28,16; Josué 5:10; Esdras 6:19 y Ezequiel 45:21). La singularidad de esta ceremonia radicaba en que, aunque el cordero se sacrificaba en el Templo, su carne no era consumida por los sacerdotes, sino por los propios fieles y sus familias, en sus casas, la noche de entrada del día 15 (Éx. 12:6; y Deut 16:2, 5 y 6). Como es bien sabido, el cordero debe ser sin defecto (Ex 12,5). En el sacrificio y preparación del cordero no se quebrantaría hueso (Ex 12,46; Nm 9,12). Además, parte de la sangre del animal sacrificado debía untarse en el dintel y en los postes de la puerta (Ex 12:7, 22, 23).

En la tarde del día 15 del primer mes, justo después de la puesta del sol, el cordero se debía comer con panes sin levadura (sin levadura) y hierbas amargas (Ex 12:6-8, 42). No quedaba nada de la carne del cordero para el día siguiente; por lo tanto, todo lo que no se haya comido debe ser quemado (Ex 12:10).

A partir del 15 de nisán, durante siete días los israelitas debían comer alimentos sin levadura (Ex 12:15, 19; 13:3, 6, 7; 23:15; 34:18; Lev 23:6; Núm 28:17; y Dt 16, 4 y 8). Esta era la Fiesta de los Panes sin Levadura (*Hag Hamazot*). El primero (15 de Nisán) y el séptimo (21 de Nisán) días

¹Elena de White, *El conflicto de los siglos*, 399.

eran días festivos, cuando no se debía hacer ningún trabajo servil, "excepto lo que" decía "respeto en el comer" (Ex 12,16). En estos dos días se celebró una reunión solemne con todo el pueblo (Ex 12,16; 13,6; Lev 23,7,8; Nm 28,18,25; y Dt 16,8).

Al día siguiente del Sábado semanal, dentro de esa misma semana de los Panes sin Levadura, se debía presentar en el Santuario una gavilla (haz) de los primeros frutos de la cebada, para que comenzara la siega (Levítico 23:10-12). Esta solemnidad se llamaba la "Fiesta [o Día] de las Primicias" (*Iom HaBikkurim*), cuando el sacerdote agitaba la gavilla de cebada frente al altar de los holocaustos, como si presentara una copia de la cena a Dios, pidiendo así la bendición divina para la cosecha.

A partir de ese día había que contar 7 sábados semanales, haciendo 7 semanas enteras, hasta el día siguiente al séptimo sábado, en que se celebraba la fiesta de Pentecostés (*Shavuot*; Lev 23:15, 16 y 21; y Dt 16:9 y 10). Mientras que la llamada "Fiesta de las Primicias" era la *terminar un quo* del intervalo de 50 días, abriendo la temporada de cosecha, Pentecostés fue el *término ad quem*, consistente en una celebración de agradecimiento y alabanza a Dios por la buena cosecha proporcionada. Por lo tanto, Pentecostés también fue llamado la "Fiesta de la Cosecha [o Cosecha] de los Primeros Frutos" o "Fiesta de las Semanas" (Éx 23:16; y 34:22; Núm. 28:26; Dt 16:10, 16; y 2Cr. 8:13). Todavía se la llamaba, igualmente, la "Fiesta de las Primicias" (Núm 28,26), pero la referencia es a las primicias del trigo (Éx 34,22).

Elena G. de White explica que las fiestas de primavera señalaron eventos relacionados con la primera venida de Cristo:

"Esto quedó muy claro cuando se prestó atención a la forma en que **símbolos relacionados con la primera venida de Cristo** si hubieran cumplido. la muerte de **cordero pascual** era una sombra de la muerte de Cristo. Dice Pablo: 'Cristo, nuestra Pascua, fue sacrificado por nosotros'. 1 Cor. 5:7. **Osalsa de primicias**, que con motivo de la Pascua se mecía ante el Señor, simbolizaba la resurrección de Cristo. Hablando de la resurrección del Señor y de todo su pueblo, Pablo dice: 'Cristo, las primicias, luego los que son de Cristo, en su venida'. 1 Cor. 15:23". (énfasis nuestro)^{dos}

^{dos}Elena de White, *El conflicto de los siglos*, 399.

[a] La entrada triunfal

La relación tipológica entre la separación del cordero pascual el 10 de Nisán (Ex 12:3) y la entrada triunfal de Cristo en Jerusalén parece haber sido claramente percibida por Elena de White, pues sobre este evento hace las siguientes declaraciones:

"Él era **el primer día de la semana** que Jesús hizo su **entrada triunfal** en Jerusalén." (énfasis nuestro)³

"Nunca antes, en Su vida terrenal, Jesús había permitido tal demostración. Claramente predijo el resultado. Lo llevaría a la cruz. Pero fue su diseño **presentarse así públicamente como redentor**. Deseaba llamar la atención sobre el sacrificio que debía coronar su misión en el mundo caído. Mientras el pueblo estaba reunido en Jerusalén para la celebración de la Pascua, **Él**, el Cordero de Dios, representado por los sacrificios simbólicos, voluntariamente **apartado como oblación**." (énfasis nuestro)⁴

DOM 10	SEG 11	TER 12	QUA 13	QUI 14	SEX 15
-----------	-----------	-----------	-----------	-----------	-----------

[b] Primer Día de los Panes sin Levadura – Día de la Liberación

Algunos imaginan que el cumplimiento antitípico de la fiesta de la Pascua habría sido la muerte de Cristo en el Calvario, en el mismo día y hora en que se sacrificaba el cordero pascual, pero pensar así es un error. No existe una relación tipológica entre el día y la hora en que se sacrificaba el cordero pascual y el día y la hora de la muerte de Jesús, pues de lo contrario Cristo también habría tenido que morir en todas las fiestas judías, ya que en todas ellas se realizaban sacrificios especiales. los que apuntaban a la Cruz. Sin embargo, Cristo se ofreció a sí mismo "una vez por todas" (Hb 9, 24-28) para salvar a la humanidad.

El Día de la Expiación es un buen ejemplo para entender este aspecto. El sacrificio del macho cabrío al Señor en el Día de la Expiación servido

³Elena de White, *El Deseado de Todas las Gentes*, 569.

⁴Ibid., 571.

sólo para proveer la sangre con la que se purificaba el Santuario. El evento realmente importante de ese día fue la entrada del sumo sacerdote en el Lugar Santísimo. Así también, el sacrificio del cordero pascual en la tarde del 14 era mera preparación para la verdadera celebración de la fiesta, que era la cena pascual, justo después de la puesta del sol. La celebración real de la Pascua era una comida, no su mera preparación. Por lo tanto, desde un punto de vista profético, no es la muerte del cordero pascual lo que es cronológicamente importante, sino la cena que tiene lugar con el cordero ya muerto. El antitipo de la Pascua se realizó cuando, en la Cena, Jesús ofreció Su cuerpo y sangre a Sus discípulos a través de los emblemas del pan y el vino. Allí estaba Jesús el *cordero siendo comido*.

Después de la cena, Jesús y los discípulos se dirigieron a Getsemaní, donde se repitió espiritualmente el hecho histórico de la plaga de los primogénitos. Así como los primogénitos de Egipto fueron heridos la noche del 15 de Nisán, Cristo fue herido la noche de la misma fecha, pero 1.500 años después, a causa de los pecados del género humano, que le fueron transferidos en Su peregrinación. en el jardín. También vale la pena señalar que al mismo tiempo que los primogénitos fueron heridos, Cristo fue arrestado.⁵

El 15 de Nisán también marcó la liberación de los israelitas de la esclavitud egipcia (Núm 33,3) y la gran liberación de la humanidad obrada por Cristo en la cruz (Ap 1,5).⁶Mateo Henry comenta:

“[...] era tradición de los judíos, que en los días del Mesías serían redimidos el mismo día de su salida de Egipto; y se cumplió exactamente, porque Cristo murió el día después de la Pascua, en que comenzaron su marcha.” (nuestra traducción)⁷

⁵“**La media noche**, todos los primogénitos de los egipcios fueron muertos.” “El Salvador contrastó Su camino con los métodos de Sus acusadores. Durante meses lo persiguieron, tratando de atraparlo y llevarlo ante un tribunal secreto, donde podrían obtener con falso juramento lo que era imposible obtener por medios justos. Ahora llevaron a cabo sus diseños. la prisión en **media noche** a través de una turba, la burla y el abuso antes de que Él fuera condenado, o incluso acusado, era su manera, no la suya”. “¡Vaya! terrible escena! el salvador encarcelado **media noche** en Getsemaní, arrastrado de aquí para allá, del palacio a la corte, citado dos veces ante los sacerdotes, dos veces ante el Sanedrín, dos veces ante Pilato y una vez ante Herodes, escarnecido, flagelado, condenado y llevado fuera para ser crucificado, llevando la pesada carga de la cruz, en medio de los lamentos de las hijas de Jerusalén y las burlas de la multitud!” Elena de White, *El Deseado de Todas las Naciones*, 77, 699 y 760, énfasis añadido.

⁶“La Pascua debía ser tanto conmemorativa como típica, apuntando no solo a la liberación de Egipto, sino en el futuro a la mayor liberación que Cristo lograría al liberar a Su pueblo de la esclavitud del pecado”. Elena de White, *Patriarcas y Profetas*, 275.

⁷Mateo Henry, *Comentario de Matthew Henry*, 5:388.

[c] La fiesta de las primicias

Como ya ha sido evidente, para cada momento importante de su misión, Jesús asumió un papel profético peculiar: en la entrada triunfal, Él fue el *cordero siendo separado*; en la cena de Pascua, Él era el *cordero siendo comido*; un poco más tarde, en Olivete, fue el *Primogénito/Pastor siendo perforado/herido*; mientras pendía de la Cruz, Él era el *maldito seas*; y ahora, en la mañana de la resurrección, Él es llamado "el *primeros frutos* de los que duermen" (1 Corintios 15:20).

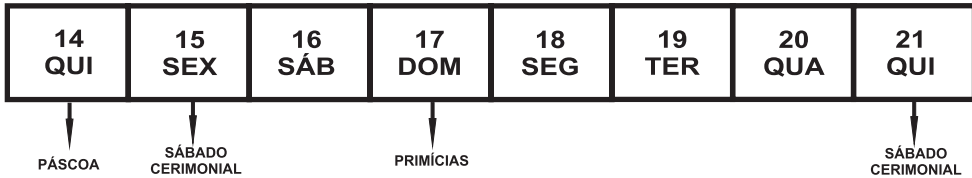
Como ya se explicó, antes de que pudiera comenzar la cosecha, se celebraba la Fiesta de las Primicias, cuando una pequeña gavilla, formada por los primeros granos maduros de la cosecha, era sacudida por el sacerdote ante el altar. Cristo explicó que "el campo es el mundo", que "la siega es el fin del mundo, y los segadores son los ángeles" (Mt 13, 36-43). En esta perspectiva, la mies puede ser vista como el rapto de los fieles con ocasión de la segunda venida de Cristo. Véase también Apocalipsis 14:14-16. La Biblia también dice que "tus muertos... vivirán y resucitarán" (Isaías 26:19); de esta resurrección general, la resurrección de Cristo fue a la vez tipo y prenda. El apóstol Pablo enseña: "Pero cada uno en su debido orden: Cristo, las primicias; luego los que son de Cristo en Su venida." (1 Co 15:23).

Siendo Cristo las "primicias de los que durmieron" (1 Corintios 15:20, 23), Su resurrección tendría lugar el mismo día de la celebración de esa antigua fiesta:

"Cristo resucitó de entre los muertos como las primicias de los que durmieron. Estaba representado por la gavilla mecida, y **su resurrección tuvo lugar el mismo día en que iba a ser presentado ante el Señor.** Durante más de mil años se había realizado esta ceremonia simbólica. De la cosecha se recogían las primeras espigas de grano maduro, y cuando el pueblo subía a Jerusalén en la Pascua, la gavilla de las primicias se mecía como ofrenda de acción de gracias ante el Señor. Hasta que no se presentara esta ofrenda, no se podía poner la hoz en el grano, ni se podía recoger el grano en gavillas. La gavilla dedicada a Dios representaba la cosecha. Así Cristo, las primicias, representó la gran cosecha espiritual para el reino de Dios. Su resurrección es tipo y prenda de la resurrección de todos los justos muertos". (énfasis nuestro)⁸

⁸Elena de White, *El Deseado de Todas las Gentes*, 785. Véase también *Mensajes elegidos*, 1:305.

La Ley de Moisés prescribía que las primicias debían presentarse en el Templo, “el día después del sábado” (Lev. 23:12). La regla funcionaba así: las primicias siempre se presentaban el domingo de la semana de los Panes sin Levadura, sin importar en qué fecha del mes caía ese día. Esto concuerda perfectamente con el acontecimiento antitípico de la resurrección de Jesús que, según los evangelistas, tuvo lugar el primer día de la semana, en el período en que los judíos celebraban la Fiesta de los Panes sin Levadura.



Con respecto al momento de la celebración de las primicias, hay dos declaraciones de Elena de White que parecen estar en conflicto con la muerte de Cristo el viernes 15 de Nisán. Estos son:

“A la Pascua le seguían los siete días de la Fiesta de los Panes sin Levadura. Los días primero y séptimo eran días de santa convocación, en los que no se debía hacer ningún trabajo menor. **en el segundo día de la fiesta**, las primicias de la cosecha del año fueron presentadas ante Dios. La cebada fue el primer grano que se produjo en Palestina, y al comienzo de la fiesta comenzaba a madurar. El sacerdote mecía una gavilla de este grano ante el altar de Dios, en reconocimiento de que todas las cosas eran suyas. Antes de que se llevara a cabo esta ceremonia, no se debía hacer la cosecha”. (énfasis nuestro)⁹

“A la Pascua le seguía la fiesta de los siete días de los panes sin levadura. **en el segundo día de la fiesta**, las primicias de la cosecha anual, una gavilla de cebada, fueron presentadas al Señor.” (énfasis nuestro)¹⁰

Al afirmar que las primicias se presentaban “en el segundo día de la fiesta”, Elena de White coloca las primicias en el 16 de Nisán, ya que el primer día de la Fiesta de los Panes sin Levadura era el 15.

⁹Elena de White, *Patriarcas y Profetas*, 14ª ed. (Tatui, SP: Editorial Brasileña, 1995), 539.

¹⁰Identificación, *El Deseado de Todas las Gentes*, 77.

Según esta lógica, el domingo en el que Cristo resucitó habría sido el 16 de Nisán, lo que hace que el viernes preceda inmediatamente al 14.

De hecho, esta es la declaración más problemática de Ellen G. White con respecto a la cronología de las fiestas. Tan problemático que llevó al pastor RW Munson de la Unión de Australasia a escribir una carta a su hijo, William White, el 17 de marzo de 1908, en la que presenta la contradicción en los siguientes términos:

“Recientemente ha habido una discusión aquí sobre qué día del mes cayó Pascua. De la mejor luz que puedo obtener de la Palabra de Dios, cayó en el día 15 de Abib o Nisan. Los siguientes son textos que me apoyan en este punto de vista. Éx 12:6; Lv 23:5, 6; Números 33:3; 2Cr 35; Mt 26, 17-20; Marcos 14:12-17; y Lucas 22:7-14.

“Estos pasajes muestran que el 14 [día] de Abib era la 'preparación de la Pascua, cuando la Pascua ha de ser sacrificada'. Se preparaba en la tarde del [día] 14 y cuando llegaba la noche se sentaban a comerlo.

“Números 33:3 es categóricamente preciso al decir: 'Y partieron, pues, de Ramsés en el mes primero, a los quince días del mes primero, al día siguiente de la Pascua, los hijos de Israel salieron con mano fuerte en a la vista de todos los egipcios.

“También en Patriarcas y Profetas se dice: 'Antes de que amaneciera, estaban en su camino'. En Marcos y Lucas en los pasajes citados se dice que Pedro y Juan hicieron como el Salvador les mandó y prepararon la Pascua, 'y cuando llegó la tarde se sentó con los doce', indicando muy claramente que la preparación había sido hecha en la tarde del jueves, el [día] 14, y después que el sol se puso, Jesús se sentó a comer la Pascua. "Y **enmismas noche** en el que iba a ser entregado tomó pan &c.'

“El Deseado de Todas las Naciones, capítulo 71, dice que Cristo era el verdadero cordero pascual y que el mismo día que se comía la pascua debía ser sacrificado. Poniendo todos los hechos juntos, no veo cómo es posible escapar a la conclusión de que la Biblia enseña que el sábado de la Pascua cayó el día 15 del primer mes. [O

cordero pascual] fue sacrificado el [día] 14 y comido el [día] 15.

“Por otro lado, hay una declaración en El Deseado de Todas las Gentes que dice: 'Cristo ha resucitado de entre los muertos como las primicias de los que durmieron. Él era el antitipo de la gavilla mecida, y Su resurrección tuvo lugar el mismo día en que debía ser presentada ante el Señor.'

“La gavilla mecida fue presentada 'el día después del sábado'. Si el sábado fuera el [día] 15, la gavilla mecida se ofrecería el [día] 16. Pero si ese día fue domingo en el año de la crucifixión de nuestro Señor, entonces la Pascua fue el 14 [día]. Pero lo que me preocupa es que se ofreció la salsa movida **en el día siguiente** al Sábado Santo. En el año 31 dC esto caía en viernes y la gavilla mecida se ofrecía al día siguiente o el sábado semanal.

“Aquí parece haber un conflicto entre la Palabra de Dios y el Espíritu de Profecía. ¿Podría por favor plantearle el asunto a su madre y pedirle que aclare el asunto?

“En los Testimonios se nos enseña que los Testimonios (que es el Espíritu de Profecía) se dan para dilucidar las Escrituras, y yo les creo. Pero estamos un poco perplejos ante esta aparente contradicción.

“Si por favor accede a mi pedido y me escribe cuando escuche lo que su madre tiene que decir sobre este punto, me hará un gran favor y ganará mi gratitud”. (énfasis en el original, pero con la supresión de las indicaciones de edición, página y párrafo de los libros citados)

En una carta fechada el 27 de noviembre de 1908, CC Crisler, secretario de Ellen G. White, respondió:

“Cuando se le hacen estas preguntas a la hermana White, a menudo dice que el Señor le ha dado la molestia de escribir lo que ha escrito, pero no de tratar de explicar cada pasaje aparentemente difícil. Si tuviera que asumir la tarea de armonizar pasajes aparentemente contradictorios, no tendría tiempo para hacer su trabajo habitual de publicar las palabras de instrucción y amonestación que escribe para el

Iglesia. Por lo tanto, **ella hace un llamado a sus hermanos para que escudriñen las Escrituras y comparen sus escritos con las Escrituras y con otras porciones de sus propios escritos, y luego traten de descubrir, si es posible, la armonía que existe..**

Comprenderá fácilmente la razón por la que ella no pudo entrar en todas las preguntas que se le ocurren; y vuestro sentido común os mostrará que es mejor para nosotros que estudiamos sus escritos, tratar de entenderlos a la luz de otras porciones de sus escritos, y con la ayuda del estudio diario de las Escrituras.” (énfasis nuestro)

De la respuesta de Crisler parece que la actitud de Ellen G. White hacia sus propios escritos no era la de una persona ciega y obstinada. El consejo es buscar la posible armonía entre sus escritos y la Biblia. Ella era consciente de que la armonía no siempre era posible, pues al abordar los grandes temas de la redención pudo haber ocurrido algún malentendido en los datos periféricos, por lo que enfatiza nunca haber pretendido la infalibilidad:

“Tenemos muchas lecciones que aprender y muchas, muchas que desaprender. **Solo Dios y el Cielo son infalibles.** Aquellos que piensan que nunca tendrán que renunciar a un punto de vistapreciado, que nunca tendrán la oportunidad de cambiar de opinión, se sentirán decepcionados. Mientras nos aferremos a nuestras propias ideas y opiniones con persistencia determinada, no podremos tener la unidad por la que oró Cristo. Review and Herald, 26 de julio de 1892.

"En cuanto a la infalibilidad, nunca tuve la intención de hacerlo; solo Dios es infalible. Su palabra es verdad, y en Él no hay variación ni sombra de variación. Carta 10, 1895.” (énfasis nuestro)¹¹

Volviendo a la cuestión de las primicias, es importante aclarar que hubo un fuerte desacuerdo, incluso entre los judíos, en cuanto a la fecha de su celebración. De hecho, esta discusión es muy antigua y se remonta a la época de Jesús. Mientras que los [1] saduceos, [2] los esenios, [3] los fariseos de la escuela de Shamai y [4] los samaritanos entendieron que las primicias debían presentarse "el día después del sábado" SEMANALMENTE, es decir, el Domingo de la semana sin levadura, por lo que siendo una fecha móvil, los fariseos de la escuela de Hillel defendieron el 16 de Nisán como la fecha correcta, es decir, las primicias deberían ser

¹¹Elena de White, *Mensajes elegidos*, 2ª ed. (Tatui, SP: Editorial Brasileña, 1985), 1:37.

celebraba el día siguiente al primer día de la Fiesta de los Panes sin Levadura, que teológicamente se llama el "Sábado Ceremonial". Posteriormente, los judíos rabínicos, herederos de la Escuela de Hillel, acabaron por fijar también la fecha de la fiesta de Pentecostés, al establecer una duración rígida de 30 días para el mes de Nisán. Así, con las Primicias invariablemente el 16 de Nisán, Pentecostés caería necesariamente en el 6 de Siván.

Sobre la posición de los saduceos, nuestro *Comentario Bíblico Adventista del Séptimo Día* declara:

"Se sabía que los boetusianos saduceos de la época de Cristo habían sostenido que el 'sábado' de Levítico 23:11 se refería a un sábado semanal en lugar de un sábado ceremonial". (nuestra traducción)¹²

Como los saduceos controlaban la administración del Templo, es de esperar que prevaleciera su forma de computar las fiestas.¹³

Sobre la controversia entre la Escuela de Shamai y la Escuela de Hillel dentro del fariseísmo, la Mishná comenta [particularmente sobre la fecha de Pentecostés]:

"2.4 IIIA. **Pentecostés** que coincidió con un viernes -

"B. LA **casa shammai** dice: 'El día del sacrificio [la ofrenda completa traída en cumplimiento del requisito de presentarse ante el Señor] está en el **día después del sábado.**'

"C. Y ella **casa de Hillel** dice: 'El día del sacrificio [la ofrenda completa] **no es despues del sabado.**'

"D. **Pero están de acuerdo en que si coincidía con el sábado, el día del sacrificio [la ofrenda completa] es después del sábado.**

"Y. Y el sumo sacerdote no se pone sus ropas.

"F. Y pueden entonar una lamentación o ayunar,

"GRAMO. Por lo tanto, la opinión de los que dicen,

¹²*Comentario Bíblico Adventista del Séptimo Día*, 5:536.

¹³Para ver *El Deseado de Todas las Gentes*, 604.

¹⁴*Tratado de Hagigah* 2.4, en Jacob Neusner, ed., *La Mishná - Una nueva traducción*, 331. Contenido también disponible en: <<http://www.sacred-texts.com/jud/t03/hgg03.htm>>, consultado el: 01 de marzo. 2007.

La fecha de Pentecostés [siempre debe caer] después del sábado [el domingo]". (traducción y énfasis nuestro)¹⁴

Josefo y Filón hablan de las primicias como el segundo día de los panes sin levadura.¹⁵ Por Josefo sabemos que era fariseo. Sin embargo, refiriéndose a un episodio que tuvo lugar en la época de los macabeos, Josefo registra la celebración en "el día después del sábado":

"Y ciertamente no habló en falso al decir esto; porque la fiesta, que llamamos Pentecostés, entonces vino a tener lugar, el día después del Sábado; ni nos es lícito viajar, en el día de reposo o en otro día de fiesta."^{dieciséis}

En este pasaje, Flavius Josephus confirma que la celebración de Pentecostés "el día después del sábado", es decir, el domingo, había sido la práctica habitual anteriormente.

En el *La Enciclopedia Bíblica Estándar Internacional*, encontramos la siguiente aclaración:

"Los saduceos y los caraítas entendían el término 'sábado' en su sentido literal, de modo que la cuenta comenzaba el domingo de la semana de Pascua; en consecuencia, la fecha era variable pero la fiesta siempre caería en domingo. Esta es también la tradición entre las SAMARITAS." (nuestra traducción)¹⁷

Después de la destrucción de Jerusalén (70 d. C.) y la expulsión de los judíos de Palestina por el emperador Adriano (135 d. C.), desaparecieron los diversos grupos judíos que mantenían el concepto de la celebración de las primicias en domingo y los fariseos de la Escuela de Hillel se convirtieron en los únicos representantes importantes del judaísmo (son los judíos rabínicos actuales), al menos hasta el surgimiento de los caraítas, en la Alta Edad Media. Esta es la razón por la que la mayoría de la literatura religiosa cristiana contemporánea da por sentado que la fecha de las primicias es el 16 de Nisán.

¹⁵"Pero en el segundo día de los Panes sin Levadura, que es el día dieciséis del mes, comienzan a recoger los frutos de la tierra, porque antes de ese día no la tocan. Y como les parece propio honrar a Dios, de lo que obtienen de su abundante provisión, en primer lugar, ofrecen las primicias de la cebada [...] (Flavio Josefo, *Antigüedades de los judíos*, 3:10:5, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 250). Hablando de las primicias, Filón afirma que su celebración tuvo lugar "en el día de la fiesta pascual, que sigue al primer día" ("Las leyes especiales, II, XXIX", en Filón, *Las obras de Philo*, 162).

^{dieciséis}Flavio Josefo, *Antigüedades de los judíos*, 13:8:4, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 352.

¹⁷Geoffrey. W. Bromiley, ed., *La Enciclopedia Bíblica Estándar Internacional*, 249.

Posiblemente debido a la influencia de esta literatura, Ellen G. White también se refiere a la Fiesta de las Primicias como ocurriendo en el “segundo día de la fiesta” de los Panes sin Levadura. Pero cabe señalar que esta información es de menor importancia dentro del contexto más amplio en el que se produce. El propósito de Ellen G. White en los capítulos “Las Fiestas Anuales” y “La Visita de Pascua” en *Patriarcas y Profetas* y *El Deseado de Todas las Gentes* respectivamente, no se trata de discutir las fechas exactas de celebración de cada festividad, sino de demostrar que las festividades religiosas de Israel consistían en figuras de importantes eventos futuros.

Además, la declaración de que las primicias se celebraron “en el segundo día de la fiesta” no es específica del año de la muerte de Cristo. es solo una *información General*, en un contexto en el que Elena G. de White está describiendo cómo eran y cuál era el significado inicial de las festividades.

También es importante enfatizar que la afirmación de Ellen G. White no es del todo errónea. Obviamente, hubo años en los que las primicias realmente tuvieron lugar “en el segundo día de la fiesta”, en los momentos en que el 15 de Nisán caía en sábado.

El corazón de la discusión en cuanto a la fecha de las primicias se reduce a si el “sábado” de Levítico 23:12 es el sábado semanal o el primer día de los panes sin levadura (15 de Nisán). A continuación, presentaremos las razones por las que sostenemos que se trata realmente del sábado semanal:

Argumento No. 1

Las fechas de todas las fiestas anuales enumeradas en Levítico 23 son fijas, definidas en términos del día del mes. Así sucede con la Pascua (14 de Nisán; cf. v. 5), el primer día de los Panes sin Levadura (15 de Nisán; cf. v. 6), las Trompetas (1 Tishri; cf. v. 24), la Expiación (Tishri 10; cf. v. 27) y el primer día de los Tabernáculos (Tishri 15; cf. v. 34).

Las únicas excepciones son las fiestas de las Primicias y Pentecostés, que de otro modo no están definidas en términos del día del mes. Si la Fiesta de las Primicias debe ser el 16 de Nisán, ¿por qué el texto bíblico mismo no lo establece claramente? ¿Por qué la Biblia prefiere decir que las primicias debían presentarse “al día siguiente del sábado” en lugar de decir directamente el 16 de Nisán, como en el caso de la Pascua o el Día de la Expiación? Del mismo modo, ¿por qué la Biblia no dice claramente que Pentecostés iba a ocurrir el 6 de Siván en lugar de “el día después del séptimo sábado”? La Biblia no especifica el día del mes en

que estas fiestas debían celebrarse simplemente porque no tenían fechas fijas.

Argumento No. 2

Interprete la palabra "sábado" en Levítico 23:12 como *Sábado ceremoniales* una arbitrariedad exegética, porque la Biblia nunca usa la palabra *sábado* para el primer día de los Panes sin Levadura. Sería necesario que hubiera algún otro texto bíblico que use claramente la palabra *sábado* para un día de fiesta para que la interpretación de Levítico 23:12 a la *moda rabínica* así está justificado.

La expresión *sábado ceremoniales* una convención teológica y no una terminología tomada de la Biblia. Dado que Dios había ordenado que "no se realizara ningún trabajo servil" en ciertas fechas anuales (p. ej., Lev 23:7, 8), estos días se llamaban convencionalmente *sábados ceremoniales*. Del punto de vista didáctico, no hay problema con esta nomenclatura, pues ayuda a entender que, además del séptimo día de la semana, había otros días festivos en los que estaba prohibido el trabajo seglar. Utilizado para este fin, no presenta mayores problemas. Sin embargo, el escudriñador de las Escrituras debe tener la *reserva mental* que esta NO es una forma de expresarse de los escritores bíblicos. La Biblia no llama a tus vacaciones *sábados ceremoniales*. En la Biblia, "el día séptimo es" que es "el día de reposo del Señor" (Ex 20,10).

El pasaje de Levítico 23:32 no prueba que todas las fiestas anuales se llamen *sábado* en la Biblia por las siguientes razones:

a) El Día de Expiación es llamado el "Sábado de Descanso Solemne" por ser el ÚNICO día festivo anual cuyo descanso *se completamente* idéntico al séptimo día de la semana. En el sábado semanal, todo trabajo secular estaba estrictamente prohibido, *incluida la preparación de alimentos* (cf. Ex 16,22-30), no ocurriendo lo mismo con las fiestas anuales, en las que se permitía la preparación de alimentos, como se puede extraer de Éxodo 12,16. El Día de la Expiación era una excepción, ya que era el único día en que era obligatorio el ayuno, lo que hacía evidentemente prohibida la preparación de alimentos.

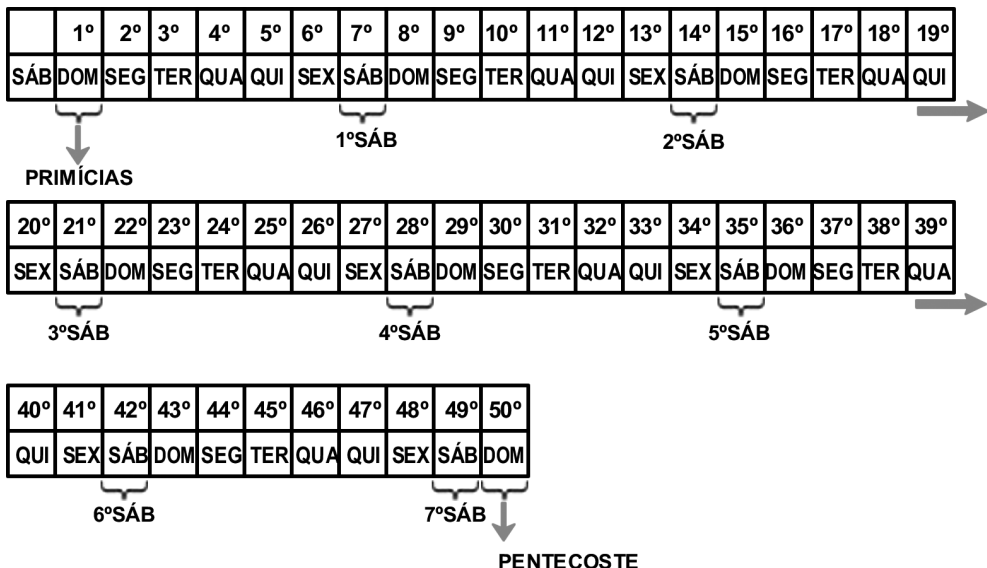
b) Por otro lado, para ser técnicamente rigurosos, la Biblia no llega incluso a decir que el Día de la Expiación era un día de reposo, pero que debía guardarse de la misma manera que el Día de la Expiación. *sábado*. En Levítico 23:32 hay una metáfora, una forma de hablar en la que se compara una cosa con otra. *sin que* los términos propios de una comparación. Así es como puedes decir: "Ella es una flor". Pero eso no significa que la persona de la que estás hablando

es literalmente una flor y, eso sí, que “es tan bella como una flor”. Asimismo, el texto bíblico no dice que el Día de la Expiación sea el “Sábado del Señor”; más bien, se dice: "Será un sábado de descanso solemne para vosotros", es decir, "debéis considerarlo como *con losy* era un Sábado", aunque en realidad no es uno, porque el Sábado de la Creación es uno, el séptimo día de la semana.

Argumento No. 3

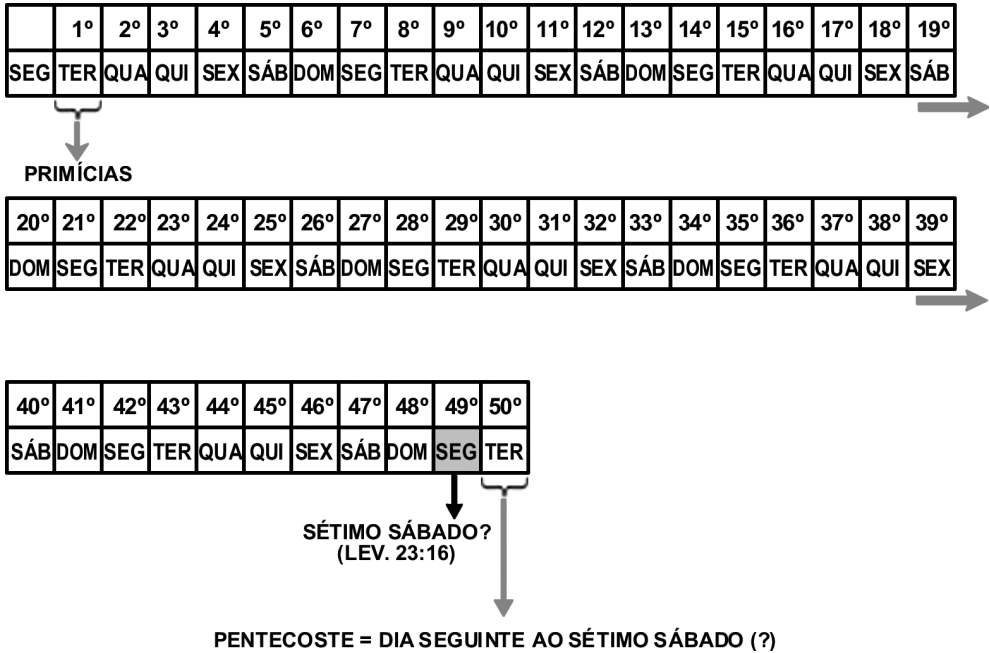
Posiblemente el argumento más fuerte en contra de la identificación del “sábado” de Levítico 23:12 con el 15 de Nisán es la interrelación entre las primicias y Pentecostés indicada en Levítico 23:15 y 16: **desde el día siguiente hasta el sábado, desde el día en que traes la gavilla** de la oferta movida; siete semanas enteras [lit., “siete sábados”] serán. **Hasta el día siguiente al séptimo sábado, contaréis cincuenta días**; entonces traeréis una nueva ofrenda de cereal al SEÑOR.

La cuenta de 50 días hasta Pentecostés debía comenzar en la fiesta de las primicias, que era "el día inmediatamente posterior al sábado". Pero para que Pentecostés sea el “día inmediatamente posterior al séptimo sábado”, la Fiesta de las Primicias invariablemente debe caer en domingo. El siguiente cuadro ayudará a comprender la relación entre las primicias y Pentecostés:



Si el "sábado" de Levítico 23:12 se considera el 15 de Nisán y las primicias, el 16, que puede caer en cualquier día de la semana, Pentecostés no siempre corresponderá al "día inmediatamente posterior al séptimo sábado", como el demandas del texto bíblico.

Por ejemplo: si el 16 de Nisán cae en martes, los días 7, 14, 21, 28, 35, 42 y 49 de la cuenta caerán en lunes. En ese caso, el día 50 necesariamente caerá en martes. Vea el gráfico a continuación.



Pero, ¿cómo puede ser esto el caso, si el día de Pentecostés ha de ser "el día inmediatamente siguiente **SÉPTIMO SÁBADO**" (Levítico 23:16)? ¿Qué "séptimo sábado" es este? No puede ser un Sábado ceremonial, porque ni la Biblia ni la tradición judía hablan de siete Sábados ceremoniales en el intervalo entre la Fiesta de las Primicias y la Fiesta de Pentecostés.

Con respecto a este punto, los caraitas comentan:

"Se nos ordena en Levítico 23:16 'Hasta el día siguiente al séptimo Sábado contaréis cincuenta días.' Mientras que el primer día de Hag HaMatzot [Panes sin Levadura] teóricamente podría llamarse Sábado, de ninguna manera podría llamarse Sábado el día 49 del Omer, ya que (según la teoría rabínica) ese día no es un día feriado ni un Sábado. Por lo tanto, en el cómputo rabínico el día 50 del Omer (= Shavuot) no sería 'el día inmediatamente posterior al séptimo sábado' como se ordena en Levítico 23:16. En cambio, sería el día después del 7º martes, miércoles, jueves o cualquier día que caiga. La única manera de que el día 49 del Omer sea sábado, y

por lo tanto, el día 50 es el 'día inmediatamente posterior al séptimo sábado' como se ordena en Levítico 23:16, es si el primer día del Omer es un domingo". (nuestra traducción)¹⁸

Para sortear este problema, los judíos rabínicos interpretan la palabra "sábado" en Levítico 23:15 y 16 de dos maneras diferentes: el primer "sábado" mencionado sería la festividad del 15 de Nisán, mientras que los "siete sábados" significarían siete semanas enteras. Así, en el mismo versículo, la palabra "sábado" significaría "fiesta" y "siete días". Los judíos karaítas protestan contra esta interpretación rabínica, ya que no ven sentido en atribuir dos significados diferentes a la misma palabra en un solo versículo.

Los judíos rabínicos afirman que las "siete semanas" (Deuteronomio 16:9) son siete períodos de siete días y que la Biblia no se refiere a una semana de domingo a sábado. Pero esta idea es ajena a las Escrituras, porque en el lenguaje bíblico una semana siempre es de domingo a sábado, por lo que el "día inmediatamente posterior al sábado" es ciertamente un domingo. Cuando la Biblia quiere referirse a un período de siete días, dice "una semana **de días**" (<ym!y* toub%v= -*shevu'ôt yām'm*; cf. Ezequiel 45:21).

Hay todavía otro inconveniente en la interpretación rabínica: si el sábado de Levítico 23:12 es un sábado ceremonial, ¿qué sábado es? ¿El primer o el último día de los Panes sin Levadura? En cualquier caso, el trabajo servil estaba prohibido (Levítico 23:7, 8).

La posición rabínica tropieza con otro obstáculo más. En el antiguo calendario judío, la duración del mes era variable, de modo que en diferentes años un mismo mes podía tener 29 o 30 días, dependiendo de las condiciones de visibilidad de la Luna. Por lo tanto, sería imposible fijar el intervalo entre el 16 de Nisán y el 6 de Siván, las fechas rabínicas de las Primicias y Pentecostés, respectivamente, en 50 días.

De hecho, hay una declaración en el Talmud de Babilonia que recuerda una época en la que la fecha de Pentecostés no estaba fijada como lo está hoy:

"Pentecostés cae en cinco, seis o siete de Sivan. ¿Como eso es posible? En un año en que los meses de Nisan e Iyar tienen treinta días cada uno, Pentecostés cae en cinco de Sivan; cuando-

¹⁸Artículo "Shavuot", disponible en el sitio web oficial del Movimiento Karaíta: <www.karaite-korner.org>, consultado el: 01 de marzo. 2007.

de ellos tienen veintinueve días cada uno, Pentecostés cae sobre los siete de Siván; pero cuando uno tiene veintinueve días y el otro treinta días, Pentecostés cae en seis de Siván." (nuestra traducción)¹⁹

La única forma en que los datos bíblicos relacionados con las primicias y Pentecostés pueden combinarse consistentemente es ubicar la celebración de ambos festivales siempre en domingo.

La resurrección de Cristo el primer día de la semana, de hecho, "el día después del sábado" (Marcos 16:1, 2, 9), deja el asunto fuera de discusión.

[d] La Fiesta Antitípica del Cumplimiento de Pentecostés

La Fiesta de Pentecostés también fue llamada la "Fiesta de las Primicias" (Ex 34:22), en alusión a las primicias de la cosecha del trigo, o "Fiesta de la Cosecha [o Cosecha]" o "de las Semanas" (Ex 23:16; y Dt 16:10).

"Cincuenta días después, después de la ofrenda de las primicias, vino Pentecostés, también llamada fiesta de la cosecha, y fiesta de las semanas. Como expresión de gratitud por el grano preparado como alimento, se presentaron ante Dios dos hogazas de pan horneado con levadura. Pentecostés ocupó un solo día, que se dedicó al culto religioso".²⁰

El cumplimiento antitípico de la Fiesta de Pentecostés fue la gran cosecha de almas provocada por la efusión del Espíritu Santo el mismo día en que se celebró la fiesta (Hechos 2:1). En aquella ocasión, unas 3.000 personas aceptaron el mensaje de los apóstoles y fueron bautizadas (Hch 2,41), lo que puede considerarse como primicia de la Obra del Evangelio, que desde el punto de vista escatológico justifica la denominación de "Fiesta". de la Cosecha" o "Fiesta de las Primicias del Trigo Ciego". La gran cosecha de trigo tendrá lugar con motivo de la finalización de la Obra y la venida del Señor.

Es interesante notar que la Fiesta de Pentecostés también correspondía al día de la entronización de Cristo en el Santuario Celestial. Esta observación se puede ver en los siguientes pasajes bíblicos:

¹⁹Tratado de Rosh Roshaná:9, disponible en: <<http://www.sacred-texts.com/jud/t02/ros03.htm>>, consultado el: 01 de marzo. 2007.

²⁰Elena de White, *Patriarcas y Profetas*, 540.

1) Jesús afirmó que Él mismo rogaría al Padre que enviara el Consolador a sus discípulos: “**Y Pediré al padre, y él os dará otro Consolador**, para que esté con vosotros para siempre, el Espíritu de verdad, a quien el mundo no puede recibir, porque no le ve ni le conoce; vosotros lo conocéis, porque mora con vosotros y estará en vosotros.” (Juan 14:16 y 17).

2) Jesús afirmó que él mismo enviaría al Consolador del Padre: “Pero cuando **el Consolador, que yo os enviaré del Padre**, el Espíritu de verdad, que procede de Él, Él dará testimonio de Mí.” (Juan 15:26).

3) Jesús afirmó que si Él no se iba, el Espíritu no vendría: “Pero yo os digo la verdad: mejor os es que yo me vaya, porque, **si no me voy, el Consolador no vendrá a vosotros; pero si me voy, te lo enviaré**.” (Juan 16:7).

4) Juan aclara que el Espíritu sólo podía darse después de que Cristo fuera glorificado: “Esto dijo del Espíritu que recibirían los que creyesen en él; porque **el Espíritu hasta ese momento no había sido dado, porque Jesús aún no había sido glorificado.**” (Juan 7:39). Comparando Juan 12:16, que dice que los discípulos recordarían las enseñanzas de Cristo cuando estaba *glorificado*, con Juan 14:26, que atribuye al Consolador la obra de recordar a los discípulos las palabras de su Maestro, resulta coherente pensar que el Espíritu Santo fue enviado precisamente con ocasión de la *glorificación* del Salvador.

5) Toda esta idea se puede confirmar definitivamente con el texto de Hch 2, 32 y 33: “A este Jesús resucitó Dios, de lo cual todos nosotros somos testigos. **Exaltado, pues, a la diestra de Dios, habiendo recibido del Padre la promesa del Espíritu Santo, derramó lo que veis y oís.**”

Elena de White aclara que en el momento en que concluía la solemnidad de la entronización de Cristo en el Cielo, el Espíritu Santo fue enviado a los discípulos:

“La ascensión de Cristo al cielo fue para sus seguidores una señal de que estaban a punto de recibir la bendición prometida. Por ello debían esperar antes de comenzar la obra que les había sido ordenada. Al pasar por las puertas celestiales, Jesús fue entronizado en medio de la adoración de los ángeles. **Apenas concluida esta ceremonia, el Espíritu Santo descendió en ricos torrentes sobre el**

discípulos, y Cristo ciertamente fue glorificado con esa gloria que tenía con el Padre desde toda la eternidad. **El derramamiento pentecostal fue una comunicación del Cielo de que se había hecho la confirmación del redentor.** De acuerdo con Su promesa, **Jesús había enviado el Espíritu Santo desde el cielo sobre sus seguidores como señal de que él, como sacerdote y rey, había recibido todo poder en el cielo y en la tierra.**, convirtiéndose en el Ungido sobre Su pueblo." (énfasis nuestro)²¹

[y] La Ceremonia de Consagración de los Sacerdotes

Lo que más llama la atención en la cronología de los acontecimientos relacionados con la ascensión de Cristo, su entronización en el cielo y la venida del Espíritu Santo es el cumplimiento antitípico de la ceremonia de consagración sacerdotal.

Tanto la Fiesta de las Primicias como la de Pentecostés se celebraban invariablemente el primer día de la semana. Algunos defensores del sábado bíblico han tratado de negar este hecho para debilitar la tesis de los defensores del domingo, pero en vano, ya que la celebración de estas fiestas el primer día de la semana no cambia absolutamente nada en cuanto al descanso semanal. el día se refiere. Es importante recordar que las Primicias y Pentecostés ya se celebraban el primer día de la semana en los tiempos del Antiguo Testamento, sin ninguna reflexión sobre el descanso del séptimo día.

El Día de Pentecostés fue el quincuagésimo día desde la Fiesta de las Primicias, siendo así el "día inmediatamente posterior al séptimo sábado" de la cuenta (Levítico 23:15, 16). La Biblia también dice que después de su resurrección, Jesús se apareció a los apóstoles por 40 días: "Escribí el primer libro, oh Teófilo, relatando todas las cosas que Jesús comenzó a hacer y a enseñar hasta el día en que, después de haber dado mandamientos por medio del Espíritu Santo para **apóstoles** que él había elegido, fue elevado a las alturas. **a esto** también, después de haber sufrido, **si presentado en vivo**, con mucha evidencia indiscutible, **apareciéndoles por cuarenta días** hablando de las cosas pertenecientes al reino de Dios." (Hechos 1:1-3).

La primera duda que surge ante este texto es si los 40 días allí referidos serían exactos o aproximados. Las siguientes consideraciones sugieren que la primera opción es preferible.

²¹Elena de White, *Hechos de los Apóstoles*, 7ª ed. (Tatui, SP: Editorial Brasileña, 1994), 38.

Para el cómputo de los 40 días no se puede considerar el domingo de la resurrección, porque en él los apóstoles no vieron a Cristo. Lucas 24:1, 13, 29-40 (especialmente el versículo 29); y Marcos 16:9-14 llevan a la conclusión de que Jesús no se apareció a los apóstoles hasta después de la puesta del sol, por lo que, según el sistema bíblico de contar los días, los apóstoles solo lo vieron en las horas del lunes feriado. Es cierto que ese primer día de la semana vinieron a verlo María Magdalena y los discípulos de Emaús, pero Lucas asocia los 40 días con las apariciones. *apóstoles*, No a *discípulos en general*, por lo que el domingo debe ser excluido del cálculo.

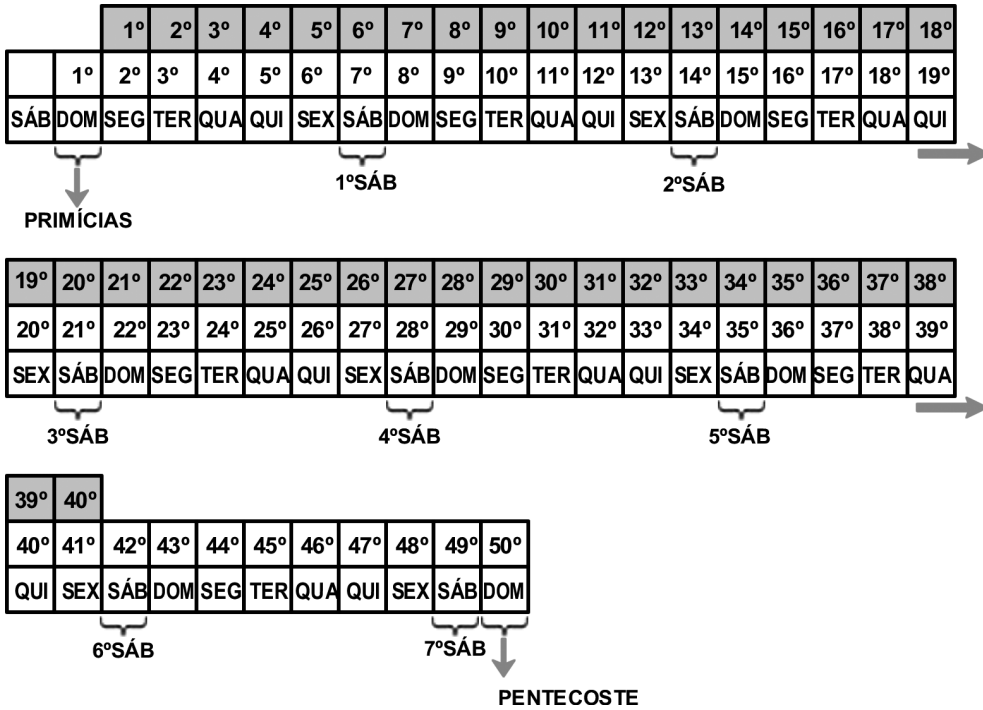
Ese domingo, Jesús fue al Cielo para presentar preliminarmente Su sacrificio al Padre (Juan 20:17):

“Jesús rehusó recibir el homenaje de su pueblo hasta haber obtenido la seguridad de que su sacrificio era aceptado por el Padre. Ascendió a los atrios celestiales y escuchó de Dios mismo la declaración de que su expiación por los pecados de los hombres era amplia, para que por medio de su sangre todos pudieran obtener la vida eterna. El Padre ratificó el pacto hecho con Cristo, de que recibiría a hombres arrepentidos y obedientes, y los amaría como amó a su Hijo. Cristo debía completar Su obra y cumplir Su promesa de que 'el hombre será más precioso que el oro, y el hombre será más precioso que el oro refinado'. Es un. 13:12, Trad. Figueiredo. Todo poder en el cielo y en la tierra le ha sido dado al Príncipe de la Vida, y Él ha regresado a Sus seguidores en un mundo de pecado para impartirles Su poder y gloria. **Mientras el salvador estaba en la presencia de Dios**, recibiendo dones para su iglesia, **los discípulos pensaron en la tumba vacía, y se lamentaron y lloraron. El día en que todo el Cielo vibró de alegría, fue para los discípulos de incertidumbre, confusión y perplejidad.** Su incredulidad en el testimonio dado por las mujeres es una prueba de cuán bajo había caído su fe. La noticia de la resurrección de Cristo era tan diferente de lo que habían anticipado que no podían creerlo”. (énfasis nuestro)²²

Quizás fue en esta ocasión que Jesús, como el Moisés antitípico, entró al Lugar Santísimo para ungir el Santuario (Levítico 8:10, 11; y Dan 9:24). Sin embargo, no hay pruebas concluyentes de esto.

²²Elena de White, *El Deseado de Todas las Gentes*, 792.

De todos modos, prescindiendo del Domingo de Resurrección, los 40 días se tendrán que contar a partir del lunes, por lo que el último día de cómputo será el viernes, como se puede apreciar en el siguiente cuadro:



La pregunta que surge de este esquema es si la ascensión de Cristo tuvo lugar el mismo viernes al final de los 40 días o al día siguiente, es decir, en sábado. La evidencia no es concluyente, pero sugiere la última opción.

De hecho, es más una inferencia que una información específica. Al informar que los discípulos regresaron a Jerusalén poco después de que Jesús ascendió al cielo, Lucas inserta la información inesperada de que la distancia entre la ciudad y el Monte de los Olivos es tanto como el "camino del sábado": "Así que regresaron a Jerusalén, desde el cerro llamado Olival, **que está tan lejos de esa ciudad como el camino de un sábado** ." (Hechos 1:12).

Por supuesto, esta es información geográfica, no concierne al día en que tuvo lugar la ascensión. Por otro lado, sorprende que Lucas hiciera tal aclaración precisamente en este contexto. ¿Qué razón hay para decir, en el contexto de la ascensión de Cristo, que la distancia entre Jerusalén y el Monte de los Olivos es tanto como "un viaje en sábado"? Visto solo como datos geográficos, la declaración parece completamente superflua. Por lo tanto, es preferible verlo como una indicación de que el aumento

tuvo lugar el sábado, porque entonces tendría sentido la mención del “viaje de un sábado”. El propósito de Lucas era aclarar que no violaron la distancia máxima que se podía cubrir en las horas del sábado cuando viajaban a Jerusalén. Esta fue la opinión de San Juan Crisóstomo.²³

Sin embargo, no hay necesidad de confiar en una inferencia para estar seguro del esquema cronológico de 40 días. El cumplimiento antitípico de la ceremonia de consagración de los sacerdotes sirve para definir la situación.

Según la Legislación Levítica, esta ceremonia se realizaba durante 7 días, durante los cuales los sacerdotes no debían salir de la puerta del Santuario: **“También, de la puerta de la tienda de reunión no saldréis por siete días, hasta el día en que se cumplan los días de vuestra consagración; por cuanto durante siete días el Señor te consagrará.”** (Levítico 8:33).

Luego, al octavo día de la consagración, los sacerdotes comenzaron a officiar a la hora del sacrificio de la mañana: **“en el octavo día** Moisés llamó a Aarón y a sus hijos y a los ancianos de Israel. “Trajo la ofrenda de cereal, y tomando un puñado de ella, la quemó sobre el altar, **más allá del holocausto matutino.”** “Después Aarón levantó sus manos hacia el pueblo y lo bendijo; y descendió, habiendo hecho la ofrenda por el pecado, el holocausto y la ofrenda de paz. Entonces Moisés y Aarón entraron en la tienda de reunión; y saliendo, bendijeron al pueblo; y la gloria de Jehová se apareció a todo el pueblo.” (Levítico 9:17, 22 y 23).

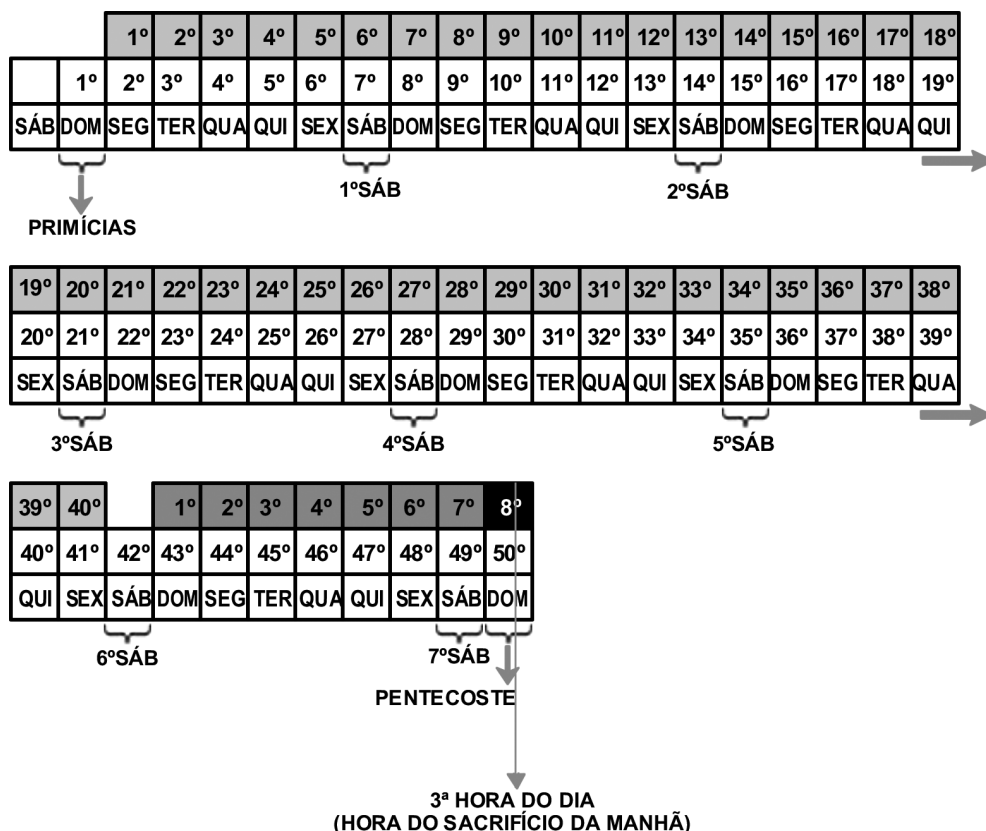
Ezequiel resume este horario de la siguiente manera: **“Durante siete días, prepararás cada día un macho cabrío en expiación; también prepararán un toro y un carnero sin defecto del rebaño. siete días expiarán el altar y lo purificarán; y así lo consagrarán.** Cuando se hayan cumplido estos días, será, **al octavo día desde entonces los sacerdotes prepararán vuestros holocaustos sobre el altar.** y tus ofrendas de paz; y seré misericordioso contigo, dice el Señor Dios.” (Ezequiel 43:25-27).

Si Cristo ascendió el viernes o el sábado está en debate, pero el hecho es que Él comenzó Su semana de consagración en el Santuario Celestial el domingo inmediatamente siguiente. Así, la última de las 7 semanas que separan las Primicias de Pentecostés fue precisamente la consagración (o investidura) de Cristo como ministro del Templo Celestial. Lo más sorprendente de este razonamiento es que el “octavo día” de

²³Homilía III, disponible en: <<http://www.ccel.org/ccel/schaff/npnf111.vi.iii.html>>, consultado el 1 de marzo de 2007.

La consagración coincide exactamente con el día de Pentecostés, cuando Cristo se sentó a la diestra del Padre. Como ya se explicó, poco después de Su entronización, Cristo envió el Espíritu Santo sobre los discípulos. Esto, según Pedro, tenía lugar a la hora tercera del día (entre las 8 y las 9 de la mañana), precisamente la hora del sacrificio de la mañana, cuando los sacerdotes comenzaban a officiar el octavo día de la consagración. Ver Hechos 2:15. Esto no puede ser una mera coincidencia, porque el punto culminante de un día en la Biblia es el tiempo del sacrificio de la tarde, no el de la mañana. Era de esperarse, en un principio, que la efusión del Espíritu Santo hubiera tenido lugar a media tarde, no a media mañana, por lo que su ocurrencia al mismo tiempo que los sacerdotes comenzaban a officiar es un argumento muy fuerte para la comprensión, esbozado aquí. Así,

El cuadro a continuación ilustra la interrelación entre los 50 días que separan la resurrección de Cristo (Primicias) y Su entronización (Pentecostés), los 40 días relacionados con el período en el que Cristo continuó apareciendo a los apóstoles y los 7 días de Su consagración como Sacerdote.



festividades de otoño

Las fiestas de otoño eran tres: Trompetas, Día de Expiación y Tabernáculos.

La fiesta de las trompetas (*Rosh Hashaná*) estaba íntimamente relacionado con el Día de la Expiación, ya que consistía en un llamado del pueblo a la preparación espiritual para el gran día de la purificación del Santuario. Ocurrió 10 días antes del Día de la Expiación, el primer día del mes de Tishri (Lev 23:24; y Nm 29:1). En esa fecha, el trabajo servil estaba prohibido (Levítico 23:25; y Números 29:1).

El día de la expiación (*Yom Kippur*) se celebraba el 10 de Tishri (Lv 16,29; 23,27, 32; 25,9; y Nm 29,7) y consistía en la solemnidad más sagrada de la religión judía, pues era el único día de la año litúrgico en el que el sumo sacerdote entraba en el compartimento más interior del Santuario, el Lugar Santísimo (Levítico 16:2, 14; y Heb 9:7).

En el Día de la Expiación, el ayuno era obligatorio (Lev 16:29; 23:27, 29; compare Isa 58:3, 5, 10). El que no demostraba exteriormente su contrición y no participaba del ayuno colectivo era extirpado de en medio del pueblo (Levítico 23:29, 30), lo que, contrariamente a lo que muchos llegaban a pensar, no significaba la muerte de los impenitentes. individuo, sino la pérdida de los derechos y privilegios propios de un miembro de la comunidad de Israel. En el Día de la Expiación, también se prohibía cualquier tipo de trabajo (Levítico 16:29, 31; y 23:28, 31, 32)

La Fiesta de los Tabernáculos (*Sucot*) se celebraba 5 días después y se prolongaba durante 7 días, a los que se añadía un octavo, el día grande de la fiesta (Lev 23,34-36, 39-43; Nm 29,12; y Jn 7,2, 37) . Durante este período, los israelitas debían reunirse en la ciudad donde estaba el Santuario y habitar en tiendas, recordando los 40 años que el pueblo de Israel se refugió en tiendas en el desierto (Levítico 23:42, 43). El primer (15 Tishri) y el octavo (22 Tishri) días de la fiesta eran días de descanso solemne, cuando se prohibía el trabajo doméstico (Lev 23:35, 36, 39; y Nm 29:12, 35). La Fiesta de los Tabernáculos se consideraba la más alegre de todas las festividades judías.

Elena G. de White explica que las fiestas de otoño apuntaban a eventos relacionados con la segunda venida de Cristo: "De la misma manera, los tipos que se refieren a la segunda venida deben cumplirse en el tiempo señalado en el servicio simbólico".²⁴

²⁴Elena de White, *El conflicto de los siglos*, 399.

Al igual que las fiestas de primavera, las fiestas de otoño también tuvieron un *conmemorativo*, relacionado con eventos memorables en la historia de Israel (como en el caso de los Tabernáculos), con el ciclo agrícola (como en el caso de los Tabernáculos), o con el ciclo ceremonial mismo (como en el caso de las Trompetas y el Día de la Expiación), y un aspecto *tipológico o prefigurativo*. Este aspecto profético de los festivales de otoño se discutirá a continuación.

[a] Conjeturas sobre la Fiesta de las Trompetas

Problemas de Interpretación del Cumplimiento Escatológico de Trompetas

En general, los autores adventistas han asociado la Fiesta de las Trompetas con la predicación de Miller (1831 – 1844) o con el Movimiento Millerita (1840 – 1844), sobre la base de que Trompetas pretendía anunciar la proximidad del Día de la Expiación (Juicio Investigador símbolo).

Dado que las Trompetas se celebraban 10 días antes de la Fiesta de la Expiación, algunos han aplicado el principio de día por año a este intervalo y han tratado de asociar la fiesta de las Trompetas con el período entre 1833, cuando se produjo la lluvia de estrellas, y 1844, cuando se celebró el Juicio. empezado.

Sin embargo, esta comprensión se topa con los siguientes problemas:

1er. El principio profético de día por año no se aplica a la duración de las fiestas o al intervalo entre ellas. De lo contrario, habría que calcular también otros casos por día-año, como los 5 días entre el 10 de nisán (fecha en que se apartaba el cordero pascual) y el 15 de nisán (día en que se comía el cordero); o los 50 días entre las primicias y Pentecostés; o los 6 meses entre las fiestas de primavera y otoño. Si eso fuera así, la muerte de Cristo sólo pudo haber ocurrido 5 años después de Su manifestación pública en Jerusalén; asimismo, la entronización de Cristo en el Cielo y la venida del Espíritu Santo no debió tener lugar hasta 50 años después de la ascensión de Cristo; y, además, el Juicio debe haber comenzado unos 180 años después de la primera venida del Señor. Además, la duración del Juicio Instructor no pudo exceder de un año, ya que la Fiesta de la Expiación solo abarcaba un solo día; pero, por el contrario, el Juicio Previo al Advenimiento ya ha durado más de 160 años.

2do. La Fiesta de las Trompetas solo duraba 1 y no 9 o 10 días (Levítico 23:24). Por lo tanto, vincularlo al período de 1833 a 1844, sobre la base del principio del día por año, no tiene sentido, ya que esto requeriría que todo el intervalo del 1 al 9 de Tishri se considerara como perteneciente a la Fiesta de las Trompetas, lo que evidentemente No es el caso.

3er. Si la intención de quienes asocian Trompetas con el Movimiento Millerita es llamar la atención sobre el período previo a la Expiación y que comienza con Trompetas, entonces el número total de días es 9 y no 10. Pero entre el 13 de noviembre de 1833 y octubre 22 de 1844, son 11 años, lo que no encaja con el esquema tipológico. El primero de los 10 años que supuestamente correspondería al rango del 1 al 10 de Tishri habría comenzado en el otoño de 1835 y no en 1833. Simplemente siga la progresión:

1835/1836 (año 1, correspondiente al primero de Tishri);
1836/1837 (año 2 = 2 de Tishri);
1837/1838 (año 3 = 3 de Tishri);
1838/1839 (año 4 = 4 de Tishri);
1839/1840 (año 5 = 5 de Tishri);
1840/1841 (año 6 = 6 de Tishri);
1841/1842 (año 7 = 7 de Tishri);
1842/1843 (año 8 = 8 de Tishri);
1843/1844 (año 9 = 9 de Tishri); y
1844/1845 (año 10 = 10 de Tishri).

4to. El propósito de las fechas de las festividades judías es solo indicar el momento en el que ocurrirían los eventos tipificados por ellas, no su duración. El marco de tiempo para la realización del evento escatológico prefigurado por el tipo ceremonial no fue dado por el Calendario de Festivales, sino por los períodos proféticos de Daniel y Apocalipsis. Así, el Juicio comenzó en 1844, 2.300 años después de la entrada en vigor del decreto de Artajerjes, como se indica en Daniel 8:14, y el 22/23 de octubre, fecha correspondiente al 10 de Tishri de ese año, según estipula el Calendario Religioso. .

Esto no tiene la intención de desvincular al Movimiento Millerita del cumplimiento escatológico de las Trompetas. El objetivo es demostrar que el intervalo entre las Trompetas y la Expiación no tiene un significado profético relevante.

Incluso puede ser que Trompetas esté realmente ligado al Movimiento Millerita, por razones ya conocidas. Si esta interpretación es correcta, lo que se debe hacer es tratar de ubicar algún evento importante que tuvo lugar el 1 de Tishri en algunos de los años que cubre el trabajo de Miller y sus asociados. Quizás 1840 es la fecha más sugerente, ya que fue en ese año cuando el Movimiento Adventista cobró fuerza, luego de que Joshua Himes se uniera a William Miller. Himes fue el responsable de introducir la proclamación de la "hora del juicio" en las grandes ciudades, y también fue quien inició la obra editorial entre los milleritas. De hecho, Elena de White sitúa el comienzo del mensaje del primer ángel en 1840.²⁵ Es algo para investigar. A continuación, se presentará una propuesta muy plausible para el cumplimiento antitípico de la Fiesta de las Trompetas.

Día de las Trompetas = Sonido de la Séptima Trompeta Período de la Séptima Trompeta = Tiempo del Juicio Investigador

No hay duda de que el período de la séptima trompeta comenzó en 1844. La razón de esta certeza es que Apocalipsis 11:19 declara que "el santuario de Dios que está en los cielos" fue *abierto* y que "el arca del pacto fue vista" justo después de que el ángel tocara la séptima trompeta. Evidentemente esto se refiere a la apertura del Santísimo, pues el Lugar Santo ya estaba descrito como abierto en Apocalipsis 4:1, dentro de las cuales se veían las siete lámparas de fuego (Ap 4:5), originales del candelabro (Ex 25 :31) y 40), y el altar del incienso (Apoc 8:3, 4), que también tenía su contrapartida en la tierra (Ex 30:1), y porque la apertura del Santuario en Apocalipsis 11:19 proporcionó un vista del arca del pacto, que estaba en el Lugar Santísimo (1Re 8:6).

Dado que, en el Santuario del Antiguo Testamento, al Lugar Santísimo solo se entraba una vez al año (Lev 16:2; y Heb 9:7), en el Día de la Expiación, la apertura del Lugar Santísimo del Santuario Celestial presentado en Apocalipsis 11:19 solo podría estar enfocándose en la entrada de Jesús en este compartimiento para el comienzo del Gran Juicio Investigador (Daniel 7:9, 10, 13). Así como Daniel 8:14 establece el comienzo de la purificación del Santuario Celestial en 1844, el anuncio de la apertura del Lugar Santísimo en Apocalipsis 11:19 lleva a la conclusión de que el período de la séptima trompeta comenzó en 1844. Elena G. White está fuertemente a favor de este entendimiento.²⁶

²⁵Para ver *Historia de la redención*, 356.

²⁶"El templo de Dios fue abierto en el cielo, y el arca de Su pacto fue vista en Su templo.' Apoc. 11:19. **El arca del pacto de Dios está en el lugar santísimo**, o lugar santísimo, que es el segundo departamento del santuario. **en el ministerio del tabernáculo terrenal**, que sirvió como 'ejemplo y sombra de las cosas celestiales', **este compartimento se abrió solo el gran día**

La interpretación de Apocalipsis 11:15 y 17

A primera vista, Apocalipsis 11:15 y 17 parece indicar que la séptima trompeta sólo comenzaría al final del Juicio Investigador, pues en estos versículos dice que cuando sonó la trompeta, "el reino del mundo se convirtió en el reino de nuestro Señor y de su Cristo" y que Dios comenzó a reinar, lo cual sólo ocurrirá en el breve intervalo entre el cierre de la puerta de la gracia y la segunda venida de Cristo. Esto es lo que enseña Elena de White en *El conflicto de los siglos*.²⁷

Aplazar el comienzo de la séptima trompeta hasta la recepción del reino por parte de Cristo, al final del Juicio Investigador, a causa de Apocalipsis 11:15 y 17 no es necesario, pues, siguiendo la misma lógica, habría que aplazarlo también hasta el fin de los 1000 años, por Apocalipsis 11:18.

En Apocalipsis 11:18 los eventos están colocados en perfecta sucesión. Vamos a ver:

1er. "Ciertamente, las naciones se enfurecieron; [...]". A Elena G. de White se le instruyó que la "ira de las naciones" se refiere a "la agitación de los

de expiación, para la purificación del santuario. Por lo tanto, **el anuncio de que el templo de Dios había sido abierto en el cielo, y que el arca de su pacto había sido vista, indica la apertura del lugar santísimo del santuario celestial en 1844, cuando Cristo entró allí para realizar la obra final de expiación** .. Aquellos que por fe siguieron a su Sumo Sacerdote, cuando Él comenzó el ministerio en el lugar santísimo, contemplaron el arca de Su pacto. Como habían estudiado el tema del santuario, llegaron a comprender el cambio operado en el ministerio del Salvador, y vieron que ahora estaba oficiando ante el arca de Dios, suplicando con su sangre a favor de los pecadores". Elena de White, *El conflicto de los siglos*, 433, énfasis añadido. Véase también pág. 414; y *Patriarcas y Profetas*, 356.

²⁷"En la parábola, cuando llegó el Esposo, 'las que estaban preparadas entraron con Él a las bodas'. La venida del Esposo, a la que se hace referencia aquí, tiene lugar ANTES de la boda. El matrimonio representa la recepción del reino por parte de Cristo. La ciudad santa, la Nueva Jerusalén, que es la capital y representa el reino, se llama 'la novia, la esposa del Cordero'. ... Cristo, como lo declaró el profeta Daniel, recibirá dominio y honor y un reino del Anciano de Días en el cielo;' recibirá la Nueva Jerusalén, la capital de Su reino, 'preparada como una novia ataviada para su marido'. Dan. 7:14; Apoc. 21:2. **habiendo recibido el reino, vendrá en gloria**, como Rey de reyes y Señor de señores, para la redención de Su pueblo, que se sentará 'con Abraham, Isaac y Jacob,' a Su mesa, en Su reino (Mateo 8:11; Lucas 22:30).), para participar en la cena de las bodas del Cordero." "La misma imagen del matrimonio se presenta en la parábola del capítulo 22 de Mateo, donde el juicio investigador está claramente representado como teniendo lugar **Antes** de la boda. Antes de la boda, el rey viene a ver a los invitados (Mat. 22:11), para ver que todos tengan vestidos de boda, vestidos inmaculados de carácter, lavados y emblanquecidos en la sangre del Cordero (Ap. 7:14). Lo que falta es desechado, pero todos los que, al ser examinados, tienen vestidos de boda, son aceptados por Dios y considerados dignos de participar de su reino y de sentarse en su trono. Esta obra de examen del carácter, para determinar quién está preparado para el reino de Dios, es la del juicio investigador, la obra final del santuario en el cielo. Cuando la obra de investigación esté cerrada, y los casos de aquellos que en todas las épocas han profesado ser seguidores de Cristo examinados y decididos, entonces, y sólo entonces, se cerrará el tiempo de prueba, y se cerrará la puerta de la misericordia. Así, esta breve frase - 'Los que estaban preparados entraron con Él al banquete de bodas, y la puerta se cerró' - nos lleva a través del ministerio final del Salvador, hasta el momento en que se completará la gran obra de la salvación del hombre". Elena de White, *El conflicto de los siglos*, 426 y 428, énfasis añadido.

en Europa”, en alusión a las Revoluciones Liberales de 1848, año en que recibió la siguiente instrucción:

“El 16 de diciembre, **1848**, el Señor me dio un **visión** concerniente a la sacudida de los poderes del cielo. Vi que cuando el Señor dijo 'cielo', al dar las señales registradas por Mateo, Marcos y Lucas, se refería al cielo, y cuando dijo 'Tierra', se refería a la Tierra. Los poderes del cielo son el sol, la luna y las estrellas. Tu gobierno está en el firmamento. Los poderes de la Tierra son los que gobiernan sobre la Tierra. Los poderes del cielo serán sacudidos a la voz de Dios. Entonces el Sol, la Luna y las estrellas se moverán en sus lugares. No pasarán, pero serán sacudidos por la voz de Dios.

“Nubes negras y densas se levantaron y chocaron entre sí. La atmósfera se abrió y retrocedió; Entonces pudimos mirar a través del espacio abierto en Orión, de donde venía la voz de Dios. La ciudad santa descenderá a través de ese espacio abierto. Vi que los poderes de la Tierra están siendo sacudidos AHORA, y **que los eventos ocurren en orden**. Las guerras y los rumores de guerra, espada, hambre y pestilencia primero deben sacudir los poderes de la tierra, y luego la voz de Dios hará temblar el sol, la luna y las estrellas, y también la tierra. Vi que la agitación de los poderes en Europa no es, como algunos enseñan, la sacudida de los poderes del cielo, sino **labatido de las naciones irADAs**.” (énfasis nuestro)

28

“Vi que la ira de las naciones, la ira de Dios y el tiempo de juzgar a los muertos eran acontecimientos **apartado y distinto**, siguiéndose; además, que Miguel no había resucitado y que aún no había comenzado el tiempo de angustia, cual nunca fue. Las naciones están enojadas AHORA, pero cuando nuestro Sumo Sacerdote termine Su obra en el santuario, Él se levantará, se pondrá el manto de la venganza, y entonces se derramarán las siete postreras plagas.” (énfasis nuestro)²⁹

2do. “[...] pero ha venido tu ira [...]”. La ira de Dios se compone de las siete postreras plagas, como revela claramente Apocalipsis 15:1: “Vi

²⁸Elena de White, *primeros escritos*, 41.

²⁹Ibíd., 36.

otra señal grande y maravillosa en el cielo, siete ángeles que traían las siete plagas postreras, porque **con estos se consumó la ira de Dios.**"

3er. "... y el tiempo señalado para que sean juzgados los muertos, para recompensa de tus siervos, los profetas y los santos, y para los que temen tu nombre, así pequeños como para los grandes, y para destruir a los que destruyen la tierra." Dado que los hechos predichos en Apocalipsis 11:18 ocurren en orden, el "tiempo del juicio de los muertos" del que habla no puede incluir el Juicio Investigador, pues éste precede a la manifestación de la "ira" de Dios en las siete plagas, mientras que el El juicio del que se habla en Apocalipsis 11:18 viene después de las plagas. Sobre la base de Apocalipsis 20:12 ("los muertos fueron juzgados según sus obras"), que tiene una idea similar a Apocalipsis 11:18, este "tiempo para que los muertos sean juzgados" sería una referencia al Juicio Ejecutivo , al final del milenio. Una vez pronunciada la sentencia,

Se ve a partir de este análisis que Apocalipsis 11:18 cubre eventos que se extienden desde 1848 por lo menos hasta el final de los 1000 años; pero en el texto, todos estos eventos se describen con verbos en tiempo pasado ("se enfurecieron" y "ha llegado"). Esto, sin embargo, no quiere decir que la séptima trompeta no deba comenzar hasta que todos estos eventos se hayan cumplido. Asimismo, la séptima trompeta tampoco necesita retrasarse hasta el momento en que Cristo reciba el reino al final del Juicio Investigador.

Los verbos en tiempo pasado solo indican la certeza del evento que está ocurriendo. Por ejemplo, Dios habla de Satanás (o incluso del rey de Tiro) como si ya hubieran sido destruidos, aunque esto estaba por suceder cuando el profeta escribió su lamentación profética: "...**Hice** un fuego sale de entre vosotros, **consumado**, y usted **reducido** a cenizas en la tierra, a los ojos de todos los que te miran. Todos los que te conocen entre el pueblo se asombran de ti; te conviertes en un objeto de terror y nunca te pondrás de pie". (Ezequiel 28:18, 19). Los verbos en tiempo pasado revelan la certeza del evento predicho, no el tiempo de su cumplimiento. Siguiendo el mismo método, Dios le dijo a Abram: "Tu nombre no será más Abram, sino Abraham; porque te he puesto por padre de muchas naciones." (Gén 17:5). Ahora bien, en ese tiempo Abram aún no era padre de muchas naciones. De hecho, de este pasaje Pablo extrajo un valioso principio de interpretación del texto bíblico: "Como está escrito: Te he puesto por padre de muchas naciones, delante de Aquel en quien has creído, Dios, que da vida. a los muertos **yllama a las cosas que no son como si**

ya se fue." (Romanos 4:17, *Almeida Versión Revisada y Corregida*). Dios habla de lo que no es como si ya fuera. Esto ocurre con frecuencia en las Escrituras, por lo que no se puede estar seguro del momento del cumplimiento de las promesas o amenazas de Dios a menos que esté claramente indicado por un término profético o vinculado a una circunstancia perfectamente identificable e inequívoca.

Día de las Trompetas = Sonido de la Séptima Trompeta

Habiendo resuelto los problemas concernientes a los versículos 15 y 17, queda por descubrir el cumplimiento exacto de la Séptima Trompeta. El siguiente extracto de un periódico millerita proporciona una interpretación alternativa muy plausible:

"En Nueva York, Filadelfia, Baltimore y otros lugares, los malvados manifestaron el mismo sentimiento, y en **domingo 13** Ellos derribaron los salones de reunión adventistas en muchos lugares. Este movimiento de su parte fue tan REPENTINO, SIMULTÁNEO y GRANDE, con su manifestación en el **primer día del séptimo mes judío**-la luna nueva siendo probablemente vista **en judea** en la segunda tarde de su conjunción cuando estaría [con] **un día y 17 horas**, que correspondía a las 11 horas, en **Boston - nos ha fortalecido en nuestra opinión de que este debería ser el mes.**" (traducción y énfasis nuestro)³⁰

Aquí está el registro de un ataque "repentino, simultáneo y extenso" contra los lugares de reunión adventistas el 13 de octubre de 1844, el primer día del séptimo mes judío. Esto parece encajar con la descripción profética de la séptima trompeta:

"El séptimo ángel **sonó** trompeta, y hubo grandes voces en el cielo, que decían: El reino del mundo ha venido a ser el reino de nuestro Señor y de su Cristo, y él reinará por los siglos de los siglos. Y los veinticuatro ancianos que estaban sentados en su trono delante de Dios se postraron sobre sus rostros y adoraron a Dios, diciendo: Te damos gracias, Señor Dios Todopoderoso, que eres y que eras, porque asumiste tu gran poder y comenzaste a reinar. De hecho, **el naciones [fuerte: 1484] ENFADARSE;** Pero ha llegado tu ira, y el tiempo señalado para que los muertos sean juzgados, para recompensar a tus siervos los profetas y a los santos y a los que temen tu nombre, tanto a los pequeños como a los

³⁰El *Advent Herald* y el reportero de *Signs of the Times*, 30 de octubre de 1844.

grande, y para destruir a los que destruyen la tierra. ENTONCES [es decir, después] se abrió [es decir, después de] el templo de Dios que está en el cielo, y se vio el arca del pacto en su santuario, y vinieron relámpagos, voces, truenos, un terremoto y gran Viva." (Apocalipsis 11:15-19).

la palabra griega *etnia* (singular: *etnia*), traducido como "naciones" en Apocalipsis 11:18, puede asumir otros significados, como "multitud", "tropa", "familia" o "tribu".³¹

etnia traducido por "muchedumbres" o "bandas", entonces es posible ver en el misterioso ataque simultáneo y repentino a los lugares de reunión de los milleritas el 1 de Tishri (13 de octubre de 1844) el sonido de la séptima trompeta junto con el saludo antitípico del Fiesta de Trompetas. Cuando se dio el llamado para el comienzo del Juicio en el Cielo, Satanás incitó a grupos de malvados impenitentes a atacar al pueblo adventista. De ahí la declaración de la profecía de que "las multitudes" o "los pueblos se enfurecieron".

Tal sugerencia puede, a primera vista, presentar cierta incompatibilidad cronológica con la declaración autorizada de Hiram Edson, que parece situar el sonido de la séptima trompeta el 23 de octubre de 1844:

"[...] Vi distinta y claramente que, en lugar de que nuestro Sumo Sacerdote hubiera dejado el Santísimo del Santuario celestial para venir a la Tierra el día diez del mes séptimo, al final de los 2300 días, en este día había entrado por primera vez en el segundo departamento de ese santuario, y que tendría una obra que hacer en el Lugar Santísimo antes de venir a la tierra. [...] y mi mente se dirigió al capítulo 10 de Apocalipsis; donde pude ver que la visión había hablado y no mentido; **el séptimo ángel había comenzado a tocar su trompeta**; nos habíamos comido el librito; había sido dulce en nuestras bocas, y ahora se había agriado en nuestros estómagos, amargándonos todo el ser. Que profetizaremos otra vez, etc., **y que cuando el séptimo ángel comenzó**

³¹"La palabra griega usada aquí en los manuscritos más antiguos es *etnia*. Una curiosa mala interpretación en el mundo de habla inglesa, basada quizás en la versión King James de esta palabra, ha confundido a muchos cristianos celosos, haciéndolos anticipar la segunda venida mucho antes de que se cumplieran las condiciones. mientras la palabra *etnia*, utilizado en la época de Jesús, en realidad significaba 'nación', también significaba 'pueblo', 'grupo de personas', 'clase', 'casta' y 'tribu'. Incluso significaba 'nación' en el sentido limitado de 'nación de hojalateros', es decir, una corporación o un sindicato local. La forma plural, *ethne* (como la tenemos en San Mateo 24:14), significaba 'extranjeros' - para los griegos, 'no griegos', y para los judíos, 'gentiles'". C. Mervyn Maxwell, *Historia del adventismo* (Santo André, SP: Editorial Brasileña, 1982), 189.

para jugar, se abrió el templo de Dios en el cielo, y se vio en Su templo el arca de Su testamento, &c." (énfasis nuestro)³²

Pero Hiram Edson no necesariamente tiene la intención de que la séptima trompeta comenzara a sonar el 10 de Tishri de 1844 (22/23 de octubre). Solo dice que "el séptimo ángel había comenzado a tocar su trompeta", lo que podría haber sido 10 días antes, el 1 de Tishri. Es importante recordar que Trompetas y Expiación formaban un solo conjunto festivo, ya que el propósito de la primera fiesta era simplemente anunciar la proximidad de la segunda.

Parece que Trompetas era el día de *anuncio cósmico* antes del inicio de la sesión formal del Juicio Instructor. Puede ser que en esta ocasión se notifique a todo el Universo que dentro de 10 días se abrirían los trabajos del Juicio de la Gran Investigación. En cualquier caso, lo que se propone aquí es un vínculo entre la Fiesta de las Trompetas y el comienzo del período de la Séptima Trompeta.

[b] El Día de la Expiación en 1844

Elena de White declara que el Día Antitípico de la Expiación ya está en marcha:

"vivimos hoy en el gran día de la expiación.[...]Solemnes son las escenas relacionadas con la obra final de expiación. Momentos, los intereses que intervienen en él.**El juicio ahora tiene lugar en el santuario celestial.**Este trabajo ha estado en progreso durante muchos años". (énfasis nuestro)³³

Pero el Juicio Investigador comenzó en una fecha específica, la fecha del Día de la Expiación en 1844:

"no cerimonial mosaico, a purificação do santuário, ou o grande dia da expiação, ocorria no décimo dia do sétimo mês judaico (lev. 16:29-34), dia em que o sumo sacerdote, tendo feito expiação por todo o Israel, e así

³²Fragmento de un manuscrito sin fecha de Hiram Edson, guardado en Heritage Room de la Biblioteca de la Universidad de Andrews, nuestra traducción y énfasis, disponible en Internet en: <<http://www.sdadefend.com/sdadefend-old/Oct22.htm>> , acceso el: 01 mar. 2007. Véase también el Apéndice B de la monografía de James R. Nix, *La vida y obra de Hiram Edson*, Sala del Patrimonio – El Archivo Adventista del Séptimo Día (Berrien Springs, MI: Andrews University, 1971), 120-137. El extracto transcrito se encuentra en las pp. 135 y 136.

³³Elena de White, *El conflicto de los siglos*, 489 y 490.

quitado sus pecados del santuario, salió y bendijo al pueblo.

Así, se creía que Cristo, nuestro Sumo Sacerdote, aparecería para limpiar la tierra para la destrucción del pecado y de los pecadores, y para glorificar a Su pueblo que espera con inmortalidad. **El día diez del mes séptimo, el gran día de expiación, el tiempo de la purificación del santuario, que en el año 1844 cayó en el día veintidós de octubre.**, fue considerado como el tiempo de la venida del Señor. Esto estaba de acuerdo con la evidencia ya presentada de que los 2300 días terminarían en otoño, y la conclusión parecía irresistible". (énfasis nuestro)³⁴

A algunos se les ha hecho creer que el Día de la Expiación en 1844 comenzó con la puesta del sol del 21 y se extendió hasta la puesta del sol del 22, al analizar la declaración de Elena G. de White a la luz de la práctica de cronólogos e historiadores para indicar la fecha final juliana. para fechas naturales que adopten la puesta del sol como día límite. Esto, sin embargo, es un error. Un 10 de Tishri el 21/22 de octubre de 1844 sería totalmente imposible desde el punto de vista técnico, la fecha correcta era el 22/23 de octubre. Este punto se discutirá con más detalle en el capítulo 11. Elena de White hace referencia al día del comienzo en lugar del día del final porque la práctica de citar el día del final es una convención actual, que no prevalecía a fines del siglo XIX.

[c] El regreso de Cristo en el momento de la Fiesta de los Tabernáculos

A estas alturas del estudio, el lector habrá notado que el cumplimiento antitípico de las fiestas de Israel sigue su orden de celebración en el año religioso judío. Así, si la entrada triunfal es el primero de una serie de eventos importantes tipificados por la Ley Ceremonial (en este caso, por la separación del cordero pascual el 10 de Nisán), la Fiesta de los Tabernáculos, siendo posterior al Día de la Expiación, que es el símbolo del Juicio Investigador, debe tener su cumplimiento relacionado con el regreso de Jesús.

Elena G. de White apoya esta interpretación en *Patriarcas y Profetas*:

"La Fiesta de los Tabernáculos no solo era conmemorativa sino típica.No sólo apuntaba a la peregrinación en el desierto, sino que, como fiesta de la cosecha, celebraba la cosecha de los frutos de la tierra, **y indicado, en el**

³⁴Elena de White, *El conflicto de los siglos*, 400.

tur, el gran día de la última siega, cuando el señor de la mies enviará a sus segadores a juntar la cizaña en manojos para el fuego, y a recoger el trigo para su granero.. En ese tiempo todos los impíos serán destruidos. Se volverán 'como si nunca hubieran existido'. Abdías 16 [...] El pueblo de Israel alabó a Dios en el **Fiesta de los Tabernáculos**, al recordar Su misericordia por su liberación de la esclavitud en Egipto, y Su tierno cuidado por ellos durante su vida errante en el desierto. También se regocijaron en su conciencia de perdón y aceptación a través del servicio del **día de expiación, acaba de terminar.** Pero, **cuando los redimidos del Señor hayan sido reunidos a salvo en la Canaán celestial**—liberados para siempre de la esclavitud de la maldición, bajo la cual 'toda la creación gime y sufre dolores de parto hasta ahora' (Rom. 8:22), se regocijarán con gozo inefable y glorioso. **Entonces habrá concluido la gran obra expiatoria de Cristo por el hombre.**, y vuestros pecados habrán sido borrados para siempre." (énfasis nuestro)³⁵

A diferencia del Día de la Expiación, que, como su nombre lo indica, ocupaba un solo día, la Fiesta de los Tabernáculos duraba siete días, a los que se añadía un octavo: "Habla a los hijos de Israel, diciendo: **El día quince de este mes séptimo, será el Fiesta de los Tabernáculos** al Señor, **durante siete días. El primer día habrá santa convocación;** ningún trabajo servil haréis. Siete días ofreceréis ofrenda encendida a Jehová; **el octavo día tendréis santa convocación** y ofreceréis ofrendas encendidas a Jehová; **Está reunión solemne,** ningún trabajo servil haréis. (Lv 23, 34-36). Esta estructura de fiesta de 7 días + 1 día parece tener relevancia profética.

Elena de White afirma que la duración del viaje de los redimidos al mar de vidrio será de siete días; y habla también de una reunión solemne sobre el mar de cristal antes de que los santos entraran en la Ciudad Eterna:

"Los 144,000 gritaron '¡Aleluya!'

³⁵Elena de White, *Patriarcas y Profetas*, 541 y 542.

Todos nos subimos a la nube, **yllevamos siete días ascendiendo al mar de cristal**, donde Jesús trajo las coronas, y con Su propia diestra las puso sobre nuestras cabezas. Nos dio arpas de oro y palmas de victoria. Allí, sobre el mar de cristal, los 144.000 se pararon en un cuadrado perfecto. [...] Había ángeles por todos lados a nuestro alrededor mientras caminábamos a través del mar de vidrio hacia la puerta de la ciudad". (énfasis nuestro)³⁶

Es oportuno recordar que Apocalipsis 8:1 declara que cuando el Cordero abrió "el séptimo sello, se hizo silencio en el cielo como por media hora". Que el séptimo sello tiene relación con el regreso de Cristo es evidente por el hecho de que el sello anterior termina con ese evento (Apoc. 6:12-17). De hecho, esto parece indicar que el séptimo sello describe algo que no es exactamente el regreso de Cristo, pero que viene poco después. La referencia al silencio en el cielo durante aproximadamente media hora ayuda a aclarar el contenido del sello: se refiere precisamente al viaje de los salvados al mar de cristal al que alude Elena de White.

El silencio se ha interpretado como el resultado de la venida de todos los ángeles con Jesús con motivo de su regreso a esta tierra. Véase Mateo 25:31; y 1 Tesalonicenses 3:13. En Apocalipsis, se describe a los ángeles alabando a Dios sin cesar en Su Templo. Véase Apocalipsis 5:11, 12. Cuando todos acompañen a Jesús en su gloriosa segunda venida, el cielo estará vacío y las demostraciones de alabanza cesarán brevemente. Pero después, cuando los ángeles vuelvan a ocupar sus puestos en el Templo Celestial, entonces alabarán a Dios nuevamente (Ap 7:11, 12), y ahora con más fuerza, porque allí también estarán los redimidos (Ap 7:9, 10).

A la vista de estas aclaraciones, conviene calcular cuánto *tiempo* literal está representado por la profética "media hora". La operación matemática en este caso no es complicada. Se sabe que el año esquemático de Daniel y Apocalipsis es de 360 días.³⁷ Si 1 día profético equivale a 360 días, $\frac{1}{2}$ hora profética representa 7,5 días.³⁸

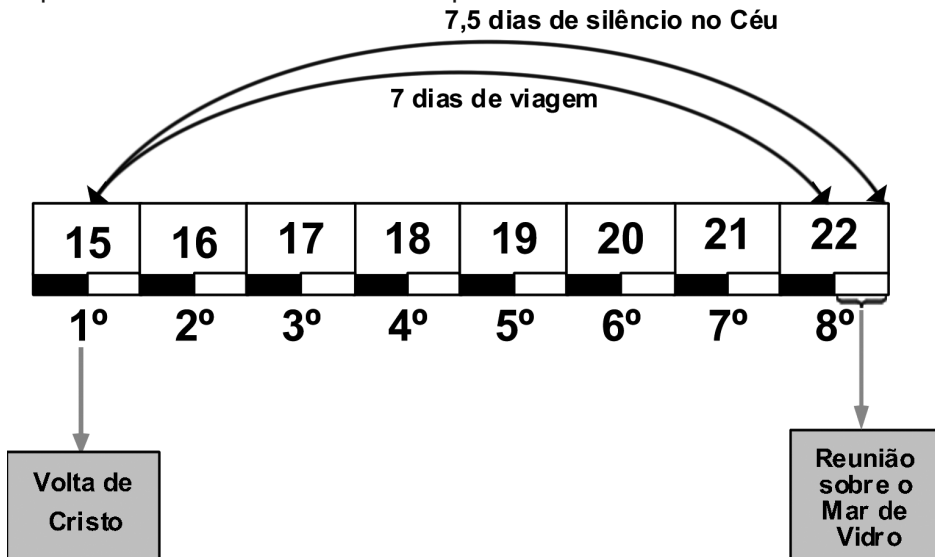
³⁶Identificación., *primeros escritos*, dieciséis.

³⁷Se llega a este entendimiento comparando los versículos 6 y 14 de Apocalipsis 12. Si 1.260 días equivalen a "un tiempo, [dos] tiempos y la mitad de un tiempo", entonces cada *tiempo* (o *año*; cf. Dan 11:13) corresponde a 360 días (1260 días = 3,5 veces; por tanto tiempo = 1260 días ÷ 3,5; tiempo = 360 días).

³⁸Basta convertir 1 día en 24 horas y realizar la operación: 24 horas proféticas = 360 días literales; por lo tanto 1 hora profética = 360 días literales ÷ 24; entonces 1 hora profética = 15 días literales. Pero,

Pero aquí hay un problema: en total, la Fiesta de los Tabernáculos duró 8 días, Elena de White describe un viaje de 7 días y Apocalipsis 8:1 parece referirse a un silencio de 7,5 días. ¿Cómo combinar esta pequeña disparidad de valores? Dado que el evento predicho aquí es futuro, debemos proceder con cautela. Lo que sigue es una conjetura, con bases bíblicas satisfactorias, pero una conjetura al fin y al cabo.

La mañana del 15 fue un encuentro solemne para los israelitas - y, en este caso, será posiblemente la mañana del encuentro de los redimidos con Jesús, es decir, la mañana de la Segunda Llegada.³⁹ Como hemos visto, Elena de White dice que el viaje al mar de vidrio será de 7 días. Contando 7 días desde la mañana del 15 hasta la mañana del 22. Según Levítico 23:26, el octavo día sería una reunión solemne. De hecho, Elena de White habla de una reunión solemne sobre el mar de cristal antes de que los salvos entren por las puertas de la Ciudad Santa. Si esta reunión dura 12 horas, habrán transcurrido 7,5 días de silencio dentro de la Ciudad Santa desde que Jesús vino por los redimidos. El siguiente cuadro le ayudará a comprender la relación entre estos períodos.



la profecía habla de "media hora" y no de una hora completa. Basta, pues, dividir los 15 días por la mitad, lo que da 7,5 días, la duración de dicha media hora profética.

³⁹De hecho, la Biblia toma al Sol como símbolo de Dios: Salmo 84:11. Cristo habla de sí mismo como "la luz del mundo" (Juan 8:11 y 9:5). El Apocalipsis dice que la Ciudad Santa no necesita del sol, "porque la gloria de Dios la ha alumbrado, y el Cordero es su lámpara" "...el Señor Dios los alumbrará [...]" (21:23.) ; y 22:5). Refiriéndose al Mesías venidero, Zacarías dijo: "Tú, niño [Juan el Bautista], serás llamado profeta del Altísimo, porque irás delante del Señor, preparando sus caminos... gracias a la tierna misericordia de nuestro Dios, por el cual nos visitará **sol saliendo de las alturas**, para dar luz a los que moran en tinieblas [...]" (Lc 1, 76-79). Es interesante notar que el ángel encargado de la misión de marcar a los siervos de Dios en sus frentes también

Tal convergencia de información parece asegurar que Cristo ciertamente vendrá con ocasión de la Fiesta de los Tabernáculos.

[d] Año del Jubileo – tiempo de la Liberación Final

En el sistema idealizado por Dios para la nación israelita, además de las fiestas religiosas, aún existía la *año sabático* o *año jubilar*.

El año sabático era el séptimo de un ciclo de 7 años, en el cual la tierra no debía ser cultivada y la gente debía alimentarse de lo que la Naturaleza producía de sí misma (Ex 23:12, 13; y Lev 25:1-7). También en el año sabático los siervos debían ser liberados (Ex 21:2; y Deut 15:12, 18) y las deudas perdonadas (Deut 15:1-6, 9). Al comienzo del año sabático, durante la fiesta de los Tabernáculos, se debía realizar la lectura pública de la Ley (Dt 31, 9-11). En resumen, fue un año de descanso y remisión.

El ciclo de los años sabáticos es históricamente conocido.⁴⁰ Se puede observar que eventos de gran importancia en la Historia y profecía bíblica ocurrieron exactamente en el año sabático, como el cautiverio del rey Joaquín (598/597 a. C.), la expedición de Esdras (458/457 a. C.), la inauguración de los muros de Jerusalén por Nehemías (444/443 a. C.), el asedio de Herodes (38/37 a. C.), la predicación de Juan Bautista en el desierto (26/27 d. C.), el principio y el final de los 1260 años (537 /538 d.C. y 1797/1798 d.C.), así como el fin de los 391 años y 15 días de Apocalipsis 9:15 (1839/1840 d.C.). Es difícil decir si esto tiene un significado profético o es simplemente una coincidencia.

La relevancia de comprender y ubicar el ciclo de los años sabáticos radica en su interrelación con el ciclo de los jubileos, que tienen una clara relevancia profética. En el año del jubileo, la libertad

proviene de la salida del sol (Ap 7, 2). El Apocalipsis también habla de los reyes de la salida del sol, lo que es una alusión histórica a Ciro y Darío, gobernantes de Media y Persia, y que algunos han interpretado como una referencia simbólica a Dios y Jesús (Ap 16,12). Vale la pena recordar que, como Jesús, Ciro es llamado el "Ungido" (Is 45,1). Cristo vencerá a Babilonia, tal como lo hizo Ciro en el pasado. Así también profetiza Malaquías: "Porque he aquí viene el día, y arderá como un horno; todos los soberbios y todos los que hacen maldad serán como hojarasca; el día que viene les prenderá fuego [...] Pero para vosotros que teméis mi nombre se levantará **el sol de justicia**, trayendo salvación en sus alas [...]" (4:1, 2). Juan dice que el rostro de Jesús "resplandecía como el sol en su poder" (Ap 1,16). Desde esta perspectiva, lo más apropiado sería que Jesús regresara al amanecer (desde Jerusalén) el 15 de Tishri, el primero de la Fiesta de los Tabernáculos. Es interesante señalar que, en este sentido, el *Crónica de Babilonia* informa que la ciudad fue tomada por Ciro el 16 de Tishri, al comienzo del segundo día de la Fiesta de los Tabernáculos.

⁴⁰Consulte el Apéndice final 5 para obtener más información sobre la ubicación del ciclo sabático.

debía proclamarse en toda la tierra de Israel (Levítico 25:10), la tierra no debía ser cultivada (Levítico 25:11, 12) y la propiedad debía ser devuelta a sus dueños originales (Levítico 25:13, 28).) .

Para Elena de White, Cristo vendrá en el Gran Jubileo de la Tierra:

"Entonces comenzó el jubileo, cuando la tierra descansaría. Vi al esclavo piadoso levantarse en triunfo y victoria, y sacudirse las cadenas que lo ataban, mientras su malvado amo estaba en confusión y no sabía qué hacer; porque los impíos no entendieron las palabras dichas por la voz de Dios.**luego apareció la gran nube blanca.** Parecía más adorable que nunca. Sobre ella estaba sentado el Hijo del hombre. Al principio no vimos a Jesús en la nube, pero a medida que se acercaba a la tierra pudimos contemplar Su persona amorosa. Esta nube, cuando apareció por primera vez, era la señal del Hijo del hombre en el cielo. La voz del Hijo de Dios llamó a los santos durmientes, y salieron revestidos de gloriosa inmortalidad. Los santos vivientes fueron cambiados en un momento y los alcanzaron en el carro de nubes. Todo parecía más glorioso a medida que avanzaba hacia arriba. A los lados del auto había alas y debajo de él ruedas. E ao avançar o carro, as rodas clamavam: 'Santo', e as asas, ao se moverem, clamavam, 'Santo' e o séquito de santos anjos ao redor da nuvem clamavam: 'Santo, santo, santo é o Senhor Deus o ¡Omnipotente!' Y los santos en la nube gritaron: '¡Gloria, aleluya!' Y el carro subía hacia la Ciudad Santa. Jesús abrió las puertas de la ciudad dorada y nos condujo adentro. Aquí fuimos bienvenidos, porque habíamos guardado los 'mandamientos de Dios' y teníamos derecho al 'árbol de la vida'". (énfasis nuestro)⁴¹

Aunque puede plantearse la cuestión de si en estos pasajes Elena de White se compromete con la idea de la venida de Cristo en un año de jubileo o si se limita a hacer una comparación general, sin la intención de establecer una relación cronológica precisa. , la evidencia

⁴¹Elena de White, *primeros escritos*, 35. Véanse también págs. 96 y 286; y *Historia de la redención*, 410.

favorecen el entendimiento de que el segundo advenimiento realmente tendrá lugar en un año de jubileo.

Cabe señalar, en primer lugar, que tal conclusión es una consecuencia inevitable del propio sistema tipológico. Si la muerte de Cristo, Su resurrección, Su coronación en el Cielo y el comienzo del Juicio Investigador, eventos que fueron representados por la Pascua, las Primicias, Pentecostés y la Expiación, tuvieron lugar exactamente en las fechas en que se celebraron tales fiestas, entonces es de esperarse que los eventos tipificados por Tabernáculos y Jubileo también se cumplan en las fechas de estas celebraciones. Recordemos que Elena G. de White declara que "aquellos símbolos se cumplieron, no sólo en cuanto al evento, sino también en cuanto al tiempo".

Además, hay un detalle muy peculiar en la secuencia de eventos recientes descritos por Elena de White que refuerza este entendimiento. Como se demostró anteriormente, el sistema tipológico sugiere que Cristo vendrá al comienzo de la Fiesta de los Tabernáculos el 15 de Tishri, y que el intervalo entre esa fecha y el 22 de Tishri corresponde al viaje de los redimidos al Cielo. Pero según Levítico 25:9, el año del jubileo comienza el 10 de Tishri (Día de la Expiación) y no el 15 de Tishri. Esto se explica por el hecho de que el Jubileo Antitípico comienza, no con la venida misma de Cristo, sino un poco antes, con la liberación del pueblo de Dios.

capítulo 40 de *El conflicto de los siglos* relata la secuencia de fenómenos sobrenaturales que liberarán a los fieles de la opresión de las fuerzas perseguidoras. Elena de White declara:

"es a medianoche que Dios manifiesta su poder para la liberación de su pueblo. El Sol aparece brillando en su fuerza. Señales y prodigios siguen en rápida sucesión. Los impíos contemplan la escena con terror y asombro, mientras que los justos contemplan con solemne alegría **las señales de tu liberación.**" (énfasis añadido)⁴²

Luego relata las secuelas del derramamiento de la séptima y última plaga, enfocando la atención especialmente en el gran terremoto.

⁴²Elena de White, *El conflicto de los siglos*, 636.

lo que acontecerá en aquel tiempo, que traerá el derrumbe de las prisiones y la liberación del pueblo de Dios:

“Hay un gran terremoto 'como no lo ha habido desde que hay hombres sobre la tierra; tal fue este gran terremoto'. Apoc. 16:18. El firmamento parece abrirse y cerrarse. La gloria del trono de Dios parecería impregnar la atmósfera. Las montañas se balancean como juncos en el viento, y las rocas irregulares están esparcidas por todas partes. [...] Toda la Tierra se eleva, expandiéndose como las olas del mar. Su superficie se está desmoronando. Sus mismos cimientos parecen ceder. Las cadenas montañosas se agitan. [...] Grandes granizos, cada uno del 'peso de un talento', están haciendo su obra de destrucción. Las ciudades más orgullosas de la Tierra son derrocadas. Los suntuosos palacios en los que los grandes hombres del mundo dilapidaron sus riquezas en la autoglorificación se desmoronan ante sus ojos. **Los muros de la prisión se abren y el pueblo de Dios, que había estado cautivo a causa de su fe, es liberado..**” (énfasis nuestro)⁴³

Como puede verse, el gran terremoto y la liberación del pueblo de Dios tiene lugar antes de la aparición de Cristo, que sólo se describe en la p. 640. Esta secuencia está en perfecta armonía con los textos de Ellen G. White ya transcritos, que sitúan el comienzo del Gran Jubileo algún tiempo antes de la segunda venida de Jesús. Dado que el año del jubileo comenzó con el Día de la Expiación, se puede sugerir que el gran terremoto y la liberación del pueblo de Dios tendrá lugar el 10 de Tishri, cinco días antes del regreso de Cristo, que será el 15 de Tishri.

Sin embargo, dado que esta es una profecía incumplida, es prudente tener cuidado aquí, ya que solo cuando sucedan los eventos a los que se hace referencia, estaremos seguros de que la secuencia delineada es correcta.

[y] el ciclo de los jubileos

El ciclo de los jubileos está directamente relacionado con el ciclo de los años sabáticos, como se puede ver al leer Levítico 25:1-10:

⁴³Elena de White, *El conflicto de los siglos*, 637.

"Contarás siete semanas de años, siete veces siete años, de modo que los días de las siete semanas de años serán para ti cuarenta y nueve años.

Después, **en el mes séptimo, a los diez del mes**, harás pasar el sonido de la trompeta; **en el día de la expiación**, harás pasar la trompeta por toda tu tierra. santificar el **quincuagésimo año** y proclamaréis libertad en la tierra a todos sus habitantes; **año jubilar** será para vosotros, y volveréis, cada uno a su posesión, y cada uno a su familia."

Este texto revela que el año del jubileo era el año siguiente al séptimo año sabático. Es por eso que se le llama el "quincuagésimo año", lo que puede llevar a algunos a concluir erróneamente que el ciclo del jubileo se componía de 50 años, con el "quincuagésimo año" rompiendo la secuencia normal de los años sabáticos. La verdad, sin embargo, es que el ciclo del Jubileo no se componía de 50 años, sino de 49, ya que el año quincuagésimo era también el primer año del siguiente ciclo de 49 años. Esto se puede demostrar con el siguiente razonamiento:

Como se dijo antes, el ciclo de los años sabáticos es históricamente conocido. Tenemos documentación bíblica e histórica para afirmar, por ejemplo, que 444/443 aC, 164/163 aC, 136/135 aC y 38/37 aC fueron años sabáticos. Dado este dato, basta comprobar si alguna de las configuraciones posibles para el ciclo jubilar incluye un ciclo de 50 años sin que el año jubilar caiga en ninguna de estas fechas, ya que, al ser años sabáticos, no podrían ser años jubilares al principio. Mismo tiempo.

En la primera configuración, el 444/443 a. C. se considera hipotéticamente el séptimo año sabático de un ciclo jubilar, de modo que el 443/442 a. C. se convierte en el año jubilar y el 442/441 a. C. en el primer año del siguiente ciclo jubilar. En esta configuración, los años 164/163 a. C. y 38/37 a. C. terminan por no ser años sabáticos, como se puede observar en el siguiente gráfico, que no coincide con la información histórica.⁴⁴

⁴⁴*O libro de los jubileos*, escrito probablemente en el siglo II aC, también considera que el ciclo es de 49 años, lo que demuestra que los judíos de la antigüedad razonaban sobre esta base. Consulte el contenido de este trabajo en las siguientes direcciones: <<http://www.zyworld.com/cosmiccreeper/OTpseudigrapha/jubilees.htm>>, consultado el 1 de junio. 2008; y <<http://www.sacred-texts.com/bib/jub>>, consultado el 1 de junio. 2008

CICLO DOS ANOS JUBILEUS
TABELA 1

444	443	442	441	440	439	438	437	436	435	434	433	432	431
430	429	428	427	426	425	424	423	422	421	420	419	418	417
416	415	414	413	412	411	410	409	408	407	406	405	404	403
402	401	400	399	398	397	396	395	394	393	392	391	390	389
388	387	386	385	384	383	382	381	380	379	378	377	376	375
374	373	372	371	370	369	368	367	366	365	364	363	362	361
360	359	358	357	356	355	354	353	352	351	350	349	348	347
346	345	344	343	342	341	340	339	338	337	336	335	334	333
332	331	330	329	328	327	326	325	324	323	322	321	320	319
318	317	316	315	314	313	312	311	310	309	308	307	306	305
304	303	302	301	300	299	298	297	296	295	294	293	292	291
290	289	288	287	286	285	284	283	282	281	280	279	278	277
276	275	274	273	272	271	270	269	268	267	266	265	264	263
262	261	260	259	258	257	256	255	254	253	252	251	250	249
248	247	246	245	244	243	242	241	240	239	238	237	236	235
234	233	232	231	230	229	228	227	226	225	224	223	222	221
220	219	218	217	216	215	214	213	212	211	210	209	208	207
206	205	204	203	202	201	200	199	198	197	196	195	194	193
192	191	190	189	188	187	186	185	184	183	182	181	180	179
178	177	176	175	174	173	172	171	170	169	168	167	166	165
164	163	162	161	160	159	158	157	156	155	154	153	152	151
150	149	148	147	146	145	144	143	142	141	140	139	138	137
136	135	134	133	132	131	130	129	128	127	126	125	124	123
122	121	120	119	118	117	116	115	114	113	112	111	110	109
108	107	106	105	104	103	102	101	100	99	98	97	96	95
94	93	92	91	90	89	88	87	86	85	84	83	82	81
80	79	78	77	76	75	74	73	72	71	70	69	68	67
66	65	64	63	62	61	60	59	58	57	56	55	54	53
52	51	50	49	48	47	46	45	44	43	42	41	40	39
38	37	36	35	34	33	32	31	30	29	28	27	26	25

= Anos Sabáticos Esquemáticos

= Anos Jubileus Esquemáticos

= Anos Sabáticos Documentados

En la segunda tabla, consideraremos el 444/443 aC como el sexto año sabático del ciclo jubilar; en la tercera tabla, ese mismo año será considerado el quinto año sabático del ciclo; en la cuarta mesa, como el cuarto año sabático; en la quinta tabla, como el tercer año sabático; en la sexta tabla, como el segundo año sabático; y, en la séptima tabla, como el primer año

sabático. Esto nos dará las siete configuraciones que se pueden construir considerando el año jubilar como el 50 y el año siguiente como el primero de un nuevo ciclo. Como muestran las tablas, ninguna de estas siete configuraciones concuerda con los otros años sabáticos conocidos a los que nos hemos referido (164/163 a. C., 136/135 a. C. y 38/37 a. C.), de los que se puede concluir que el ciclo de Jubileos no puede ser de 50, sino de 49 años.

**CICLO DOS ANOS JUBILEUS
TABELA 2**

444	443	442	441	440	439	438	437	436	435	434	433	432	431
430	429	428	427	426	425	424	423	422	421	420	419	418	417
416	415	414	413	412	411	410	409	408	407	406	405	404	403
402	401	400	399	398	397	396	395	394	393	392	391	390	389
388	387	386	385	384	383	382	381	380	379	378	377	376	375
374	373	372	371	370	369	368	367	366	365	364	363	362	361
360	359	358	357	356	355	354	353	352	351	350	349	348	347
346	345	344	343	342	341	340	339	338	337	336	335	334	333
332	331	330	329	328	327	326	325	324	323	322	321	320	319
318	317	316	315	314	313	312	311	310	309	308	307	306	305
304	303	302	301	300	299	298	297	296	295	294	293	292	291
290	289	288	287	286	285	284	283	282	281	280	279	278	277
276	275	274	273	272	271	270	269	268	267	266	265	264	263
262	261	260	259	258	257	256	255	254	253	252	251	250	249
248	247	246	245	244	243	242	241	240	239	238	237	236	235
234	233	232	231	230	229	228	227	226	225	224	223	222	221
220	219	218	217	216	215	214	213	212	211	210	209	208	207
206	205	204	203	202	201	200	199	198	197	196	195	194	193
192	191	190	189	188	187	186	185	184	183	182	181	180	179
178	177	176	175	174	173	172	171	170	169	168	167	166	165
164	163	162	161	160	159	158	157	156	155	154	153	152	151
150	149	148	147	146	145	144	143	142	141	140	139	138	137
136	135	134	133	132	131	130	129	128	127	126	125	124	123
122	121	120	119	118	117	116	115	114	113	112	111	110	109
108	107	106	105	104	103	102	101	100	99	98	97	96	95
94	93	92	91	90	89	88	87	86	85	84	83	82	81
80	79	78	77	76	75	74	73	72	71	70	69	68	67
66	65	64	63	62	61	60	59	58	57	56	55	54	53
52	51	50	49	48	47	46	45	44	43	42	41	40	39
38	37	36	35	34	33	32	31	30	29	28	27	26	25

- = Anos Sabáticos Esquemáticos
- = Anos Jubileus Esquemáticos
- = Anos Sabáticos Documentados

CICLO DOS ANOS JUBILEUS
TABELA 3

444	443	442	441	440	439	438	437	436	435	434	433	432	431
430	429	428	427	426	425	424	423	422	421	420	419	418	417
416	415	414	413	412	411	410	409	408	407	406	405	404	403
402	401	400	399	398	397	396	395	394	393	392	391	390	389
388	387	386	385	384	383	382	381	380	379	378	377	376	375
374	373	372	371	370	369	368	367	366	365	364	363	362	361
360	359	358	357	356	355	354	353	352	351	350	349	348	347
346	345	344	343	342	341	340	339	338	337	336	335	334	333
332	331	330	329	328	327	326	325	324	323	322	321	320	319
318	317	316	315	314	313	312	311	310	309	308	307	306	305
304	303	302	301	300	299	298	297	296	295	294	293	292	291
290	289	288	287	286	285	284	283	282	281	280	279	278	277
276	275	274	273	272	271	270	269	268	267	266	265	264	263
262	261	260	259	258	257	256	255	254	253	252	251	250	249
248	247	246	245	244	243	242	241	240	239	238	237	236	235
234	233	232	231	230	229	228	227	226	225	224	223	222	221
220	219	218	217	216	215	214	213	212	211	210	209	208	207
206	205	204	203	202	201	200	199	198	197	196	195	194	193
192	191	190	189	188	187	186	185	184	183	182	181	180	179
178	177	176	175	174	173	172	171	170	169	168	167	166	165
164	163	162	161	160	159	158	157	156	155	154	153	152	151
150	149	148	147	146	145	144	143	142	141	140	139	138	137
136	135	134	133	132	131	130	129	128	127	126	125	124	123
122	121	120	119	118	117	116	115	114	113	112	111	110	109
108	107	106	105	104	103	102	101	100	99	98	97	96	95
94	93	92	91	90	89	88	87	86	85	84	83	82	81
80	79	78	77	76	75	74	73	72	71	70	69	68	67
66	65	64	63	62	61	60	59	58	57	56	55	54	53
52	51	50	49	48	47	46	45	44	43	42	41	40	39
38	37	36	35	34	33	32	31	30	29	28	27	26	25

 = Anos Sabáticos Esquemáticos

 = Anos Jubileus Esquemáticos

 = Anos Sabáticos Documentados

CICLO DOS ANOS JUBILEUS
TABELA 4

444	443	442	441	440	439	438	437	436	435	434	433	432	431
430	429	428	427	426	425	424	423	422	421	420	419	418	417
416	415	414	413	412	411	410	409	408	407	406	405	404	403
402	401	400	399	398	397	396	395	394	393	392	391	390	389
388	387	386	385	384	383	382	381	380	379	378	377	376	375
374	373	372	371	370	369	368	367	366	365	364	363	362	361
360	359	358	357	356	355	354	353	352	351	350	349	348	347
346	345	344	343	342	341	340	339	338	337	336	335	334	333
332	331	330	329	328	327	326	325	324	323	322	321	320	319
318	317	316	315	314	313	312	311	310	309	308	307	306	305
304	303	302	301	300	299	298	297	296	295	294	293	292	291
290	289	288	287	286	285	284	283	282	281	280	279	278	277
276	275	274	273	272	271	270	269	268	267	266	265	264	263
262	261	260	259	258	257	256	255	254	253	252	251	250	249
248	247	246	245	244	243	242	241	240	239	238	237	236	235
234	233	232	231	230	229	228	227	226	225	224	223	222	221
220	219	218	217	216	215	214	213	212	211	210	209	208	207
206	205	204	203	202	201	200	199	198	197	196	195	194	193
192	191	190	189	188	187	186	185	184	183	182	181	180	179
178	177	176	175	174	173	172	171	170	169	168	167	166	165
164	163	162	161	160	159	158	157	156	155	154	153	152	151
150	149	148	147	146	145	144	143	142	141	140	139	138	137
136	135	134	133	132	131	130	129	128	127	126	125	124	123
122	121	120	119	118	117	116	115	114	113	112	111	110	109
108	107	106	105	104	103	102	101	100	99	98	97	96	95
94	93	92	91	90	89	88	87	86	85	84	83	82	81
80	79	78	77	76	75	74	73	72	71	70	69	68	67
66	65	64	63	62	61	60	59	58	57	56	55	54	53
52	51	50	49	48	47	46	45	44	43	42	41	40	39
38	37	36	35	34	33	32	31	30	29	28	27	26	25

 = Anos Sabáticos Esquemáticos

 = Anos Jubileus Esquemáticos


 = Anos Sabáticos Documentados

CICLO DOS ANOS JUBILEUS
TABELA 5

444	443	442	441	440	439	438	437	436	435	434	433	432	431
430	429	428	427	426	425	424	423	422	421	420	419	418	417
416	415	414	413	412	411	410	409	408	407	406	405	404	403
402	401	400	399	398	397	396	395	394	393	392	391	390	389
388	387	386	385	384	383	382	381	380	379	378	377	376	375
374	373	372	371	370	369	368	367	366	365	364	363	362	361
360	359	358	357	356	355	354	353	352	351	350	349	348	347
346	345	344	343	342	341	340	339	338	337	336	335	334	333
332	331	330	329	328	327	326	325	324	323	322	321	320	319
318	317	316	315	314	313	312	311	310	309	308	307	306	305
304	303	302	301	300	299	298	297	296	295	294	293	292	291
290	289	288	287	286	285	284	283	282	281	280	279	278	277
276	275	274	273	272	271	270	269	268	267	266	265	264	263
262	261	260	259	258	257	256	255	254	253	252	251	250	249
248	247	246	245	244	243	242	241	240	239	238	237	236	235
234	233	232	231	230	229	228	227	226	225	224	223	222	221
220	219	218	217	216	215	214	213	212	211	210	209	208	207
206	205	204	203	202	201	200	199	198	197	196	195	194	193
192	191	190	189	188	187	186	185	184	183	182	181	180	179
178	177	176	175	174	173	172	171	170	169	168	167	166	165
164	163	162	161	160	159	158	157	156	155	154	153	152	151
150	149	148	147	146	145	144	143	142	141	140	139	138	137
136	135	134	133	132	131	130	129	128	127	126	125	124	123
122	121	120	119	118	117	116	115	114	113	112	111	110	109
108	107	106	105	104	103	102	101	100	99	98	97	96	95
94	93	92	91	90	89	88	87	86	85	84	83	82	81
80	79	78	77	76	75	74	73	72	71	70	69	68	67
66	65	64	63	62	61	60	59	58	57	56	55	54	53
52	51	50	49	48	47	46	45	44	43	42	41	40	39
38	37	36	35	34	33	32	31	30	29	28	27	26	25

 = Anos Sabáticos Esquemáticos

 = Anos Jubileus Esquemáticos

 = Anos Sabáticos Documentados

CICLO DOS ANOS JUBILEUS
TABELA 6

444	443	442	441	440	439	438	437	436	435	434	433	432	431
430	429	428	427	426	425	424	423	422	421	420	419	418	417
416	415	414	413	412	411	410	409	408	407	406	405	404	403
402	401	400	399	398	397	396	395	394	393	392	391	390	389
388	387	386	385	384	383	382	381	380	379	378	377	376	375
374	373	372	371	370	369	368	367	366	365	364	363	362	361
360	359	358	357	356	355	354	353	352	351	350	349	348	347
346	345	344	343	342	341	340	339	338	337	336	335	334	333
332	331	330	329	328	327	326	325	324	323	322	321	320	319
318	317	316	315	314	313	312	311	310	309	308	307	306	305
304	303	302	301	300	299	298	297	296	295	294	293	292	291
290	289	288	287	286	285	284	283	282	281	280	279	278	277
276	275	274	273	272	271	270	269	268	267	266	265	264	263
262	261	260	259	258	257	256	255	254	253	252	251	250	249
248	247	246	245	244	243	242	241	240	239	238	237	236	235
234	233	232	231	230	229	228	227	226	225	224	223	222	221
220	219	218	217	216	215	214	213	212	211	210	209	208	207
206	205	204	203	202	201	200	199	198	197	196	195	194	193
192	191	190	189	188	187	186	185	184	183	182	181	180	179
178	177	176	175	174	173	172	171	170	169	168	167	166	165
164	163	162	161	160	159	158	157	156	155	154	153	152	151
150	149	148	147	146	145	144	143	142	141	140	139	138	137
136	135	134	133	132	131	130	129	128	127	126	125	124	123
122	121	120	119	118	117	116	115	114	113	112	111	110	109
108	107	106	105	104	103	102	101	100	99	98	97	96	95
94	93	92	91	90	89	88	87	86	85	84	83	82	81
80	79	78	77	76	75	74	73	72	71	70	69	68	67
66	65	64	63	62	61	60	59	58	57	56	55	54	53
52	51	50	49	48	47	46	45	44	43	42	41	40	39
38	37	36	35	34	33	32	31	30	29	28	27	26	25

= Anos Sabáticos Esquemáticos

= Anos Jubileus Esquemáticos

= Anos Sabáticos Documentados

CICLO DOS ANOS JUBILEUS
TABELA 7

444	443	442	441	440	439	438	437	436	435	434	433	432	431
430	429	428	427	426	425	424	423	422	421	420	419	418	417
416	415	414	413	412	411	410	409	408	407	406	405	404	403
402	401	400	399	398	397	396	395	394	393	392	391	390	389
388	387	386	385	384	383	382	381	380	379	378	377	376	375
374	373	372	371	370	369	368	367	366	365	364	363	362	361
360	359	358	357	356	355	354	353	352	351	350	349	348	347
346	345	344	343	342	341	340	339	338	337	336	335	334	333
332	331	330	329	328	327	326	325	324	323	322	321	320	319
318	317	316	315	314	313	312	311	310	309	308	307	306	305
304	303	302	301	300	299	298	297	296	295	294	293	292	291
290	289	288	287	286	285	284	283	282	281	280	279	278	277
276	275	274	273	272	271	270	269	268	267	266	265	264	263
262	261	260	259	258	257	256	255	254	253	252	251	250	249
248	247	246	245	244	243	242	241	240	239	238	237	236	235
234	233	232	231	230	229	228	227	226	225	224	223	222	221
220	219	218	217	216	215	214	213	212	211	210	209	208	207
206	205	204	203	202	201	200	199	198	197	196	195	194	193
192	191	190	189	188	187	186	185	184	183	182	181	180	179
178	177	176	175	174	173	172	171	170	169	168	167	166	165
164	163	162	161	160	159	158	157	156	155	154	153	152	151
150	149	148	147	146	145	144	143	142	141	140	139	138	137
136	135	134	133	132	131	130	129	128	127	126	125	124	123
122	121	120	119	118	117	116	115	114	113	112	111	110	109
108	107	106	105	104	103	102	101	100	99	98	97	96	95
94	93	92	91	90	89	88	87	86	85	84	83	82	81
80	79	78	77	76	75	74	73	72	71	70	69	68	67
66	65	64	63	62	61	60	59	58	57	56	55	54	53
52	51	50	49	48	47	46	45	44	43	42	41	40	39
38	37	36	35	34	33	32	31	30	29	28	27	26	25

 = Anos Sabáticos Esquemáticos


 = Anos Jubileus Esquemáticos

 = Anos Sabáticos Documentados

En la siguiente tabla, los años del Jubileo no interrumpen el ciclo del año sabático como en las tablas anteriores, porque el ciclo del Jubileo se considera correctamente como 49 años. Todos los años posteriores a los años sabáticos son candidatos potenciales para el estatus de jubileo.

**CICLO DE LOS AÑOS JUBILARES
TABLA CORRECTA**

444	443	442	441	440	439	438	437	436	435	434	433	432	431
430	429	428	427	426	425	424	423	422	421	420	419	418	417
416	415	414	413	412	411	410	409	408	407	406	405	404	403
402	401	400	399	398	397	396	395	394	393	392	391	390	389
388	387	386	385	384	383	382	381	380	379	378	377	376	375
374	373	372	371	370	369	368	367	366	365	364	363	362	361
360	359	358	357	356	355	354	353	352	351	350	349	348	347
346	345	344	343	342	341	340	339	338	337	336	335	334	333
332	331	330	329	328	327	326	325	324	323	322	321	320	319
318	317	316	315	314	313	312	311	310	309	308	307	306	305
304	303	302	301	300	299	298	297	296	295	294	293	292	291
290	289	288	287	286	285	284	283	282	281	280	279	278	277
276	275	274	273	272	271	270	269	268	267	266	265	264	263
262	261	260	259	258	257	256	255	254	253	252	251	250	249
248	247	246	245	244	243	242	241	240	239	238	237	236	235
234	233	232	231	230	229	228	227	226	225	224	223	222	221
220	219	218	217	216	215	214	213	212	211	210	209	208	207
206	205	204	203	202	201	200	199	198	197	196	195	194	193
192	191	190	189	188	187	186	185	184	183	182	181	180	179
178	177	176	175	174	173	172	171	170	169	168	167	166	165
164	163	162	161	160	159	158	157	156	155	154	153	152	151
150	149	148	147	146	145	144	143	142	141	140	139	138	137
136	135	134	133	132	131	130	129	128	127	126	125	124	123
122	121	120	119	118	117	116	115	114	113	112	111	110	109
108	107	106	105	104	103	102	101	100	99	98	97	96	95
94	93	92	91	90	89	88	87	86	85	84	83	82	81
80	79	78	77	76	75	74	73	72	71	70	69	68	67
66	65	64	63	62	61	60	59	58	57	56	55	54	53
52	51	50	49	48	47	46	45	44	43	42	41	40	39
38	37	36	35	34	33	32	31	30	29	28	27	26	25
24	23	22	21	20	19	18	17	16	15	14	13	12	11
10	9	8	7	6	5	4	3	2	1	1	2	3	4
5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18
19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32

 = Ciclo Correto dos Anos Sabáticos

 = Anos Jubileus Possíveis

 = Anos Sabáticos Documentados

En la siguiente tabla, los años del Jubileo no interrumpen el ciclo del año sabático como en las tablas anteriores, porque el ciclo del Jubileo se considera correctamente como 49 años. Todos los años posteriores a los años sabáticos son candidatos potenciales para el estatus de jubileo.

**CICLO DE LOS AÑOS JUBILARES
TABLA CORRECTA**

444	443	442	441	440	439	438	437	436	435	434	433	432	431
430	429	428	427	426	425	424	423	422	421	420	419	418	417
416	415	414	413	412	411	410	409	408	407	406	405	404	403
402	401	400	399	398	397	396	395	394	393	392	391	390	389
388	387	386	385	384	383	382	381	380	379	378	377	376	375
374	373	372	371	370	369	368	367	366	365	364	363	362	361
360	359	358	357	356	355	354	353	352	351	350	349	348	347
346	345	344	343	342	341	340	339	338	337	336	335	334	333
332	331	330	329	328	327	326	325	324	323	322	321	320	319
318	317	316	315	314	313	312	311	310	309	308	307	306	305
304	303	302	301	300	299	298	297	296	295	294	293	292	291
290	289	288	287	286	285	284	283	282	281	280	279	278	277
276	275	274	273	272	271	270	269	268	267	266	265	264	263
262	261	260	259	258	257	256	255	254	253	252	251	250	249
248	247	246	245	244	243	242	241	240	239	238	237	236	235
234	233	232	231	230	229	228	227	226	225	224	223	222	221
220	219	218	217	216	215	214	213	212	211	210	209	208	207
206	205	204	203	202	201	200	199	198	197	196	195	194	193
192	191	190	189	188	187	186	185	184	183	182	181	180	179
178	177	176	175	174	173	172	171	170	169	168	167	166	165
164	163	162	161	160	159	158	157	156	155	154	153	152	151
150	149	148	147	146	145	144	143	142	141	140	139	138	137
136	135	134	133	132	131	130	129	128	127	126	125	124	123
122	121	120	119	118	117	116	115	114	113	112	111	110	109
108	107	106	105	104	103	102	101	100	99	98	97	96	95
94	93	92	91	90	89	88	87	86	85	84	83	82	81
80	79	78	77	76	75	74	73	72	71	70	69	68	67
66	65	64	63	62	61	60	59	58	57	56	55	54	53
52	51	50	49	48	47	46	45	44	43	42	41	40	39
38	37	36	35	34	33	32	31	30	29	28	27	26	25
24	23	22	21	20	19	18	17	16	15	14	13	12	11
10	9	8	7	6	5	4	3	2	1	1	1	3	4
5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18
19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32

= Ciclo Correcto de los Años Sabáticos

= Posibles Años de Jubileo

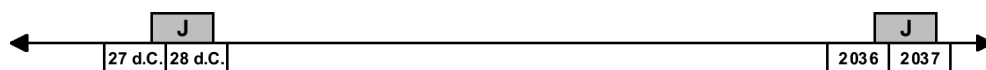
= Años sabáticos documentados

Desafortunadamente, no se ha conservado información confiable sobre el ciclo del Jubileo. Por lo tanto, no es posible decir qué años serían jubileos. Sin embargo, hay una pista que sugiere el año 27/28 d.C. (otoño a otoño). Con motivo de su visita a Nazaret, poco después del inicio de su ministerio público, Jesús habló en la sinagoga de la ciudad, cuando leyó un texto del profeta Isaías que presenta reminiscencias del año jubilar:

“Yendo a Nazaret, donde se había criado, entró en la sinagoga un sábado, como era su costumbre, y se levantó a leer. Entonces le dieron el libro del profeta Isaías, y abriendo el libro, halló el lugar donde estaba escrito: El Espíritu del Señor está sobre mí, por eso me ha ungido para dar buenas nuevas a los pobres; me envió **proclamar la liberación a los cautivos** y restauración de la vista a los ciegos, **poner en libertad a los oprimidos**, y proclamar **laño aceptable del señor**. Habiendo cerrado el libro, se lo devolvió al asistente y se sentó; y todos en la sinagoga tenían un solo ojo puesto en Él. Entonces Jesús procedió a decirles: **Hoy se ha cumplido la Escritura que acabas de escuchar.**” (Lucas 4:16-21).

Evidentemente la expresión "año aceptable del Señor" es una alusión al año del jubileo. Se afirma que la misión del Ungido del Señor es "proclamar la liberación a los cautivos" y "poner en libertad a los oprimidos", ideas que están presentes en Levítico 25:10 en relación con el jubileo. Cristo dijo más: afirmó que la profecía de Isaías se había cumplido en ese día. Dado que el año inmediatamente anterior (26/27 d. C., otoño a otoño) había sido sabático, se abre la posibilidad de que el año en que Jesús predicó en Nazaret fuera jubilar.

Si esta conclusión es correcta, el próximo año jubilar será el 2036/2037, de otoño a otoño. Por tanto, el otoño de 2036, más precisamente al comienzo de la Fiesta de los Tabernáculos (que podría tener lugar entre finales de septiembre y principios de noviembre), sería la próxima posibilidad del regreso de Cristo. Pero esta propuesta no está exenta de problemas.



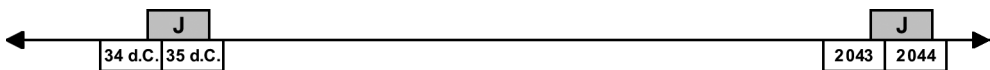
J Ano do Jubileu

Debe reconocerse que la mera lectura pública del texto de Isaías 61 por Cristo en la primavera del año 28 d.C. no hace de ese año un jubileo, pues de lo contrario tendríamos que creer que esta porción de la Escritura sólo

podría leerse públicamente cada 49 años, lo cual no es cierto.

Por otro lado, hay un detalle en el discurso de Cristo que favorece la identificación de ese año como jubilar. Isaías 61:2 hace referencia al “año aceptable de Jehová” y al “día de venganza del Dios nuestro”, pero parece que Cristo omitió deliberadamente la última parte, para enfocarse en los puntos positivos mencionados en el texto.⁴⁵ Esto podría sugerir que realmente estaba prestando atención a la información del tiempo profético contenida en el pasaje de Isaías, por lo que la exclusión de la parte que aludía al “día de la venganza” fortalece la idea de que Jesús quería que su audiencia fijara sus pensamientos en las palabras que se refieren a al año del jubileo. Evidentemente, sin embargo, esta evidencia no es concluyente.

Otra posibilidad es que el 34/35 d.C. (otoño a otoño) fuera un jubileo, no el 27/28 d.C. Las razones que nos llevan a considerar esta hipótesis son el hecho de que las 70 semanas hacen 10 jubileos completos; la comprensión de que las 70 semanas comenzaron el Día de la Expiación, el mismo día que comenzó el Jubileo (Levítico 25:10); y el hecho de que el mensaje del Evangelio se extendió a los gentiles en ese momento, brindándoles liberación espiritual. Si este razonamiento es correcto, entonces el próximo Jubileo será el 2043/2044 dC. Esto es, por supuesto, solo otra conjetura.



J Año do Jubileu

En resumen, debemos reconocer la falta de información específica que nos permita ubicar el ciclo de los jubileos. Quizás esto se deba a que la santificación del año jubilar nunca se practicó de manera efectiva en Israel, como sugieren algunos.⁴⁶ También es posible que el ciclo se haya perdido históricamente por providencia divina.

[f] La razón de la demora en la segunda venida de Cristo

Como se explicó en los temas anteriores, Cristo vendrá al comienzo de la Fiesta de los Tabernáculos, en un año jubilar. pero por cristo

⁴⁵Para ver *El Deseado de Todas las Gentes*, 240

⁴⁶Elena G. de White parece indicar que el año del jubileo en verdad se observaba entre los judíos: “En cada sacrificio se mostraba la muerte de Cristo. En cada nube de incienso ascendía su justicia. **tu nombre resonaba con cada trompeta jubilar.**” *El Deseado de Todas las Gentes*, 212, énfasis añadido.

puede volver, hay condiciones preestablecidas por Dios para que se cumplan, a saber: debe haber un pueblo preparado para recibir el derramamiento especial del Espíritu Santo, representado por la lluvia tardía, para que el mensaje pueda ser dado a todo el mundo y la Obra, completada. También es necesario que se complete el número del redimido. Sin un pueblo preparado, capaz de recibir la lluvia tardía, Cristo no vendrá. Su venida se retrasará. Esto es lo que revelan los textos bíblicos de Mateo 24:14; 2 Pedro 3:11 y 12; y Apocalipsis 6:11, más las siguientes citas de Elena de White:

“La historia del antiguo Israel es un ejemplo sorprendente de la experiencia pasada de los adventistas. Dios guió a su pueblo en el movimiento adventista, tal como había sacado a los hijos de Israel de Egipto. En el gran chasco su fe había sido probada, como lo fue la de los hebreos en el Mar Rojo. Si todavía hubieran confiado en la mano guía que había estado con ellos en su experiencia anterior, habrían visto la salvación de Dios.**si todos los que trabajaron juntos en la obra en 1844 hubieran recibido el mensaje del tercer ángel, proclamándolo en el poder del Espíritu Santo, el Señor habría obrado poderosamente por medio de sus esfuerzos.**Rayos de luz se habrían derramado sobre el mundo.**Habría habido años en que los habitantes de la tierra habrían sido advertidos, la obra final habría terminado y Cristo habría venido para la redención de su pueblo.**

"no fue la voluntad de Dios que los hijos de Israel vagaran cuarenta años en el desierto: Él deseaba llevarlos directamente a la tierra de Canaán, y allí establecerlos como un pueblo santo y feliz. Pero 'no pudieron entrar por su incredulidad'. heb. 3:19. Por su recaída y apostasía, los impenitentes perecieron en el desierto, y otros se levantaron para entrar en la Tierra Prometida.**asimismo, no era la voluntad de Dios que la venida de Cristo se demorara tanto, y que su pueblo permaneciera tantos años en este mundo de pecado y dolor.** Pero la incredulidad los separó de Dios. Como se negaron a hacer el trabajo que les había sido asignado, otros se levantaron para proclamar el mensaje. Mostrando misericordia al mundo, Jesús retrasa

Su venida, para que los pecadores tengan la oportunidad de escuchar la advertencia y encontrar refugio en Él antes de que se derrame la ira de Dios". (énfasis nuestro)⁴⁷

"Dar el evangelio al mundo, está en nuestro poder acelerar el regreso de nuestro señor. no nos corresponde solo esperar, sino apresurar el día de Dios. II Pet. 3:12. Si la iglesia de Cristo hubiera hecho la obra que le fue asignada, como Él lo mandó, el mundo entero habría sido advertido antes, y el Señor Jesús habría venido a la tierra en poder y gran gloria." (énfasis nuestro)⁴⁸

"En sus mensajes a los hombres, los ángeles de Dios presentan el tiempo como muy breve. Así es como siempre se me ha presentado. **La verdad es que el tiempo se ha extendido más allá de lo que esperábamos en los primeros días de este mensaje. nuestro salvador no apareció tan pronto como esperábamos.** ¿Pero ha fallado la Palabra de Dios? ¡Absolutamente! **Recuerde que las promesas y amenazas de Dios son igualmente condicionales.**

"Dios había encomendado a su pueblo una obra para ser hecha en la tierra. El mensaje del tercer ángel debía ser dado, las mentes de los creyentes debían ser dirigidas al santuario celestial, donde Cristo había entrado para hacer expiación por su pueblo. La reforma del sábado debía llevarse a cabo. La brecha cometida en la ley de Dios necesitaba ser reparada. Era importante que el mensaje fuera proclamado en alta voz, para que todos los habitantes de la tierra recibieran la advertencia. El pueblo de Dios necesitaba purificar sus almas mediante la obediencia a la verdad, y prepararse para presentarse ante Él sin falta en Su venida.

"Tenían los adventistas, después del gran chasco de 1844, aferraos a la fe y avanzad unidos, según la providencia de Dios les abrió el camino, recibir el mensaje del tercer ángel y en el poder del Espíritu Santo proclamarlo al mundo, habría visto la salvación de Dios, el Señor habría obrado poderosamente con

⁴⁷Elena de White, *El conflicto de los siglos*, 457 y 458. Ver también pág. 614

⁴⁸identificación., *El Deseado de Todas las Gentes*, 633.

sus esfuerzos, **obra hubiera sido completada, y Cristo hubiera venido antes para recibir a su pueblo** para darle su recompensa. Pero en el período de duda e incertidumbre que siguió al chasco, muchos de los creyentes adventistas renunciaron a su fe. ... Así se obstaculizó la obra, y el mundo quedó en tinieblas. Si todo el cuerpo de creyentes adventistas se hubiera unido en los mandamientos de Dios y en la fe de Jesús, ¡cuán diferente habría sido nuestra historia!

"no era la voluntad de Dios que la venida de Cristo se retrasara así. no fue su designio que su pueblo Israel vagara cuarenta años por el desierto. Prometió llevarlos directamente a la tierra de Canaán y establecerlos allí como un pueblo santo, sano y feliz. Pero aquellos a quienes se les predicó primero no entraron 'por su incredulidad'. Mate. 13:58 Su corazón estaba lleno de murmuración, rebelión y odio, y no podía cumplir Su pacto con ellos.

"durante cuarenta años la incredulidad, la murmuración y la rebelión excluyeron al antiguo Israel de la tierra de Canaán. Los mismos pecados han retrasado la entrada del Israel moderno en la Canaán celestial. En ninguno de los dos casos hubo un fracaso por parte de las promesas de Dios. **es la incredulidad, la mundanalidad, la falta de consagración y la contención entre el pueblo profeso de Dios lo que nos ha mantenido en este mundo de pecado y dolor durante tantos años.** Manuscrito 4, 1883." (énfasis nuestro)⁴⁹

"tal vez tengamos que permanecer muchos años más en este mundo por insubordinación, como les sucedió a los hijos de Israel; pero por causa de Cristo, Su pueblo no debe añadir pecado al pecado, y responsabilizar a Dios por las consecuencias de su mala conducta. Carta 184, 1901." (énfasis nuestro)⁵⁰

En resumen, para que la venida de Cristo se cumpla, deben confluir los siguientes factores: [1] debe haber un pueblo preparado, que reciba la efusión del Espíritu Santo, dé el mensaje al mundo y complete la Obra; y [2] este avivamiento del pueblo de Dios debe tener lugar cerca del año del jubileo.

⁴⁹Elena de White, *Evangelización*, 695 y 696.

⁵⁰Ibíd., 696.

Esto explica satisfactoriamente por qué la venida de Cristo se ha retrasado tantos años. La razón es que esta prolongación no tiene lugar de día en día, o de año en año, sino de jubileo en jubileo. Si al llegar el Año Jubilar no hay un pueblo verdaderamente preparado para recibir a Cristo en paz, la Segunda Venida se pospone otros 49 años.

Es bueno recordar, sin embargo, que no existe un registro histórico que permita ubicar los años jubilares, por lo que cualquier año posterior a un año sabático es una posibilidad para la venida de Cristo. Esto se debe a que [1] el jubileo es el año que sigue al séptimo año sabático, de donde se sigue que [2] el jubileo siempre viene después de un año sabático.

Algunos podrían argumentar que Dios no tendrá que respetar el ciclo de los jubileos al determinar el tiempo de la venida de Cristo porque el estatuto del jubileo nunca entró en vigor en Israel. Incluso si ese fuera el caso, lo cual dudamos, todavía habría un ciclo de jubileos. Ahora bien, si hay un ciclo de años sabáticos, es porque hubo un primer año sabático; y si hubo un primero, también hubo un segundo, un tercero, un cuarto, un quinto, un sexto y un séptimo año sabático. La Biblia declara que el Jubileo es el año siguiente al séptimo año sabático (Lev 25:8-10). No importa si se salvó o no; lo que importa es que fue un jubileo, que dio origen a un ciclo que continúa hasta el día de hoy y continúa indefinidamente. Es este ciclo, preservado en los registros del Cielo, al cual el hombre no tiene acceso, que Dios tomará en cuenta.

Pero ¿no afirma Ellen G. White, en los pasajes citados anteriormente, que Cristo podría haber regresado unos años después de 1844? Sí, de hecho ella lo dice. Pero esto no crea ningún inconveniente con la idea de la venida de Cristo en el año del jubileo. Si, por ejemplo, el 34/35 d. C. fue un jubileo, entonces 1847/1848 también fue un jubileo y, por lo tanto, una oportunidad para el regreso de Cristo unos años después de 1844.

Día y Hora de la Venida de Cristo - UN MISTERIO DE DIOS

Quizás a algunos les sorprenda el planteamiento que hemos hecho hasta ahora, porque entienden que contradice las declaraciones aparentemente categóricas de Cristo de que “del día y la hora nadie sabe” (Mt 24,36; y Mc 13,32) y que “no nos corresponde a nosotros saber los tiempos o las sazones que el Padre ha reservado para su propia autoridad” (Hechos 1:7). Elena de White

declara que estos pasajes fueron "el argumento más frecuentemente aducido por aquellos que rechazaron la fe del advenimiento" y que "un **explicación clara y armoniosa** Este pasaje [refiriéndose a Mateo 24:36] fue presentado por aquellos que esperaban al Señor, y quedó claramente demostrado el mal uso que hacían de él sus oponentes".⁵¹

Esta discusión se volvió particularmente feroz en la fase del "Grito de Medianoche" del millerismo, debido a la predicación de una fecha definida. C. Mervyn Maxwell nos cuenta cómo Samuel S. Snow criticó el argumento de quienes se oponían a la fecha del 22 de octubre:

"Acerca de *tiempo* de Su regreso, Jesús les dijo a Sus discípulos que 'en cuanto al día o a la hora, nadie sabe; ni los ángeles en el cielo, ni el Hijo, sino sólo el Padre.' San Marcos 13:32. 'Muchos piensan', continuó Snow, 'que este pasaje prueba que los hombres nunca sabrán el tiempo. Pero si prueba esto, entonces también probará que el Hijo nunca sabrá el tiempo, ¡porque la misma declaración ocurre con respecto al Hijo como ocurre con los hombres y los ángeles! Pero **Si este versículo no prueba que Cristo nunca sabrá el momento de su regreso, tampoco prueba que ni los hombres ni los ángeles lo sabrán jamás.**! [...]" (énfasis añadido)⁵²

De hecho, Elena de White nos dice que justo antes de la segunda aparición de Cristo, en medio de los eventos catastróficos de la séptima plaga, Dios revelará a los santos vivos el día y la hora de la venida de Jesús. La Biblia misma deja claro que Cristo sólo vendrá como ladrón a los impíos, no a los justos (1 Tes 5,1-5).

Por otra parte, es oportuno hacer aquí la siguiente salvedad: decir que el regreso de Cristo se producirá con ocasión de la fiesta de los Tabernáculos, en un año jubilar, no significa que podamos determinar el tiempo exacto de su ocurrencia. Las razones de esto son las siguientes:

1er. Como ya se dijo, no tenemos ninguna información histórica que nos permita determinar qué años son jubileos. En este sentido, todo lo que uno puede hacer es especular. Quizás el Señor nos ocultó el ciclo precisamente para que su pueblo estuviera siempre alerta y no dejara la preparación espiritual hasta que se acercaba el Jubileo.

⁵¹Elena de White, *El conflicto de los siglos*, 370 y 371.

⁵²C. Mervyn Maxwell, *La historia del adventismo*, 30.

2do. Además, aunque pudiéramos determinar qué años son los jubileos, la venida de Cristo seguiría estando condicionada a la preparación del pueblo ya la finalización de la Obra, factores que son difíciles de evaluar objetivamente.⁵³

3er. En cuanto a la fecha del 15 de Tishri, siempre debemos tener en cuenta que la posición de los meses judíos dentro del año solar es variable, dependiendo de si se intercala o no el decimotercer mes (esto se discutirá en el próximo capítulo).

4to. Con la excepción del mes de Tishri en 1844, que sabemos que ocurrió en octubre por el hecho de que la mitad de la septuagésima semana cayó en abril del 31 d.C., no podemos estar seguros, para el año actual y el futuro, si el mes de Tishri comenzará con la luna nueva de septiembre o con la luna nueva de octubre.

5to. La determinación del primer día de cada mes dependía de la aparición de la primera media luna y la hacía el cuerpo sacerdotal, que estaba legitimado para este oficio y no existe desde hace siglos.

También es necesario tener siempre presente la siguiente advertencia de Elena de White:

"El pueblo no tendrá otro mensaje acerca de un tiempo definido. Después de ese período de tiempo (Apoc. 10:4-6), que se extiende desde 1842 hasta 1844, no puede haber ningún rastro definido del tiempo profético. **El recuento más largo va hasta el otoño de 1844.** Comentario bíblico adventista del séptimo día, vol. 7, pág. 971." (énfasis nuestro)⁵⁴

Esto debe desanimar a cualquiera de valerse de las consideraciones hechas aquí para fijar las fechas del advenimiento del Señor, porque "el tiempo exacto de la segunda venida del Hijo del hombre es un misterio de Dios".⁵⁵

⁵³Juárez *tender a pensar* que los pasajes bíblicos que afirman que está en nuestro poder acelerar el día de la venida de Cristo (2Pe 3,12) y que los días serán acortados (Rom 9,28; cf. Mt 24,22) dejan espacio para que Dios desplazando el tiempo de la Segunda Venida fuera del tiempo de la Fiesta de los Tabernáculos y el Año del Jubileo. Sostengo que el avance de la venida de Cristo respeta estrictamente el ciclo de los Jubileos y la fecha de los Tabernáculos, pues si los eventos tipificados por las fiestas pudieran tener lugar fuera de las fechas de su celebración, no tendríamos por qué argumentar que el comienzo del la purificación del Santuario Celeste tenía que ocurrir en el Cielo en la misma fecha en que se celebraba el Día de la Expiación en la Tierra. De hecho, sólo cuando los hechos se cumplan tendremos una visión clara de la realidad. – *Henderson HL Velten*.

⁵⁴Elena de White, *Eventos finales*, 7ª ed. (Tatui, SP: Editorial Brasileña, 1997), 36.

⁵⁵Identificación., *El Deseado de Todas las Gentes*, 633.

“Cuando el carácter de Cristo se reproduzca perfectamente en Su pueblo, entonces Él vendrá a reclamarlos como Suyos”. Elena de White, *parábolas de jesus*, 69.

10

23 de septiembre *VERSUS* 22 de octubre LA VERDAD SOBRE LOS CARAITS Y EL CALENDARIO RABÍNICO

Uno de los objetivos recurrentes de los críticos de la doctrina adventista del Juicio Investigador es la fecha elegida por los milleritas para el Día de la Expiación en 1844. Tishri el 22/23 de septiembre, los milleritas prefirieron fijarla en el 22/23 de octubre.

Los oponentes modernos del adventismo le harían creer que la elección de Samuel S. Snow, responsable del énfasis en la fecha del 22 de octubre, fue el resultado de la ignorancia del calendario rabínico, pero esto está lejos de la verdad. Samuel S. Snow y sus colaboradores estaban bien familiarizados con el ciclo rabínico judío y su elección de una fecha que difería de ella cumplía criterios técnicos y doctrinales.¹

¹Incluso en ese momento hubo una acusación de que la fecha 22/23 de octubre provenía de la ignorancia del calendario rabínico, lo que llevó a los milleritas a defenderse: "Como se creía que los tipos predecían el advenimiento del Señor en el décimo día del séptimo mes del año santo judío, era necesario armonizar el tiempo judío con nuestro calendario actual para especificar qué día, según nuestro cómputo, sincronizaría ese día del año judío. Según el conteo rabínico, ese año cayó nuestro 23 de septiembre; y muchos de los editores religiosos y sus corresponsales han encontrado divertido que los adventistas supusieran que coincidiría con el 22 de octubre: 'ninguno de los adventistas', como dicen estos eruditos, 'descubrió el error'. A partir de una minuciosa y cuidadosa revisión y examen del asunto, todavía estamos convencidos de que el verdadero séptimo mes judío solo podría sincronizarse con nuestro octubre, comenzando con la primera aparición de la luna nueva el 13 de ese mes y terminando con la aparición de la luna nueva el 11 de noviembre". (JV Himes; S. Bliss; y A. Hale, "El Movimiento del Séptimo Mes – Su Historia – Sus Resultados – Defectos en el Argumento - Nuestra posición", *El Escudo Adventista y la Revisión*, enero de 1845, 1:2:14:273, nuestra traducción).

Con el conocimiento acumulado desde la época del Millerismo –conocimiento que proviene de las tablillas babilónicas, los papiros elefantinos y otras fuentes de la antigüedad– y, sobre todo, con los recursos tecnológicos actuales, que facilitan el uso de los datos astronómicos, ahora podemos comprobar con mayor claridad aún las debilidades de el calendario rabínico y el éxito de Samuel S. Snow al elegir la fecha del 22/23 de octubre.

La opción millerita para el método caraíta

Llegando a la conclusión de que los 2.300 años deben terminar el 10 de Tishri, ya que fue en este día y mes que tuvo lugar la “purificación del Santuario”, el millerita Samuel S. Snow buscó determinar la fecha gregoriana correspondiente a la Expiación en 1844. En su estudio de la cronología bíblica, Snow descubrió que el *caraitas*, un grupo escindido del judaísmo, impuso serias restricciones a la corriente judía predominante, la *rabínico*, no sólo en su apego a las tradiciones e interpretaciones de sus antiguos maestros, a menudo en detrimento de las Escrituras, sino también en su sistema de datación de las festividades de la religión.

El foco principal de divergencia estuvo en el método para determinar la posición del primer mes judío (Abib-Nisan) dentro del año solar. A diferencia del Calendario Gregoriano, cuyos años son siempre de 12 meses, el Calendario Judío tiene años de 12 y 13 meses. A partir del 358 d.C., con la reforma del calendario impulsada por el rabino Hillel II, se empezaron a definir previamente las intercalaciones del decimotercer mes, mediante cálculo (en base a la *ciclo de 19 años*), que estipulaba el tiempo del primer mes y el comienzo del año religioso.

Los caraitas no están de acuerdo con esta práctica, porque entienden que el tiempo oportuno para la intercalación del decimotercer mes no debe ser determinado por un mero cálculo, sino por una observación empírica de la maduración de la cebada. La razón de esto se explicará más adelante.

Basándose en el método caraíta, Samuel S. Snow prefirió descartar el 22/23 de septiembre como el 10 de Tishri en 1844, como propone el ciclo rabínico, y adoptar el 22/23 de octubre. Esto se debe a que, en algunos casos, las fechas caraitas son un mes posteriores a las del calendario rabínico. Samuel S. Snow no tenía información caraíta específica sobre el

situación de la cebada en Jerusalén para el año 1844.^{dos} Se basó únicamente en la noción general de que en algunos casos había una diferencia de un mes entre las fechas de los dos sistemas y que la situación astronómica en 1844 parecía requerir fechas posteriores a las del ciclo rabínico.

La siguiente cita, tomada del folleto de Snow, el *El verdadero grito de medianoche* (The Midnight True Cry), publicado el 22 de agosto de 1844, revela este procedimiento:

“Ellos [hablando de los rabinos] comienzan el año con la luna nueva en marzo; pero los caraítas con la luna nueva de abril. – La palabra caraíta significa 'uno perfecto en la Ley'. Estos acusan a los rabinos de haberse apartado de la Ley y conformarse a las costumbres de los paganos; y la acusación es justa, cuando regulan su año por el equinoccio vernal, a imitación de los romanos; mientras que la Ley nada dice del equinoccio vernal; pero requería, en el día dieciséis del primer mes, la ofrenda de las primicias de la cosecha de cebada. Pero si los rabinos comienzan el año con la luna nueva en marzo, la cosecha de cebada no podría estar madura 16 días después. Por lo tanto, los caraítas sin duda tienen razón”. (nuestra traducción)

Los opositores al adventismo han criticado durante mucho tiempo la fecha del 22 de octubre, alegando:

1. Que en 1844 no había una comunidad caraíta bien establecida estableció en Jerusalén que podía determinar la maduración de la cebada, de modo que cualquier atribución de la fecha a los caraítas no es más que una farsa;

^{dos} Todo indica que los milleritas basaron su elección en “los informes de muchos viajeros”, según los cuales la cebada no se encontraba madura en la Pascua calculada por el método rabínico, ya que “la cebada no estaba en la espiga en Jerusalén hasta un mes después” (*El llanto de medianoche*, 11 de octubre de 1844, nuestra traducción). Uno de esos relatos es el testimonio de ES Colman, un judío convertido al cristianismo y enviado como misionero a Palestina. En su artículo, escrito en Tierra Santa en 1836 y publicado en *Repositorio Bíblico Americano*, abril de 1840, págs. 398 y siguientes, dice: “Nada como espigas verdes he visto alrededor de Jerusalén en la celebración de esta fiesta. [...] Los judíos caraítas lo observan más tarde que los rabinos”. (Citado por JV Himes; S. Bliss; y A. HALE, en el artículo “The Seventh Month Movement – Its History – Sus Resultados – Defectos en la Argumentación – Nuestra Posición”, *El Escudo Adventista y la Revisión*, enero de 1845, nuestra traducción). Se puede deducir del artículo de Colman que alrededor de 1836 los judíos caraítas observaban la Pascua más tarde que los judíos rabínicos. Para más detalles al respecto, ver el artículo “Karaites Reckoning vs. Cálculo rabanita: ¿Fue el 22 de octubre la fecha correcta o fue el 23 de septiembre? en el sitio web <www.pickle-publishing.com>.”

2. Que, como no había comunidad caraíta en Jerusalén, no había también quién pudo confirmar la maduración de la cebada en un tiempo tan tardío como para justificar el comienzo del primer mes en la luna nueva de abril, y el séptimo mes en la luna nueva de octubre;

3. Que el 22 de octubre era una fecha extremadamente tardía para la de la Expiación, nunca encontrándose un caso similar en el Ciclo Rabínico; y

4. Que el sistema caraíta se remonta a la Edad Media, sin contar la misma experiencia y tradición histórica que el rabinismo.

Es necesario reconocer que, [1] de hecho, no hay constancia de ninguna comunidad caraíta en Jerusalén en el año 1844 que suministró al resto de las comunidades caraítas del mundo información sobre la época de maduración de la cebada y la comienzo del primer mes; que [2] hasta donde se sabe, no había representantes de la corriente caraíta en Jerusalén que pudieran determinar la maduración de la cebada en un momento tan tardío como para justificar la posición millerita en cuanto al séptimo mes en 1844; que [3] la fecha del 22 de octubre es realmente tarde para el Sistema Rabínico; y que [4] la secta caraíta proviene de la Edad Media, habiendo surgido al menos cinco siglos después del establecimiento de los criterios fundamentales del Calendario Rabínico.

De hecho, el error de algunos autores adventistas ha sido sobrestimar la importancia de los caraítas al abordar el tema. La relevancia del movimiento caraíta para el adventismo se limita a sus principios correctos de organizar el calendario, a saber, la observación *real* de la primera luna creciente y la observación de la maduración de la cebada. Fueron estos principios los que ayudaron a los milleritas a ubicar la fecha correcta de la Expiación en 1844, por lo que cualquier sobreestimación de los caraítas más allá de estos puntos fundamentales debe descartarse como innecesaria e inapropiada, sobre todo porque la evidencia documental de la existencia de los caraítas nos lleva sólo hasta el siglo VIII de la Era Cristiana -son, por tanto, una secta judía tardía-, lo que obliga a relativizar su autoridad en cuanto al calendario, ya que no representan una tradición *continuará* desde los días de Daniel, Esdras y Jesús.

Además, es oportuno corregir aquí un concepto erróneo que cristalizó en el imaginario popular adventista: que existe un calendario caraíta *fijado*, como lo es el Calendario Rabínico, que permite saber con antelación en qué fecha juliana o gregoriana cae.

se dará día y mes. Esto es absolutamente falso, porque no existe tal cosa como una "hoja" caraíta. A diferencia del calendario rabínico, la duración de cualquier mes en el sistema caraíta solo se define en su día 29: si se detecta la luna creciente al atardecer, el nuevo día comenzará un nuevo mes, por lo que el mes actual será de 29 días. ; si no se detecta la primera media luna, el mes actual avanzará un día más, totalizando 30 días. De la misma manera, la necesidad o no de la inserción del decimotercer mes en el sistema caraíta sólo se determina al final del mes de Adar, al examinar el estado de la cebada alrededor de Jerusalén: estando lista para su cosecha dos semanas después, en la Fiesta de las Primicias, no se añade Ve-Adar; de lo contrario, se inserta el decimotercer mes.

Felizmente podemos decir que los milleritas de 1844 fueron lo suficientemente honestos al discutir el tema del Calendario en sus publicaciones periódicas, ya que reconocieron que no tenían acceso a ninguna información específica sobre el estado de la cebada en Jerusalén en ese año:

"Hay alguna prueba que el día veintidós o veintitrés del pasado octubre FUE EL DÉCIMO DÍA DEL SÉPTIMO MES JUDÍO?" q

“Es un hecho bien conocido que el décimo día del séptimo mes, según el calendario rabínico, había pasado aproximadamente un mes antes del 22 de octubre. Ciertamente, como no hay más que otro calendario en uso, a saber, el de los judíos caraítas, la cuestión se resuelve así: - '¿Coincidió el 22 o el 23 de octubre con el décimo día, según el cómputo caraíta?' La maduración de la cosecha de cebada, según la ley de Moisés, regula el tiempo del comienzo del año. Levítico 23:5-11:-

“[...] como el tiempo, cuando la cosecha estaba madura, debe variar con la temperatura de la estación y otras circunstancias, es obvio que, para definir cuándo comenzó el primer mes caraíta, debemos saber en qué período la cosecha de cebada estaba madura en Jerusalén en 1844. Si tenemos este dato, entonces podemos saber cuándo comenzó el séptimo mes y, por supuesto, en qué día de nuestro calendario coincidiría el día DÉCIMO. Pero, **no se dará la impresión de que, antes del pasado mes de octubre, hubiésemos recibido alguna información sobre**

al tiempo de la siega de la cebada en Jerusalén.

[...]” (traducción y énfasis nuestro)³

Algunos autores adventistas del séptimo día, distanciados de la experiencia millerita, no han prestado atención a este hecho y terminan dando la impresión de que existe un calendario caraíta fijo y que los milleritas se basaron en él al elegir la fecha del 22 de octubre. Sin embargo, ni los milleritas ni Ellen G. White hacen tal afirmación. Entonces, cuando los opositores de la fe adventista piden que se les presente una "hoja" caraíta de 1844, están pidiendo algo que los milleritas o Ellen G. White nunca dijeron que existiera.

El origen de la divergencia entre el calendario rabínico y el sistema caraíta

Ya se ha aclarado que el Calendario Judío está ligado concomitantemente a la Luna y al Sol. A la Luna, porque define el inicio del mes. Al Sol, porque la posición de los meses dentro del año trópico (o solar) está condicionada a la maduración de la cebada, en virtud de la Fiesta de las Primicias, en la que se presentaba una gavilla de las primicias de la tierra en el Templo, para que la cosecha pudiera tener lugar (Levítico 23:4-14). La cebada es el primer grano en madurar en Palestina, por lo que se eligió temprano para determinar el tiempo del primer mes. Dado que generalmente la maduración de los frutos ocurre en estaciones bien definidas, las cuales están determinadas por la posición de la Tierra en relación al Sol, se puede decir que la Fiesta de las Primicias vincula el Calendario Judío al año solar, sirviendo así como una especie **enindicador de calendario**.

Por regla general, la maduración de la cebada tiene lugar a principios de la primavera, cerca del equinoccio, la época del primer mes judío. Pero, el comienzo de este mes es variable, así como el de todos los demás meses, ya que es la luna nueva la que marca el primer día del mes. Cuando, **por ejemplo**, la primera media luna se detecta en la tarde del 27 de marzo, como fue el caso

³*La guardia de la mañana*, 6 de marzo de 1845. La honestidad con la que los milleritas trataron el asunto también puede verse en las siguientes citas: “Este año la primera luna llena vino el 3 de abril; y si entonces la cebada estuvo madura, y la verdadera pascua [fue] entonces celebrada; o si no se observó hasta la próxima luna, **no tenemos ciertas formas de saber**. Como la primera luna llena llegó tarde este año, **es probable que los caraítas observaran la Pascua entonces**, a menos que la cebada fuera más tarde de lo habitual. **si fuera así**, se deduce que pronto estaremos en el séptimo mes.” (*Heraldo de Adviento*, 11 de septiembre de 1844, nuestra traducción). “Es [algo] extraordinario que la Semana Santa de este año se haya celebrado el 4 de mayo, según el cómputo que hemos adoptado, basado en el **creencia de que el calendario rabínico es un mes anterior**.” (*llanto de medianoche*, 7 de noviembre de 1844, nuestra traducción).

en el 27 dC, no hay problema en determinar el primer mes, ya que esta fecha no es corta ni mucho más allá del equinoccio (que en ese año era el 22 de marzo). Pero cuando la luna nueva cae mucho antes del equinoccio, entonces surge el problema, como sucedió en el año 28, cuando la primera visibilidad se produjo al atardecer del 16 de marzo (el equinoccio de ese año también fue el 22 de marzo). Este es un período muy temprano, y por lo tanto muy frío, para que la cebada esté madura, por lo que no se inició el primer mes, sino que se agregó un mes adicional, el Ve-Adar, dejando el 1 de Nisán para el siguiente nuevo. luna.

El meollo del problema con el calendario rabínico, y que también será nuestro dilema en este capítulo, es precisamente la determinación de los meses judíos: si deben colocarse *más temprano* o *más tarde* dentro del año solar.

La discusión que sigue es de valor fundamental para los propósitos de este capítulo, pero reconocemos que su grado de complejidad es mayor que lo que se ha requerido hasta ahora. Por tanto, si el lector lo prefiere, puede pasar directamente a la p. 348, avanzando de allí al final del capítulo, dejando el contenido en las pp. 327 - 348.

Comparando nuestros dátiles con los de *La cronología de Esdras 7/ Cronología babilónica* y con los del Calendario Rabínico

Como se muestra en el capítulo 6, para que el 10 de Tishri en 1844 haya ocurrido el 22/23 de octubre, la misma fecha (10 de Tishri) en 457 aC debe haber coincidido con el 28/29 de octubre y el 15 de Nisan en el año 31. AD con 26/27 de abril. Sin embargo, estas fechas requieren una configuración del calendario judío que difiere en *algunos* puntos del esquema del calendario babilónico reconstruido por Parker y Dubberstein y en *Muchos* puntos del esquema exigido por el Calendario Rabínico.⁴

En el siguiente cuadro, las fechas propuestas por nosotros estarán indicadas por la letra **J** (en Juárez); de sigfrido *bocina*, autor de *La Cronología de Esdras 7*, y las de Richard Parker y Waldo Dubberstein, autores de *Cronología babilónica*, por la letra **H**; y los dos *rabínico*, por la letra **r**, siendo **s**=septiembre y **O**=Octubre.

⁴Las fechas del Calendario Judío vuelven a ocupar prácticamente las mismas posiciones dentro del año juliano cada 19 años. El momento no es perfecto por dos razones: [1] cada 19 años hay un avance de unas dos horas entre la Luna y el Sol; y [2] el año juliano no tiene la misma duración que el año solar. En cualquier caso, estas diferencias son pequeñas, y es posible percibir claramente que un año judío se corresponde con otro debido a la proximidad de sus fechas dentro del calendario juliano.

En el gráfico de la página siguiente, los años cíclicamente correspondientes se organizaron en las mismas columnas. Las fechas que aparecen en la parte inferior de la tabla son las que proponemos para el 1 de Tishri en los años referentes a cada columna, siendo **S**=septiembre y **O**=Octubre.

Cuando, en la parte superior de la tabla, **J** aparece solo, significa que,

para todos los años de esa columna, estamos colocando los meses posteriores a Horn y los rabinos. Ya, cuando R aparece solo, significa que los Rabinos están aislados y que estamos de acuerdo con el Dr. Bocina. Cuando J, H y R aparecen juntos en la parte superior de la tabla, significa que no hay desacuerdo en cuanto a la ubicación de los meses para los años en esa columna.

J	R	JHR	R	R	JHR	R	R	JHR	R	JHR	J	R	JHR	R	R	JHR	R	R
-608	-607	-606	-605	-604	-603	-602	-601	-600	-599	-598	-597	-596	-595	-594	-593	-592	-591	-590
-589	-588	-587	-586	-585	-584	-583	-582	-581	-580	-579	-578	-577	-576	-575	-574	-573	-572	-571
-570	-569	-568	-567	-566	-565	-564	-563	-562	-561	-560	-559	-558	-557	-556	-555	-554	-553	-552
-551	-550	-549	-548	-547	-546	-545	-544	-543	-542	-541	-540	-539	-538	-537	-536	-535	-534	-533
-532	-531	-530	-529	-528	-527	-526	-525	-524	-523	-522	-521	-520	-519	-518	-517	-516	-515	-514
-513	-512	-511	-510	-509	-508	-507	-506	-505	-504	-503	-502	-501	-500	-499	-498	-497	-496	-495
-494	-493	-492	-491	-490	-489	-488	-487	-486	-485	-484	-483	-482	-481	-480	-479	-478	-477	-476
-475	-474	-473	-472	-471	-470	-469	-468	-467	-466	-465	-464	-463	-462	-461	-460	-459	-458	-457
-456	-455	-454	-453	-452	-451	-450	-449	-448	-447	-446	-445	-444	-443	-442	-441	-440	-439	-438
-437	-436	-435	-434	-433	-432	-431	-430	-429	-428	-427	-426	-425	-424	-423	-422	-421	-420	-419
-418	-417	-416	-415	-414	-413	-412	-411	-410	-409	-408	-407	-406	-405	-404	-403	-402	-401	-400
-399	-398	-397	-396	-395	-394	-393	-392	-391	-390	-389	-388	-387	-386	-385	-384	-383	-382	-381
-380	-379	-378	-377	-376	-375	-374	-373	-372	-371	-370	-369	-368	-367	-366	-365	-364	-363	-362
-361	-360	-359	-358	-357	-356	-355	-354	-353	-352	-351	-350	-349	-348	-347	-346	-345	-344	-343
-342	-341	-340	-339	-338	-337	-336	-335	-334	-333	-332	-331	-330	-329	-328	-327	-326	-325	-324
-323	-322	-321	-320	-319	-318	-317	-316	-315	-314	-313	-312	-311	-310	-309	-308	-307	-306	-305
-304	-303	-302	-301	-300	-299	-298	-297	-296	-295	-294	-293	-292	-291	-290	-289	-288	-287	-286
-285	-284	-283	-282	-281	-280	-279	-278	-277	-276	-275	-274	-273	-272	-271	-270	-269	-268	-267
-266	-265	-264	-263	-262	-261	-260	-259	-258	-257	-256	-255	-254	-253	-252	-251	-250	-249	-248
-247	-246	-245	-244	-243	-242	-241	-240	-239	-238	-237	-236	-235	-234	-233	-232	-231	-230	-229
-228	-227	-226	-225	-224	-223	-222	-221	-220	-219	-218	-217	-216	-215	-214	-213	-212	-211	-210
-209	-208	-207	-206	-205	-204	-203	-202	-201	-200	-199	-198	-197	-196	-195	-194	-193	-192	-191
-190	-189	-188	-187	-186	-185	-184	-183	-182	-181	-180	-179	-178	-177	-176	-175	-174	-173	-172
-171	-170	-169	-168	-167	-166	-165	-164	-163	-162	-161	-160	-159	-158	-157	-156	-155	-154	-153
-152	-151	-150	-149	-148	-147	-146	-145	-144	-143	-142	-141	-140	-139	-138	-137	-136	-135	-134
-133	-132	-131	-130	-129	-128	-127	-126	-125	-124	-123	-122	-121	-120	-119	-118	-117	-116	-115
-114	-113	-112	-111	-110	-109	-108	-107	-106	-105	-104	-103	-102	-101	-100	-99	-98	-97	-96
-95	-94	-93	-92	-91	-90	-89	-88	-87	-86	-85	-84	-83	-82	-81	-80	-79	-78	-77
-76	-75	-74	-73	-72	-71	-70	-69	-68	-67	-66	-65	-64	-63	-62	-61	-60	-59	-58
-57	-56	-55	-54	-53	-52	-51	-50	-49	-48	-47	-46	-45	-44	-43	-42	-41	-40	-39
-38	-37	-36	-35	-34	-33	-32	-31	-30	-29	-28	-27	-26	-25	-24	-23	-22	-21	-20
-19	-18	-17	-16	-15	-14	-13	-12	-11	-10	-9	-8	-7	-6	-5	-4	-3	-2	-1
0	1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18
19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37
38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56
57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75
1843	1844	1845	1846	1847	1848	1849	1850	1851	1852	1853	1854	1855	1856	1857	1858	1859	1860	1861

O 19	O 08	S 27	O 16	O 05	S 24	O 13	O 02	S 21	O 10	S 29	O 18	O 07	S 26	O 15	O 04	S 23	O 12	S 30
------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------

J = JUAREZ
 R = RABIES # JHR
 JHR = JUAREZ,HORN,RABBIES

Evidencia favorable para el mes de Tishri en octubre del año 1844

1) Evidencia Extraída de Tablillas y Papiros Babilónicos de elefantina

O Comentario Bíblico Adventista del Séptimo Día, reproduciendo las tablas

Hay excepciones. En los años 590 a. C., 571 a. C. y 552 a. C., así como los inmediatamente posteriores, nuestras fechas armonizan con las de Parker y Dubberstein.

en cuanto a un mes intercalado al final del año babilónico correspondiente a 457/456 a. C., no está respaldado por documentación en ese momento. En cambio, el decimotercer mes podría haber sido intercalado al final del año babilónico correspondiente al 458/457 a. C., desplazando a Tishri a un mes posterior en el 457 a. C., es decir, a octubre.

Por otro lado, para los años 14 [591/590 a. C.] y 33 [572/571 a. C.] de Nabucodonosor (p. 28) y 3 [553/552 a. C.] de Nabónido (p. 29), **que corresponden cíclicamente al 458/457 a. C., Cronología babilónica** presenta documentación arqueológica que prueba la inserción del decimotercer mes, lo que justifica un Tishri en octubre en lugar de septiembre de 457 a. C. Esta es quizás una de las piezas de información más importantes en apoyo de nuestra fecha del 22 de octubre.⁹

Year B.C.	Nis	Asa	Sis	Dec	Asu	Ulu	U II	Tas	ARA	Nis	Tem	Sis	Asa	U II
11 594	4/12	5/11	6/9	7/9	8/7	9/6		10/6	11/4	12/4	593	1/2	2/1	3/2 3/31
12 593	4/30	5/29	6/27	7/27	8/25	9/24		10/23	11/22	12/21	592	1/20	2/19	3/21
13 592	4/19	5/19	6/17	7/17	8/15	9/13		10/13	11/11	12/10	591	1/9	2/8	3/10
14 591	4/8	5/8	6/7	7/6	8/5	9/3		10/2	11/1	11/30	12/29	590	1/28	2/27 3/28
15 590	4/27	5/27	6/25	7/25	8/23	9/22		10/26	11/20	12/19	589	1/18	2/16	3/16
16 589	4/15	5/15	6/13	7/13	8/11	9/10		10/10	11/8	12/8	588	1/6	2/5	3/6
17 588	4/4	5/4	6/2	7/2	7/31	8/30		9/29	10/29	11/27	12/27	587	1/25	2/24 3/25
18 587	4/23	5/23	6/21	7/21	8/19	9/18		10/18	11/17	12/16	586	1/15	2/13	3/15
19 586	4/13	5/12	6/11	7/10	8/8	9/7		10/7	11/6	12/6	585	1/4	2/3	3/3
20 585	4/2	5/1	5/30	6/29	7/28	8/26		9/25	10/25	11/24	12/23	584	1/22	2/21
21 584	3/22	4/21	5/20	6/18	7/18	8/16	9/14	10/14	11/13	12/13	583	1/11	2/10	3/11
22 583	4/10	5/9	6/8	7/7	8/6	9/4		10/4	11/2	12/2	12/31	582	1/30	2/28
23 582	3/30	4/29	5/28	6/27	7/26	8/25		9/23	10/23	11/21	12/21	581	1/19	2/18 3/18
24 581	4/17	5/16	6/15	7/15	8/13	9/12		10/12	11/10	12/9	580	1/8	2/6	3/7
25 580	4/6	5/5	6/4	7/4	8/3	9/1		10/1	10/31	11/29	12/28	579	1/27	2/25
26 579	3/26	4/25	5/24	6/23	7/23	8/22		9/20	10/20	11/19	12/18	578	1/16	2/15 3/16
27 578	4/14	5/14	6/12	7/12	8/10	9/9		10/9	11/8	12/7	577	1/6	2/4	3/5
28 577	4/3	5/2	6/1	6/30	7/30	8/28		9/27	10/27	11/25	12/25	576	1/24	2/22 3/24
29 576	4/22	5/21	6/20	7/19	8/18	9/16		10/16	11/14	12/14	575	1/13	2/11	3/13
30 575	4/12	5/11	6/9	7/9	8/7	9/6		10/5	11/4	12/3	574	1/2	1/31	3/2
31 574	4/1	4/30	5/30	6/28	7/28	8/26	9/25	10/24	11/22	12/22	573	1/20	2/19	3/20
32 573	4/19	5/18	6/17	7/16	8/15	9/13		10/13	11/11	12/10	572	1/9	2/7	3/9
33 572	4/8	5/7	6/6	7/6	8/4	9/3		10/2	11/1	11/30	12/29	571	1/28	2/26 3/28
34 571	4/26	5/26	6/25	7/24	8/23	9/22		10/22	11/20	12/19	570	1/18	2/16	3/17
35 570	4/16	5/15	6/14	7/13	8/12	9/10		10/10	11/9	12/9	569	1/7	2/6	3/6
36 569	4/4	5/4	6/2	7/1	7/31	8/30		9/28	10/28	11/27	12/27	568	1/25	2/24 3/25
37 568	4/23	5/23	6/21	7/20	8/19	9/17		10/17	11/16	12/16	567	1/15	2/13	3/15
38 567	4/13	5/12	6/11	7/10	8/8	9/7		10/6	11/5	12/5	566	1/4	2/2	3/4
39 566	4/2	5/2	6/1	6/30	7/29	8/27		9/26	10/25	11/24	12/24	565	1/22	2/21
40 565	3/22	4/20	5/20	6/18	7/17	8/16		9/14	10/14	11/13	12/12	564	1/11	2/9
41 564	3/11	4/9	5/9	6/7	7/7	8/5	9/4	10/4	11/2	12/2	12/31	563	1/29	2/28
42 563	3/29	4/28	5/28	6/26	7/26	8/25		9/23	10/23	11/21	12/21	562	1/19	2/17 3/19
43 562	4/17	5/17	6/15	7/15	8/14	9/13		10/13	11/11	12/10	561	1/9	2/7	3/7

Year B.C.	Nis	Asa	Sis	Dec	Asu	Ulu	U II	Tas	ARA	Nis	Tem	Sis	Asa	U II
1 559	4/16	5/14	6/12	7/11	8/10	9/9		10/9	11/7	12/7	558	1/5	2/4	3/5
2 558	4/4	5/3	6/2	7/1	7/31	8/29		9/28	10/27	11/26	12/25	557	1/24	2/23
3 557	3/23	4/22	5/21	6/20	7/19	8/18		9/16	10/15	11/14	12/13	556	1/12	2/11 3/12
4 556	4/11	5/11	6/9	7/9	8/7	9/6		10/5	11/3	12/3	555	1/1	1/30	3/1

Year B.C.	Nis	Asa	Sis	Dec	Asu	Ulu	U II	Tas	ARA	Nis	Tem	Sis	Asa	U II
1 555	3/31	4/30	5/30	6/28	7/28	8/26		9/25	10/24	11/22	12/22	554	1/20	2/19 3/20
2 554	4/19	5/19	6/17	7/17	8/15	9/14		10/14	11/12	12/11	553	1/10	2/8	3/9
3 553	4/7	5/7	6/5	7/5	8/3	9/2		10/2	10/31	11/30	12/29	552	1/28	2/26 3/28
4 552	4/26	5/25	6/24	7/23	8/22	9/21		10/20	11/19	12/19	551	1/18	2/16	3/17
5 551	4/16	5/15	6/13	7/13	8/11	9/10		10/10	11/8	12/8	550	1/7	2/6	3/7
6 550	4/5	5/5	6/3	7/2	8/1	8/30		9/29	10/29	11/27	12/27	549	1/26	2/24 3/25
7 549	4/23	5/23	6/21	7/20	8/19	9/17		10/17	11/16	12/15	548	1/14	2/13	3/14
8 548	4/13	5/12	6/11	7/10	8/8	9/7		10/6	11/5	12/5	547	1/3	2/2	3/3
9 547	4/2	5/2	6/1	6/30	7/29	8/27		9/26	10/25	11/24	12/23	546	1/22	2/20
10 546	3/22	4/21	5/20	6/19	7/18	8/17	9/15	10/15	11/14	12/13	545	1/11	2/10	3/10
11 545	4/9	5/8	6/7	7/6	8/5	9/4		10/3	11/2	12/2	12/31	544	1/29	2/28
12 544	3/29	4/27	5/27	6/25	7/25	8/24		9/23	10/23	11/21	12/21	543	1/19	2/17 3/19
13 543	4/17	5/16	6/15	7/14	8/13	9/12		10/12	11/11	12/10	542	1/9	2/7	3/8
14 542	4/6	5/6	6/4	7/4	8/2	9/1		10/1	10/30	11/29	12/29	541	1/27	2/26
15 541	3/26	4/25	5/24	6/22	7/22	8/20		9/19	10/18	11/17	12/17	540	1/16	2/14 3/16
16 540	4/14	5/14	6/12	7/11	8/10	9/8		10/8	11/7	12/6	539	1/5	2/3	3/5
17 539	4/4	5/3	6/2	7/1	7/31	8/29		9/27	10/27	11/25	12/24	538	1/23	2/22

Year B.C.	Nis	Asa	Sis	Dec	Asu	Ulu	U II	Tas	ARA	Nis	Tem	Sis	Asa	U II
1 538	3/24	4/22	5/22	6/20	7/20	8/19		9/17	10/16	11/15	12/14	537	1/13	2/11
2 537	3/12	4/10	5/10	6/9	7/8	8/7	9/6	10/5	11/3	12/3	536	1/1	1/30	3/1
3 536	3/31	4/29	5/29	6/28	7/27	8/26		9/25	10/24	11/22	12/22	535	1/20	2/19 3/20
4 535	4/18	5/18	6/17	7/16	8/15	9/14		10/13	11/12	12/11	534	1/9	2/8	3/9
5 534	4/8	5/7	6/6	7/6	8/4	9/3		10/2	11/1	12/1	12/30	533	1/29	2/27
6 533	3/28	4/26	5/25	6/24	7/24	8/22		9/20	10/20	11/19	12/19	532	1/17	2/16 3/17
7 532	4/16	5/15	6/13	7/13	8/11	9/10		10/9	11/8	12/8	531	1/6	2/5	3/7
8 531	4/5	5/5	6/3	7/2	7/31	8/30		9/28	10/28	11/27	12/27	530	1/25	2/24
9 530	3/26	4/24	5/24	6/22	7/21	8/20	9/18	10/18	11/16	12/16	529	1/14	2/13	3/14

Year B.C.	Nis	Asa	Sis	Dec	Asu	Ulu	U II	Tas	ARA	Nis	Tem	Sis	Asa	U II
1 561	4/6	5/5	6/3	7/3	8/2	9/1		10/1	10/30	11/29	12/28	560	1/27	2/25
2 560	3/26	4/24	5/24	6/22	7/22	8/21		9/20	10/20	11/18	12/18	559	1/16	2/15 3/16

↗Cada 19 años, las fechas del esquema lunar vuelven virtualmente a la misma posición dentro del año solar.

↗Sin embargo, para los años 533/532 a. C. (?), 476/475 a. C. (?), 419/418 a. C. y 400/399 a. C., que cíclicamente corresponden a 457/456 a. C. *Cronología babilónica* presenta documentación arqueológica que justifica una opción por Tishri en septiembre y no en octubre del 457 aC, pero los dos primeros casos son dudosos. En 476/475 aC, que fue el año 10 de Jerjes, hubo un mes intercalado, pero no es posible saber si fue un segundo Elul [Ululu para los babilonios] o un segundo Adar [Addaru para los babilonios]. Para ver *Cronología babilónica*, 8. Si hubiera sido un segundo Elul, el 1 de Tishri se habría pospuesto hasta la próxima luna nueva, en octubre de 476 a. C. Esto colocaría 476/475 a. C. entre los años que apoyan a Tishri en octubre y no en septiembre, para los años cíclicos correspondiente al 457 a. C. Pero después de que las inserciones del decimotercer mes alcanzaron un patrón de regularidad (desde el 367 a. C. en adelante), obedeciendo siempre al ciclo de 19 años, hubo una degradación del calendario y Tishri se ubica invariablemente en septiembre.

↗Para una discusión más completa del tema, consulte el Apéndice final 10.

Además, para el año 31 d.C., *Cronología babilónica*, PAGS. 46, propone el mes de Nisan como abril y no marzo.¹⁰ Si la mitad de la septuagésima semana se fija en abril, entonces el comienzo del período será necesariamente en octubre, porque estos puntos están separados entre sí por exactamente 486 años y 6 meses. Por tanto, el final de las 2.300 tardes y mañanas debe ser también en octubre.

Hay, por lo tanto, apoyo documental razonable en la cronología babilónica de los tiempos de Daniel y Jesús para colocar el mes de Tishri en octubre en el caso de 1844.

De hecho, para todos los años correspondientes cíclicamente a 1844 dC, documentados o no, las tablas de Parker y Dubberstein colocan el mes de Tishri invariablemente en octubre, nunca en septiembre. Asimismo, para todos los años cíclicamente correspondientes al 31 d.C., documentados o no, *Cronología babilónica* pone el mes de Nisán en abril y no en marzo.

2) Evidencia Extraída del Libro de Esdras

Suponiendo que el viaje de Esdras tuvo lugar en el 457 a. C., habrá un problema con la observancia del sábado si el mes de Tishri se coloca en septiembre en lugar de octubre, como se sugiere en *Cronología babilónica*.

De hecho, la Biblia dice que Esdras "llegó a Jerusalén el primer día del mes quinto" (Esdras 7:9) y que "al cuarto día" se pesó la plata, el oro y otros objetos destinados al Templo (Esdras 8: 31-33). ocurre que *Cronología babilónica* da 23/24 de julio, de puesta de sol a puesta de sol, para el 1 de Abu¹¹ en 457 aC Esto hace que el 4 de Abu corresponda al 26/27 de julio.¹²

¹⁰Prácticamente todos los años correspondientes cíclicamente al 31 d.C., en las tablas de Parker y Dubberstein, ubican el mes de Nisán en abril. Solo hay una excepción: 616 a. C. Para los años 7 [598/597 a. C.] y 26 [579/578 a. C.] de Nabucodonosor (págs. 27 y 28); 2 [560/559 aC] de Amel-Marduk (pág. 28); 15 [541/540 aC] de Nabónido (pág. 29); 8 [522/521 aC] de Cambises (p. 30); 21 [465/464 aC] de Jerjes (pág. 31); y 19 [446/445 a. C.] y 38 [427/426 a. C.] de Artajerjes I (págs. 32 y 33), que corresponden cíclicamente al 30/31 d. C., *Cronología babilónica* presenta documentación arqueológica de apoyo de un mes extra, ya sea un segundo Elul o un segundo Adar, justificando así un Nisán en abril y no en marzo del año 31. Las situaciones de los años 464 a.C., 445 a.C. y 426 a.C. también son atestiguado por los papiros AP 6, Rev. 13 y Kraeling 5, respectivamente. Para ver *La Cronología de Esdras* 7, 135-139, 144 y 145, 148 y 157-159.

¹¹Mes babilónico correspondiente al quinto mes judío (Ab).

¹²O *Comentario Bíblico Adventista del Séptimo Día*, 3:365, tomando como base las tablas de Horn, afirma que "los desterrados llegaron a Jerusalén el primer día del mes quinto (Ab), o sobre 23 de julio de 457 aC". Horn da a Ab 1 la fecha del 22/23 de julio, pero esto es astronómicamente inaceptable, ya que requeriría que la primera media luna se hubiera detectado al atardecer del 22 de julio, cuando la diferencia azimutal entre el Sol y la Luna era de solo 5 grados.

El problema es que el 27 de julio cayó en sábado.¹³ ¿Era probable que Esdras pesara el oro, la plata y otros objetos en un día de reposo?

The screenshot shows the 'Sky View Café' interface. At the top, the date is set to 'Now - 0456-07-27 00:00'. Below this is a calendar grid for 'July -456 (457 B.C.E.)'. The days of the week are SUN, MON, TUE, WED, THU, FRI, SAT. The dates are arranged in a grid. A red arrow points to the date '27' under the 'SAT' column. To the right of the calendar is a 'Location Settings' panel with fields for Latitude (31°46' N), Longitude (035°14' E), Time Zone (UT + 2), and Location (Israel, Jerusalem, ISR). Below that is an 'Options' panel with navigation buttons for Month and Year, and a dropdown for 'Equinox/Solstice'. A legend at the bottom right defines SE as Spring Equinox, SS as Summer Solstice, and FE as Fall Equinox.

Sin embargo, si el 1 de Nisán comienza con la luna nueva de abril en lugar de la de marzo; el 1 de Ab comienza con la luna nueva de agosto en lugar de la de julio; y el 1 de Tishri, con la luna nueva de octubre, y no la de septiembre; este problema con la observancia del sábado no existirá. Esta es una razón adicional para elegir el mes de Tishri en octubre en lugar de septiembre en el año 457 aC.

3) Evidencia Extraída del Libro de Ezequiel

Del libro de Ezequiel podemos extraer otros tres puntos importantes en apoyo de nuestra cronología: [1] un punto que apoya la situación del año 1843 y [2] otro que apoya la situación del año 1844 tal como

y la altura de la Luna, 8°. Con una diferencia azimutal de 5°, la Luna sólo se podría haber visto si estuviera a más de 11° de altitud. Es probable que SDABC diga "aproximadamente el 23 de julio" para evitar un conflicto con la posición de Parker y Dubberstein el 1 de julio Abu 23/24, que es astronómicamente más consistente con los parámetros de visibilidad.

¹³Horn debió optar por un 1 de Ab el 22/23 de julio para escapar de la situación de pesar oro, plata y otros objetos en un día sábado.

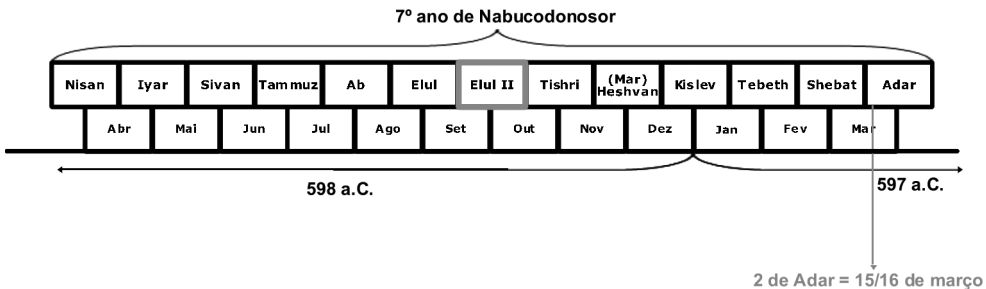
entendido por los milleritas; y [3] un punto que apoya el mes de Nisán en abril, no marzo en el caso del año 31.

La base de toda la cronología de Ezequiel está en la tablilla BM 21946, disponible en el sitio web *Livi* bajo la designación de ABC 5.¹⁴ En las líneas 11 y 12 del verso de la tablilla, encontramos la fecha de la segunda toma de Jerusalén por Nabucodonosor, en el gobierno de Joaquín:

“11'. En el séptimo año, el mes de Kislimu, el rey de Akkad convocó a sus tropas y marchó a la tierra de Hatti.

“12'. Y sitió la ciudad de Judá, y el segundo día del mes de Addaru tomó la ciudad y capturó al rey”. (nuestra traducción)

Según Parker y Dubberstein, el séptimo año de Nabucodonosor fue el 598/597 a. C., desde el 1 de Nisán hasta el 1 de Nisán. El 2 de Adar cayó el 15/16 de marzo de 597 a. C. Estamos seguros de que esta fecha es correcta porque: [1] Los años de reinado de Nabucodonosor están bien establecidos por tablillas con descripciones históricas y astronómicas detalladas, incluidos los eclipses.¹⁵; y [2] hay un registro de un segundo mes de Elul en septiembre de 598 a.C., lo que garantiza una correspondencia entre Adar y marzo/abril de 597 a.C. dieciséis



Los eventos y visiones registrados por Ezequiel están fechados en términos del exilio de Joaquín. Véase Ezequiel 1:2; 33:21; y 40:1. en tu trabajo *Los números misteriosos de los reyes hebreos* (Los misteriosos números de los reyes

¹⁴ Disponible en: <<http://www.livius.org/cg-cm/chronicles/abc5/jerusalem.html>>, consultado el: 01 de marzo. 2007.

¹⁵ Los documentos que permiten establecer los años de reinado de Nabucodonosor son los siguientes: BM 32312, también conocido como VAT 4956, referente al año 37 de gobierno; BM 33041, también en el año 37 de Nabucodonosor; BM 30254, sobre la transición de Nabucodonosor a Evil-Merodac; *Lista de reyes de Uruk* (List of Kings of Uruk), disponible en: <<http://www.livius.org/k/kinglist/uruk.html>>, consultado el: 01 de marzo. 2007; *nabonido24*, también conocido como H1,B o como *adad-guppi estela*; *Tableta Saros*; además de información de Berosus, conservada por Josefo, y del Canon de Ptolomeo.

^{dieciséis} Para ver *Cronología babilónica*, 28 y 5.

Hebreos), Prof. Edwin R. Thiele presenta un argumento interesante para fechar el cautiverio de Joaquín en el 10 de Nisán (21/22 de abril de 597 aC) luego de la captura de Jerusalén (15/16 de marzo).¹⁷ Sea como fuere, marzo-abril de 597 aC es particularmente importante porque representa el comienzo de la “Edad” del cautiverio de Joaquín, sobre la cual se construye toda la cronología del libro de Ezequiel.

Correspondencia entre el 2 de Adar y el 15/16 de marzo del año 597 BC también es importante porque esta fecha hace que el siguiente mes de Nisán comience con la luna nueva de abril, no con la de marzo; y el año 597 a.C. corresponde cíclicamente al 31 d.C.

Pero de los puntos de apoyo extraídos de la cronología de Ezequiel, la información en el capítulo 24, versículos 1 y 2, es la más impresionante, ya que nos ayuda directamente en lo que respecta a 1844:

“La palabra de Jehová vino a mí en el **noveno año**, en el **décimo mes**, hacia **diez días del mes**, diciendo: Hijo de hombre, escribe el nombre de este día, de este mismo día; porque el rey de Babilonia se ha lanzado hoy contra Jerusalén.

Este pasaje sitúa el comienzo del último asedio de Jerusalén por parte de Nabucodonosor en el décimo día del décimo mes (Tebet) del noveno año del cautiverio de Joaquín (589/588 a. C.). Los pasajes de 2 Reyes 25:1; y Jeremías 39:1; y 52:4, que fechan el mismo evento por el Calendario Judío, también lo ubican en el mismo día y mes del noveno año del reinado de Sedequías, lo que nos da la certeza de que, en este caso, las fechas en Jerusalén y Babilonia fueron perfectamente equivalentes.

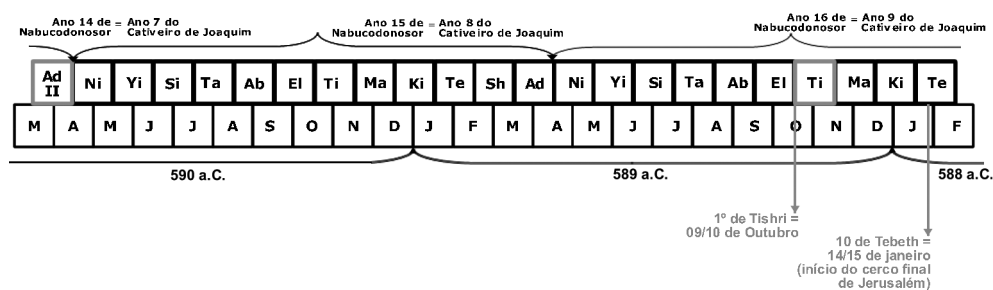
Es bueno recordar que Ezequiel estaba escribiendo desde Mesopotamia, donde fue llevado en el 597 aC, durante el cautiverio de Joaquín. Por eso, es perfectamente razonable entender que basó sus fechas en el Calendario que se practicaba en Babilonia.

Como dijimos anteriormente, los documentos cuneiformes atestiguan la ocurrencia de un mes intercalado en el año 14 de Nabucodonosor (Ve-Adar = marzo/abril de 590 a. C.), lo que ubica el inicio del séptimo mes subsiguiente (Tishri) el 20/21 de octubre. . . El año siguiente (589

¹⁷Edwin R. Thiele, *Los números misteriosos de los reyes hebreos* (Grand Rapids, MI: Zondervan Publishing House, 1983), 186 y 187.

BC), debido a la diferencia de unos 10 u 11 días entre el año lunar de 12 meses y el año solar, el inicio del séptimo mes se produjo el 9/10 de octubre.

La equivalencia entre las fechas en Babilonia y en Jerusalén nos permite ubicar fehacientemente la fecha del inicio del asedio al 14/15 de enero de 588 aC, que fue el 10 de Tebet. Esto es importante porque nos da la seguridad de que, en Jerusalén, el mes inmediatamente anterior de Tishri también habría comenzado el 9/10 de octubre.



Varias publicaciones teológicas importantes respaldan la fecha del 14/15 de enero de 588 a. C. para el 10 de Tebeth y el comienzo del sitio de Jerusalén.¹⁸ *O Comentario Bíblico de Word* establece que "esta fecha representa el 15 de enero de 588 aC".¹⁹ El autoritario y de renombre mundial *La biblia del anclase* refiere al "comienzo del asedio de Jerusalén en enero de 588 a. C. (24: 1)".²⁰ *LA nueva biblia americana* lleva, en nota a pie de página, la información: "El décimo día del décimo mes, en el noveno año: 15 de enero de 588 aC".²¹

Los años 590 a. C. y 589 a. C. corresponden cíclicamente a 1843 d. C. y 1844 d. C., respectivamente. las declaraciones de *Comentario Bíblico de Word*, del *La biblia del anclay* también de *nueva biblia americana* apoyar la fecha del 22/23 de octubre de 1844.

Finalmente, otra información cronológica importante es Ezequiel 29:17, que se refiere al "año veintisiete, en el mes primero, en el primer día del mes". La referencia al año 27 del cautiverio de Joaquín nos lleva

¹⁸Las mismas fechas defendidas aquí para la cronología de Ezequiel también aparecen en dos obras ampliamente utilizadas en los Seminarios Teológicos de Estados Unidos y Brasil: William S. Lasor, David A. Hubbard y Frederic W. Bush, *Introducción al Antiguo Testamento*, (São Paulo: Vida Nova, 1999), 389 y 392; y John B. Taylor, *Ezequiel, Introducción y Comentario* (São Paulo: Vida Nueva/Mundo Nuevo), 34.

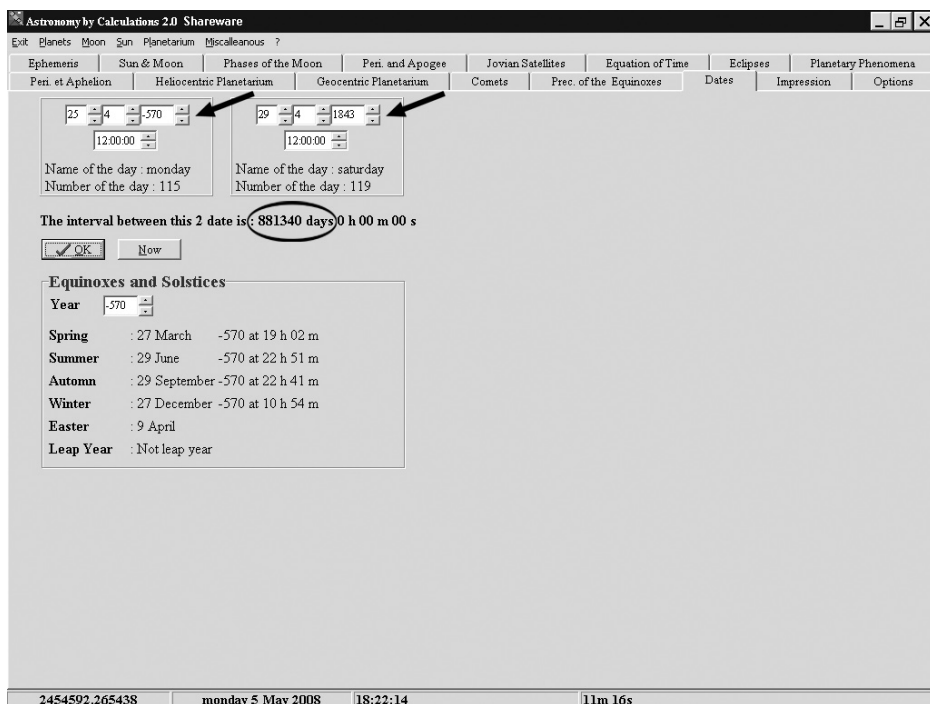
¹⁹Leslie C Allen, *Comentario Bíblico Word - Ezequiel 20-48* (Dallas, TX: Word Books, Publisher), 29:59.

²⁰*The Anchor Bible - Ezequiel 1-20 - Una nueva traducción con introducción y comentario de Moshe Greenberg* (Garden City, Nueva York: Doubleday & Company, 1983), 3 y 4, nuestra traducción.

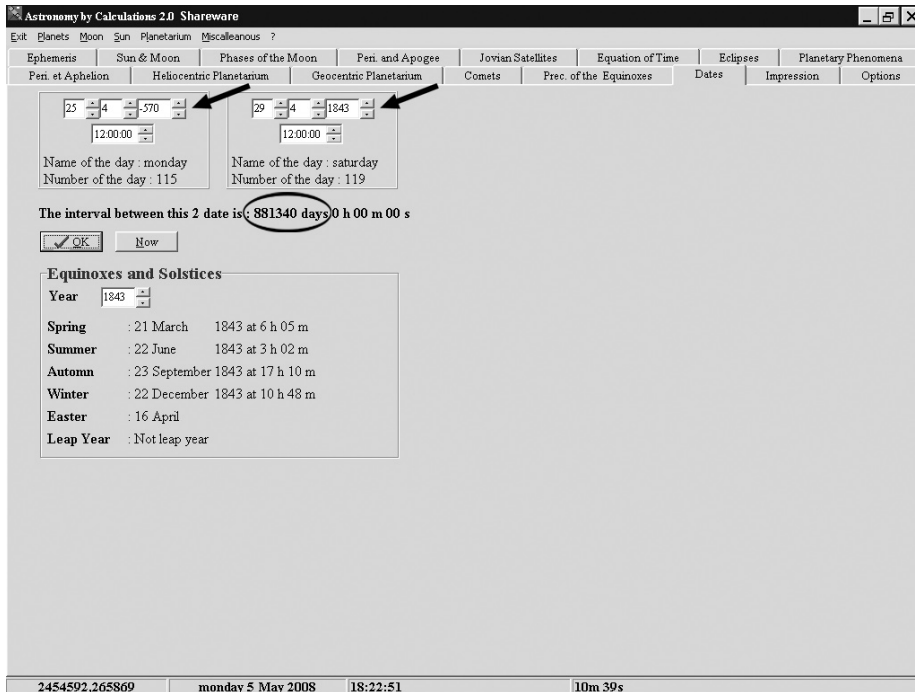
²¹Ver nota 1 de *nueva biblia americana* sobre Ezequiel 24:1 en la siguiente dirección: <<http://www.nccbuscc.org/nab/bible/ezequiel/ezequiel24.htm>>, consultado el: 01 de marzo. 2007.

al 571 a. C. Para el 1 de Nisán en el 571 a. C., Parker y Dubberstein indican el 25/26 de abril. Estamos seguros de que esta fecha es correcta debido a la ocurrencia documentada de un Ve-Adar en marzo de 571 a. C., lo que provocó que el mes de Nisán comenzara con la luna nueva de abril. Este dato es relevante porque da soporte cíclico a la comprensión millerita de un 1 de Nisán el 28/29 de abril de 1843, como se expresa en el periódico *Sseñales de los tiempos*²¹ de junio de 1843: "El año judío de 1843 dC, como lo dijeron los caraítas... comenzó... con la luna nueva del 29 de abril".

La correspondencia cíclica entre 571 aC y 1843 dC puede demostrarse contando las lunaciones existentes en el intervalo entre estas dos fechas. Este método también puede considerarse apropiado por su apoyo bíblico, en vista de la declaración bíblica de que Dios "hizo la luna para señalar el tiempo" (Sal 104, 19). Por cierto, el salmista asigna a la Luna el título de "fiel", "testigo en el cielo" (Sal 89,37). Entre el 25/26 de abril de 571 a. C. y el 29 de abril de 1843 d. C., hay 2.413 años o 127 ciclos completos de 19 años, que suman 29.845 lunaciones o 881.340,45855 días. Con la ayuda del programa *Astronomía por cálculos*²², disponible gratuitamente en Internet en versión DEMO (demo), podemos confirmar que este es exactamente el valor del rango.



²²christophe demesy, *Astronomía por cálculos*, compatible con Windows 95 o superior, disponible en: <http://www.scite.pro.br/tudo/exe.php?_astronomybycalculations>, consultado el: 01 mar. 2007. La segunda versión de este programa tiene una característica excelente que calcula el número de días entre dos fechas del calendario juliano/gregoriano.



Los datos cronológicos que acabamos de analizar son especialmente valiosos dado que Ezequiel fue contemporáneo de Daniel, incluso habiendo vivido también en Mesopotamia. Además, Ezequiel hace referencia directa al profeta Daniel, aludiendo no solo a su estándar de "justicia" (Ezequiel). Se emplea en el mismo libro de Daniel ("no hay secreto que se te pueda esconder" Eze 28:3 ; compare "ningún misterio es demasiado difícil para ti" Dan 4: 9. Véase también Daniel 4: 18 y 5: 11, 12 y 14).

4) Evidencia Extraída del Libro de 1 Macabeos – Una Ironía de Historia

Cuando miramos de cerca las tablas de Parker y Dubberstein²³, observamos que desde el tiempo de Daniel hasta el tiempo de Cristo, el mes de Tishri se inicia consistentemente con la luna nueva de octubre, no con la de septiembre, en todos los años cíclicamente correspondientes a 1844.²⁴

²³Las tablas de Parker y Dubberstein para el período 331 a. C. a 30 a. C., así como su versión mejorada de Christopher J. Bennett, están disponibles en la siguiente dirección: <<http://www.tyndale.cam.ac.uk/Egypt/ptolemies/chron/chronology.htm>>, consultado: 01 de marzo. 2007. Las tablas fueron creadas en Excel.

²⁴La única excepción es el año 608 a.C., en el gobierno de Nabopolassar, para el que Parker y Dubberstein no cuentan con suficiente sustento documental, ya que aún existe duda sobre la interpretación de la tablilla utilizada para justificar un segundo mes de Ululu en el 607 a.C. Ver *Cronología babilónica*, 4, nota al pie 9.

A partir del 367 a. C., las intercalaciones de meses adicionales se volvieron regulares, de modo que las posiciones de los meses en relación con el año solar en cada uno de los años del ciclo de 19 años se estandarizaron.²⁵ Esto significa que, para los años posteriores al 367 a. C., no necesitamos determinar si Parker y Dubberstein están respaldados por documentación cuneiforme que atestigua la ocurrencia o no de un mes intercalado que justifica su elección de Tishri en septiembre u octubre. A partir del 367 a. C. podemos estar seguros de que la correspondencia entre Tishri y el mes juliano indicado en *Cronología babilónica* está correcta.

También en el siglo IV a. C. se inicia la Era Seléucida, por la cual los escribas babilónicos comenzaron a fechar sus documentos. *Cronología babilónica*, en la pág. 20, notas:

“A partir de Seleuco I, el escriba babilónico, que todavía escribía cuneiforme, hizo una innovación más. Ahora no solo no tenía 'años de ascensión', sino que databa continuamente después de 311, según la edad de Seleuco". (nuestra traducción)

También informa que:

“[...] el ciclo de diecinueve años había sido fijado hacía mucho tiempo, y no hay dificultad en establecer el calendario o en traducir fechas seléucidas o arsácidas a fechas julianas.” (nuestra traducción)

La Era Seléucida es importante para nosotros porque fue ampliamente utilizada en 1 Macabeos.²⁶, en cuyo capítulo 10, versículo 21, encontramos una referencia específica al séptimo mes. En este pasaje, el séptimo mes aparece asociado a la Era Seléucida, en un año que corresponde cíclicamente a 1844. Además, el mismo pasaje nos informa que en ese mes se celebraba la Fiesta de los Tabernáculos, lo que refuerza su identidad como el mes de Tishri.

²⁵En el siglo IV, en el 367 a. C. según nuestro esquema, pero posiblemente ya en el 383 a. C., las intercalaciones se estandarizaron y surgió el ciclo de diecinueve años. Richard A. Parker; y Waldo H. Dubberstein, *Cronología babilónica*, 626 aC - 75 dC, 2, nuestra traducción. ²⁶ 1 Macabeos 1:10 hace referencia al “año ciento treinta y siete de la dominación de los griegos”, que *Biblia de Jerusalén* el *Biblia Ave María* [de los monjes de Maredsous] se dice que son de la época seléucida. El Talmud de Babilonia afirma lo mismo: “Esa Edad, que se menciona por primera vez en 1 Mac. 1:10, y fue utilizado por notarios y escribas para fechar todos los contratos civiles, estuvo generalmente en boga en los países orientales hasta el siglo XVI, y todavía se empleaba en el siglo XIX, entre los judíos de Yemen, en el sur de Arabia. . *Tratado 'Abodah Zarah 9a*, nuestra traducción, disponible en: <http://www.come-and-hear.com/zarah/zarah_9.html>, consultado el 1 de marzo. 2007.

Se ha acusado al adventismo de proponer una interpretación fantasiosa de la profecía de Daniel 8:14, relacionándola con un evento en el cielo en lugar de con la reconsagración del templo judío por Judas Macabeo. Por una ironía de la historia, es precisamente de 1 Macabeos de donde proviene nuestra principal línea de evidencia a favor de que el mes de Tishri comience con la luna nueva de octubre para los años correspondientes a 1844, ya que es un relato de una situación en la ciudad misma de Jerusalén y no de Mesopotamia.

Analicemos la información:

“En el año ciento sesenta Alejandro, hijo de Antíoco Epífanés, se embarcó y vino a tomar posesión de Tolemaida. Fue acogido y allí comenzó su reinado”. 1 Macabeos 10:1.

El presunto hijo de Antíoco Epífanés mencionado en este versículo es Alejandro [Epífanés] Balas, quien, apoyado por el Senado romano, se levantó contra Demetrio I y tomó el poder.

Hay dos formas de calcular la Edad Seléucida: [1] *método macedonio*, a partir de octubre de 312 aC; y *piel método babilónico*, a partir de abril de 311 a.27

Como lo revelará el cuadro de la página siguiente, el año 160 de los seléucidas pudo haber sido 153/152 a. C. (Tishri a Tishri: método macedonio) o 152/151 a. C. (Nisan a Nisan: método babilónico). Dado que 1 Macabeos 10:1 describe eventos políticos en Siria, es el método macedonio el que debe emplearse allí. La verificación empírica confirmará esta idea.

Veamos ahora 1 Macabeos 10:21:

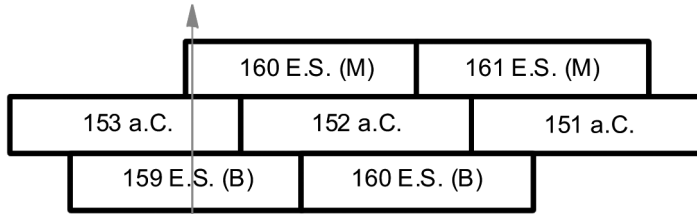
“Y en el mes séptimo del año ciento sesenta, en la fiesta de las tiendas, comenzó Jonatán a presentarse con las vestiduras sagradas. Mientras tanto, estaba reclutando tropas y fabricando armas en cantidad”.

Si 1 Macabeos 10:21 también calcula la Era Seléucida por el método macedonio, el año 160 al que se hace referencia allí se habría extendido desde el 1 de Tishri, 153 a. C. hasta el 1 de Tishri, 152 a. C., lo que colocaría el séptimo mes de 1 Macabeos 10:21 en el otoño del 153 a. C., pues el séptimo mes del otoño del 152 a. C. pertenecería ya al año 161 de los seléucidas.

27“En el Calendario Macedonio, la Era Seléucida comenzó con Dios 1 (7 de octubre) 312 aC; en babilónico, comenzó con Nisanu 1 (3 de abril), 311 aC” (Richard A. Parker; y Waldo H. Dubberstein, *Cronología babilónica*, 626 a. C. - 75, 20 d. C., nuestra traducción). En este rango histórico, el mes macedonio de Dios corresponde al mes babilónico de Tashritu (Tishri).

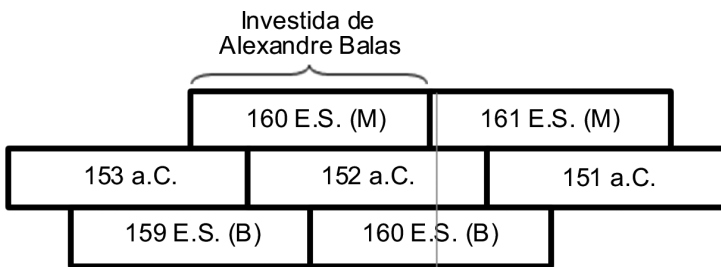
Pero aquí surge una dificultad: si el año 160 de la Era Seléucida comenzó en Tishri desde el 153 a. C. y la Fiesta de los Tabernáculos –en la que se sitúa el versículo 21– también ocurre en Tishri, ¿cómo encontrar espacio para los eventos de los versículos 1 al 20?, ya que la embestida de Alexandre Balas también tuvo lugar dentro del año 160 e incluso antes de la Fiesta de los Tabernáculos? Incluso sería evidente que el intervalo entre el 1 y el 15 de Tishri es extremadamente corto para abarcar todos los eventos de los versículos 1 al 20.

Investida de Alexandre Balas
(entre 1º e 10 de Tishri: período curto demais)



Festa dos Tabernáculos:
Jonathan inicia seu
ofício de sumo sacerdote.

- Obs.: 1ª Fileira: anos da Era Seléucida pelo método macedônico, de Tishri a Tishri (set./out. - set./out.).
2ª Fileira: anos na escala a.C. - d.C., de janeiro a janeiro.
3ª Fileira: anos da Era Seléucida pelo método babilônico, de Nisan a Nisan (março/abril - março/abril).



Festa dos Tabernáculos:
Jonathan inicia seu
ofício de sumo sacerdote.

- Obs.: 1ª Fileira: anos da Era Seléucida pelo método macedônico, de Tishri a Tishri (set./out. - set./out.).
2ª Fileira: anos na escala a.C. - d.C., de janeiro a janeiro.
3ª Fileira: anos da Era Seléucida pelo método babilônico, de Nisan a Nisan (março/abril - março/abril).

La solución está en calcular la información del versículo 1, de carácter estrictamente político, por el método macedonio, y la del versículo 21, ligada al Templo, por el método babilónico.²⁸ Esta es también la propuesta de reconocidos expertos en el tema. *LA Biblia de Jerusalén* explica:

"Resulta que *1mc* sigue el cómputo macedonio, que comienza en octubre de 312 a.*2mc* sigue el cómputo judío, análogo al cómputo babilónico, que comienza en Nisán (3 de abril) de 311. Pero esto con una doble excepción: en *1mc*, los hechos propios del Templo y de la historia judía están datados según el calendario judeobabilónico (1,52; 2,70; 4,52; 9,3,54; 10,21; 13,41,51; 14,27; 16,14), mientras que las cartas citadas por *2mc 11* están fechados según el cómputo macedonio, lo cual es perfectamente normal".²⁹

LA nueva biblia americana trae una aclaración similar.³⁰

Aparentemente, la razón de la duplicidad de los sistemas radica en que las fechas calculadas por el método macedonio se refieren a eventos políticos y fueron tomadas de fuentes oficiales sirias, mientras que las fechas calculadas por el método babilónico se relacionan con eventos religiosos, habiendo extraído de los registros del Templo.

Así, el séptimo mes de 1 Macabeos 10:21 ocurrió en el otoño de 152 a. C., habiendo comenzado el 8/9 de octubre (de puesta a puesta de sol), según las tablas de Parker y Dubberstein.³¹

²⁸Para obtener más evidencia del uso de ambos sistemas en 1 Macabeos, consulte el Apéndice final 11.

²⁹*Biblia de Jerusalén*, nueva edición, rev. (São Paulo, SP: Editora Paulus, 1995), 787.

³⁰Ver nota 3 de *nueva biblia americana* sobre 1 Macabeos 1:10 en la siguiente dirección: <<http://www.nccbuscc.org/nab/bible/1maccabees/1maccabees1.htm>>, consultado el: 01 de marzo. 2007.

³¹Sobre la correspondencia entre el calendario babilónico y el calendario judío, el Dr. Sacha Stern comenta:

"En Elefantina [...] la evidencia sugiere que los judíos no usaban otro calendario que el babilónico, incluso para las fechas festivas judías o bíblicas. El 'Papiro de la Pascua' ciertamente sugiere que en el 419 a. C., la Pascua y los Panes sin Levadura se observaron en el mes *babilónico* de Nisán. Esto sugiere que en el período persa, la celebración de la Pascua y otras festividades bíblicas ya no dependía de criterios agrícolas bíblicos, como *'aviva* (para Pesaj) o el tiempo de la cosecha (para Shavu'ot), sino puramente en el criterio extranjero del calendario babilónico.

"Se puede suponer que el calendario babilónico también se siguió en Judea en el período seléucida, así como en los períodos hasmoneo y herodiano, tal como se siguió en los otros reinos del antiguo imperio seléucida". (Sacha Stern, *Calendario y comunidad: una historia del calendario judío, del siglo II a. C. al siglo X d. C.* [Oxford: Oxford University Press, 2001], 29 y 30, nuestra traducción. Contenido disponible en: <<http://fds.oup.com/www.oup.co.uk/pdf/0-19-827034-8.pdf>>, consultado el 1 de marzo. 2007)

Es cierto que la Dra. Sasha reconoce que no es posible saber si el calendario judío

Dicho séptimo mes del año 160 está fechado exactamente de la misma manera en otras publicaciones modernas. *La nueva biblia americana* presenta el siguiente comentario sobre el versículo 21:

“[21] Jonatán... Fiesta de las Tiendas: Jonatán comenzó a ejercer el oficio de sumo sacerdote del 23 al 30 de octubre de 152 a.C.³²

el comentario autorizado *La biblia del ancla*, en el volumen sobre 1 Macabeos, informa que el “23-30 de octubre de 152 a.C.” “Jonatán se convierte en sumo sacerdote en la fiesta de los Tabernáculos”.³³

La Biblia de Jerusalén, en una nota a pie de página, sitúa el séptimo mes del año 160 de la Era Selúcida en octubre de 152 a. *Biblia TEB* Es aún más específico:

“Entre el 23 y el 30 de octubre de 152 aC Para la fecha de la celebración, cf. Nivel 23_33.”³⁴

Estos datos son de gran relevancia porque **lael año 152 a.C. es cíclicamente equivalente a 1844 d.C..**

Si, según las fuentes católicas y protestantes citadas, el 15-22 de Tishri del 152 a. C. coincidió con el 23-30 de octubre, entonces el Día de la Expiación cayó el 17/18 de octubre (de puesta a puesta de sol).

8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31
	1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23

Parker e Dubberstein
(1° de Tishri: 9 de outubro)

Biblia TEB
Biblia de Jerusalém
New American Bible
The Anchor Bible

(Festa dos Tabemaculos: 23 - 30 de outubro)

periodo seguido *estrictamente* el Calendario como se practica en Mesopotamia. Sabemos que en cuanto a la intercalación de un segundo mes de Elul (sexto mes), los judíos no siguieron a los babilonios, ya que esto extendería el intervalo entre las fiestas de primavera y otoño, lo cual era inaceptable. De todos modos, para el caso concreto que estamos analizando, la posición del séptimo mes dentro del año solar en los calendarios judío y babilónico debió ser la misma, ya que la discrepancia entre ambos calendarios por la no inserción por parte de los judíos de un el segundo Elul solo ocurrió en el año 17 del ciclo de 19 años (p. ej., 142 a. C.), mientras que el 152 a. C. fue el año 7 del ciclo. Por lo tanto, se asegura que el mes de Tishri 152 a. C. comenzó con la luna nueva de octubre y no con la luna nueva de septiembre.

³²*Nueva Biblia Americana*. Disponible en: <<http://www.ncbuscc.org/nab/bible/1maccabees/1maccabees10.htm>>, consultado el: 01 de marzo. 2007.

³³*The Anchor Bible - 1 Macabeos - Una nueva traducción con introducción y comentario de Jonathan A. Goldstein* (Garden City, Nueva York: Doubleday & Company, 1976), 169, nuestra traducción.

³⁴*Biblia TEB - Traducción Ecuménica* (São Paulo, SP: Ediciones Loyola, 1994), 1631.

Analicemos ahora la correspondencia entre el Día de Expiación 17/18 de octubre de 152 aC y el Día de Expiación 22/23 de octubre de 1844.

Entre 152 aC y 1844 dC hay 105 ciclos completos de 19 años: $+1844 - (-151) = 1995$ años $\rightarrow 1995 \text{ años} \div 19 \text{ años} = 105$ ciclos metónicos.

En 105 ciclos, el Calendario Lunar acumula un adelanto de 9,11925 días con relación al Sol: $+0,08685 \text{ día} \times 105 = +9,11925$ días.

La siguiente tabla muestra las fechas de los equinoccios y solsticios en 152 a. C. y 1844 d. C.³⁵

Equinoccios y solsticios en el 152 a.C.	Equinoccios y solsticios en 1844 d.C.
- 151 24 de marzo 02:18 Equinoccio vernal	1844 20 de marzo 11:53 Equinoccio vernal
- 151 26 de junio 02:58 Solsticio de verano	21 de junio de 1844 08:45 Pleno verano
- 151 26 de septiembre 11:00 Equinoccio de otoño	1844 22 de septiembre 22:57 Equinoccio de otoño
- 151 24 de diciembre 02:15 Pleno invierno	1844 21 de diciembre 16:30 Pleno invierno

Como puede verse, la fecha del 1 de Tishri en 152 a. C. (8/9 de octubre) es **12 días** después del equinoccio de otoño. Se encuentra la fecha del 1 de Tishri en 1844 d. C. (13/14 de octubre) **21 días** después del equinoccio de otoño. Estos 21 días son en realidad los **12 días** que también tuvo lugar en el 152 a.C. más el **9 días** de diferencia que se acumuló en el transcurso de 105 ciclos metónicos, **lo que demuestra que el 22/23 de octubre de 1844 en realidad equivale a la fecha sólida del Día de la Expiación del 17/18 de octubre de 152 a.**, esta fecha es aceptada por expertos católicos, protestantes y judíos. Nuestra fecha del 22 de octubre queda, por tanto, claramente reivindicada.

La preciosidad de esta información es tal que nos pareció conveniente demostrar la correspondencia cíclica entre 152 a.C. y 1844 d.C. también por el método ya empleado en el análisis de las evidencias extraídas del libro de Ezequiel, es decir, verificando si el número de ciclos de 19 años entre las dos fechas es entero o no. Entre el 8/9 de octubre de 152 a. C. y el 13/14 de octubre de 1844 d. C., hay 1995 años o 105 19 años completos, con un total de 24.675 lunaciones o 728.667 días. El programa *Astronomía por cálculos* confirma que este es exactamente el valor del rango.

³⁵Las fechas de solsticio y equinoccio para los años 152 a.C. y 1844 d.C. se obtuvieron, en este arreglo, a través del programa SkyMap Pro 11.0, en su versión DEMO, disponible para descargar en: <www.skymap.com/smp_eval.htm>, acceda el: 01 mar. 2007.

Astronomy by Calculations 2.0 Shareware

Exit: Planets Moon Sun Planetarium Miscellaneous ?

Ephemeris Sun & Moon Phases of the Moon Peri. and Apogees Jovian Satellites Equation of Time Eclipses Planetary Phenomena

Peri. et Aphelion Heliocentric Planetarium Geocentric Planetarium Comets Prec. of the Equinoxes Dates Impression Options

8 10 151 12:00:00
Name of the day : friday
Number of the day : 281

13 10 1844 12:00:00
Name of the day : sunday
Number of the day : 286

The interval between this 2 date is : **728667 days** 0 h 00 m 00 s

OK Now

Equinoxes and Solstices

Year : 151

Spring : 24 March -151 at 5 h 21 m
Summer : 26 June -151 at 6 h 01 m
Autumn : 26 September -151 at 14 h 02 m
Winter : 24 December -151 at 5 h 17 m
Easter : 30 February
Leap Year : Not leap year

2454619,804980 monday 2 June 2008 07:19:11 10m 56s

Astronomy by Calculations 2.0 Shareware

Exit: Planets Moon Sun Planetarium Miscellaneous ?

Ephemeris Sun & Moon Phases of the Moon Peri. and Apogees Jovian Satellites Equation of Time Eclipses Planetary Phenomena

Peri. et Aphelion Heliocentric Planetarium Geocentric Planetarium Comets Prec. of the Equinoxes Dates Impression Options

8 10 151 12:00:00
Name of the day : friday
Number of the day : 281

13 10 1844 12:00:00
Name of the day : sunday
Number of the day : 286

The interval between this 2 date is : **728667 days** 0 h 00 m 00 s

OK Now

Equinoxes and Solstices

Year : 1844

Spring : 20 March 1844 at 11 h 54 m
Summer : 21 June 1844 at 8 h 47 m
Autumn : 22 September 1844 at 22 h 57 m
Winter : 21 December 1844 at 16 h 31 m
Easter : 7 April
Leap Year : Not leap year

2454619,806030 monday 2 June 2008 07:20:41 9m 26s

Además, el uso de la Era Seléucida en 1 Macabeos nos proporciona otras dos líneas de evidencia a favor del mes de Nisán en abril, y

no en marzo, en los años correspondientes cíclicamente al 31 d. C., que es el pilar de todo el esquema profético de Daniel 8 y 9.

1 Macabeos 9:3 menciona el primer mes en el año 152 de la Era Seléucida:

“En el primer mes del año ciento cincuenta y dos, acamparon frente a Jerusalén. Luego partieron de allí y se dirigieron a Beerzet con veinte mil hombres y dos mil jinetes”.

Para ubicar este punto cronológicamente, necesitamos entender algo más sobre los dos métodos de cómputo de la Era Seléucida, algo que aún no se ha dicho aquí. La falta de sincronización entre los dos métodos solo ocurre en el rango del año entre el 1 de Tishri y el 1 de Nisan, ya que entre el 1 de Nisan y el 1 de Tishri, los dos métodos se superponen, por lo que si un evento ocurrió entre Nisan y Tishri se fecha en el Era Seléucida, no hay duda sobre la ubicación del año del evento en la Escala BC - AD

Así, ya sea por el método macedonio o por el babilónico, el primer mes del año 152 de la Era Seléucida comenzó el 12/13 de abril de 160 a.C.

LA *nueva biblia americana* de acuerdo con esto:

“[3] El primer mes del año ciento cincuenta y dos: abril/mayo de 160 a. C., según el calendario del Templo”. (nuestra traducción)³⁶

LA *Biblia de Jerusalén* también apoya esta fecha en una nota al pie.

Otra línea de evidencia está en 1 Macabeos 13:51:

“Por fin entraron en ella el día veintitrés del segundo mes del año ciento setenta y uno, con aclamaciones y palmas, al son de cítaras, címbalos y arpas, y cantando himnos y cánticos, porque un gran enemigo había sido aplastado y expulsado de Israel”.

Aquí hablamos del segundo mes del año 171 de la Era Seléucida. Ya sea por el método macedonio o el método babilónico, el segundo mes

³⁶Nota 2 de *nueva biblia americana* sobre 1 Macabeos 9:3, disponible en la siguiente dirección: <<http://www.nccbuscc.org/nab/bible/1maccabees/1maccabees9.htm>>, consultado el: 01 de marzo. 2007.

del año 171 de la Era Seléucida comenzó el 11/12 de mayo de 141 a.C.

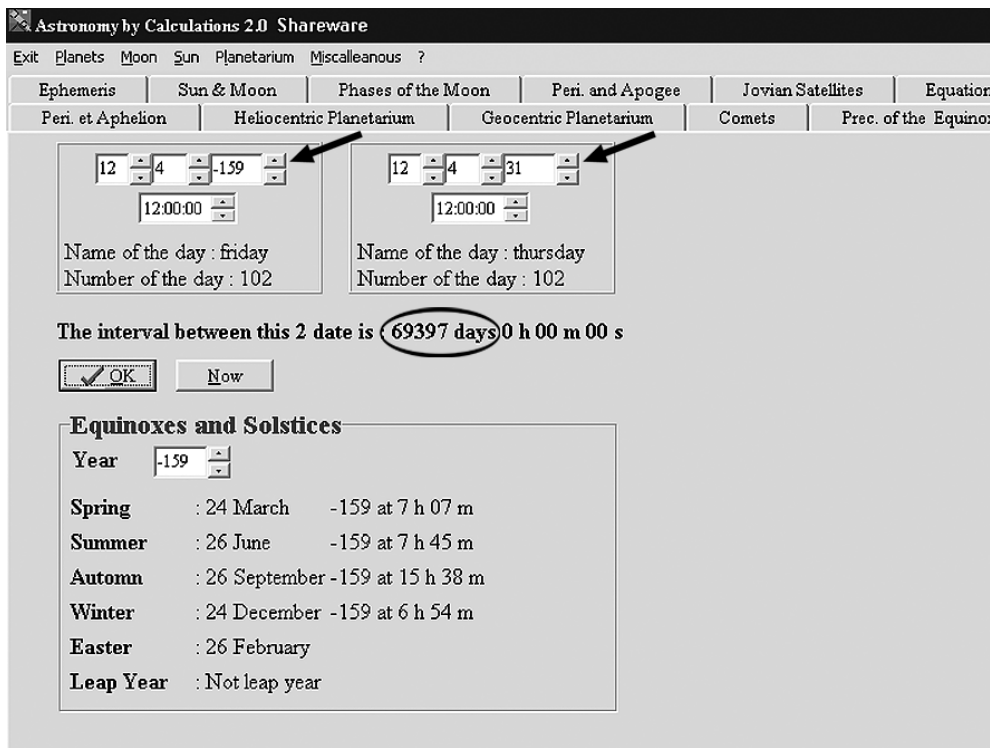
LA *nueva biblia americana* armoniza el 23 del segundo mes con el 3 de junio de 141 a.C., corroborando el inicio de ese mes el 11/12 de mayo.

LA *Biblia de Jerusalén* habla de “principios de junio de 141”, lo que demuestra que sigue la misma cronología.

Si, en 141 a. C., el comienzo del segundo mes cayó el 11/12 de mayo, entonces el primer día del primer mes ocurrió una lunación antes. *Cronología babilónica* sitúa el 1 de nisán del año 141 a. C. el 12/13 de abril.

Estos dos puntos (1 de Nisán = 12/13 de abril tanto en el 160 a. C. como en el 141 a. C.), indicados en 1 Macabeos, respaldan nuestra opción para el mes de Nisán en abril en lugar del 31 de marzo d. C., ya que se refieren a años que corresponden cíclicamente al 31 .

Esta correspondencia cíclica se puede demostrar comprobando las lunaciones existentes en el rango deseado. Así, entre el 12/13 de abril de 160 a.C. y el 12/13 de abril de 31 d.C., hay 190 años o 10 ciclos completos de 19 años, que suman 2.350 lunaciones o 69.397 días. Con la ayuda del programa *Astronomía por cálculos*, podemos confirmar que este es exactamente el valor del rango.



Astronomy by Calculations 2.0 Shareware

Exit Planets Moon Sun Planetarium Miscellaneous ?

Ephemeris Sun & Moon Phases of the Moon Peri. and Apogee Jovian Satellites Equation...
 Peri. et Aphelion Heliocentric Planetarium Geocentric Planetarium Comets Prec. of the Equino...

12 / 4 / -159 12:00:00
 Name of the day : friday
 Number of the day : 102

12 / 4 / 31 12:00:00
 Name of the day : thursday
 Number of the day : 102

The interval between this 2 date is (69397 days) 0 h 00 m 00 s

OK Now

Equinoxes and Solstices

Year -159

Spring : 24 March -159 at 7 h 07 m
 Summer : 26 June -159 at 7 h 45 m
 Autumn : 26 September -159 at 15 h 38 m
 Winter : 24 December -159 at 6 h 54 m
 Easter : 26 February
 Leap Year : Not leap year

Astronomy by Calculations 2.0 Shareware

Exit Planets Moon Sun Planetarium Miscellaneous ?

Ephemeris Sun & Moon Phases of the Moon Peri. and Apogee Jovian Satellites Equator
 Peri. et Aphelion Heliocentric Planetarium Geocentric Planetarium Comets Prec. of the Equino

12 4 -159 12:00:00
 Name of the day : friday
 Number of the day : 102

12 4 31 12:00:00
 Name of the day : thursday
 Number of the day : 102

The interval between this 2 date is **69397 days 0 h 00 m 00 s**

OK Now

Equinoxes and Solstices

Year 31

Spring : 23 March 31 at 7 h 17 m
 Summer : 25 June 31 at 5 h 56 m
 Autumn : 25 September 31 at 17 h 27 m
 Winter : 23 December 31 at 10 h 24 m
 Easter : 25 March
 Leap Year : Not leap year

Por lo tanto, estamos seguros de que la fecha del 1 de Nisán del 12/13 de abril de 160 a. C. corresponde cíclicamente a la fecha del 1 de Nisán del 12/13 de abril de 31 d. y 31 d.C.

Elena G. de White escribió: “Vi que los apócrifos eran el libro escondido, y que los sabios de estos últimos días deberían entenderlo”. (nuestra traducción)³⁷ Tiene esto algo que ver con que 1 Macabeos apoyó a Tishri en octubre, para los años correspondientes a 1844, y Nisán en abril, para los correspondientes al 31? No lo sabemos, pero en todo caso, que 1 Macabeos aparezca como evidencia a favor de un aspecto de las fechas defendido por el adventismo es una verdadera ironía de la historia.

Evidencia desfavorable al calendario rabínico

En las tablillas de barro mesopotámicas, en los escritos del historiador judío del siglo I Flavio Josefo, así como en la propia Biblia, particularmente en los libros de Esdras y Ester, se ha conservado valiosa información de la antigüedad en la que los meses del Babilónico-

³⁷Elena de White, *Publicaciones de manuscritos*, 16:34 y 35, disponible en: <www.whiteestate.org>, consultado el: 01 de marzo. 2007.

El persa y el judío se colocaron más tarde que en el calendario rabínico.³⁸ Estos datos serán presentados a continuación, con el fin de demostrar que el Ciclo Rabínico actual no armoniza con los Calendarios Babilónico-Persa y Judío de los tiempos de Daniel, Esdras y Jesús.

Ahora hay excelentes programas de computadora, disponibles gratuitamente en Internet, que producen las situaciones del Calendario Rabínico Judío para cualquier año durante un largo período de tiempo. Este artículo utilizará el *Cálculos calendáricos*³⁹. Otro gran programa capaz de generar las situaciones del Sistema Rabínico es el *lunaca*⁴⁰. Las situaciones astronómicas involucradas serán analizadas en base a un software de renombre mundial *corrimiento al rojo*, aquí en su versión 2.0⁴¹, cuyo principal objetivo es reproducir virtualmente un observatorio astronómico. Para generar las situaciones del Calendario Juliano se utilizará el programa *Café con vistas al cielo*⁴².

Evidencia del año 568 a. C. – año 37 de Nabucodonosor

El año 37 de Nabucodonosor es muy rico en información histórica y astronómica de las tablillas babilónicas. Muchos de estos datos son relevantes para patentizar la incompatibilidad entre el Ciclo Rabínico actual y el Calendario Babilónico de la época de Daniel.

Las siguientes citas son de *Diarios astronómicos y textos relacionados de Babilonia*, por Abraham J. Sachs, completado y editado por Hermann Hunger.

³⁸Otras fuentes antiguas que también colocan los meses judíos más tarde dentro del año solar que el ciclo rabínico incluyen los escritos de Eusebio de Cesarea y el Canon Pascual de Anatolio de Alejandría. Desafortunadamente, nuestro espacio no permite que tales fuentes se presenten y discutan aquí. Un análisis más completo del asunto estará disponible en el sitio web <www.concertoeterno.com>.

³⁹Edward M. Reingold; y Nachum Dershowitz, **Cálculos calendáricos**, disponible en: <<http://emr.cs.iit.edu/home/reingold/calendar-book/first-edition/>>. Ahora también está disponible en una nueva versión: <http://emr.cs.iit.edu/home/reingold/calendar-book/second-edition>, consultado el 1 de marzo. 2007.

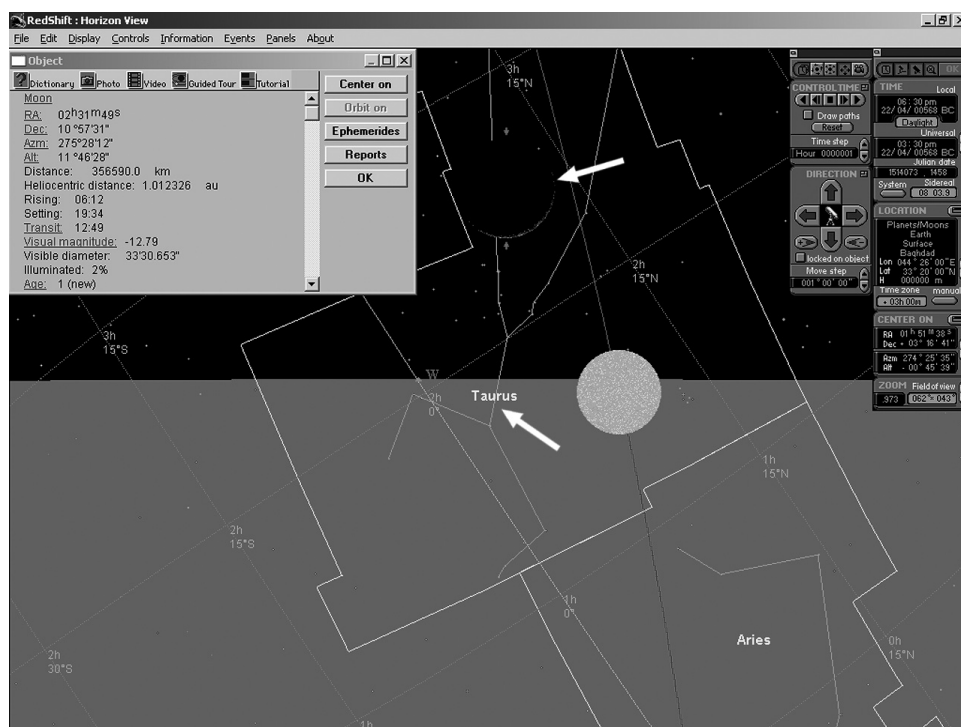
⁴⁰Roy E. Hoffman, **Luna Cal 3.0 Beta 3**, compatible con Windows 95, 98, Me, NT4-SP3 o superior, 2000 y XP, disponible en: <http://www.geocities.com/royh_il/software.htm>, consultado el 1 de marzo de 2000. 2007.

⁴¹Maris Multimedia, Ltd., **corrimiento al rojo 2.0**, compatible con Windows 3.1, 95 o superior, Macintosh y Power Macintosh. Redshift 2.0 utiliza la teoría orbital DE102/LE51. La precisión del software se puede medir comparando sus efemérides con las proporcionadas por el sitio web del Laboratorio de Propulsión a Chorro (Laboratorio de Propulsión a Chorro de la NASA: <<http://www.jpl.nasa.gov>>), que utiliza DE406/LE406, lo último en tecnología orbital. teoría hasta hace poco: <<http://ssd.jpl.nasa.gov/horizons.cgi>>. Acceso el: 01 mar. 2007.

⁴²shetline de kerry, **Vista del cielo Café 4.0 Beta**, disponible en: <<http://www.skyviewcafe.com/skyview.php>>, consultado el: 01 de marzo. 2007.

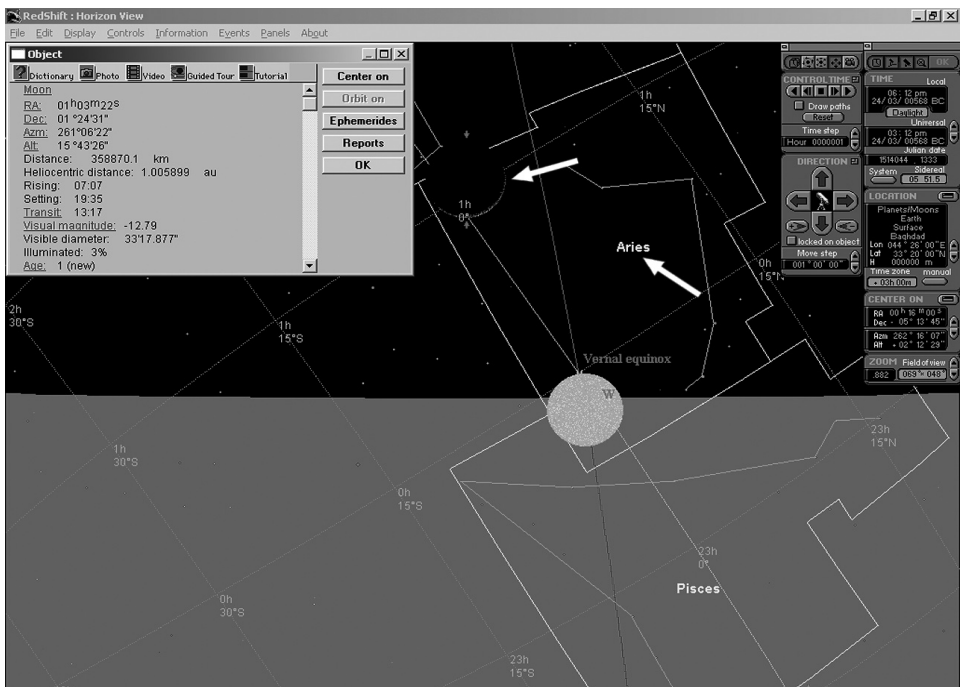
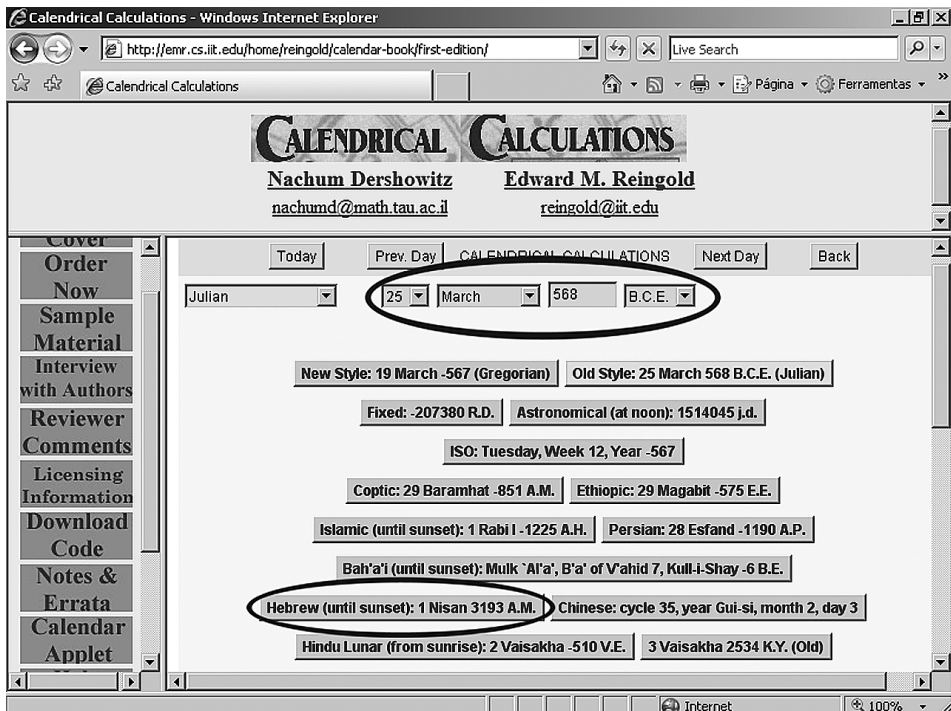
A) “Año 37 de Nabucodonosor rey de Babilonia, mes 1, (el primero primero de los cuales se identificó con) el trigésimo (del mes anterior), la luna se hizo visible detrás del Toro del cielo.” (nuestra traducción)⁴³

El año 37 de Nabucodonosor equivale al 568/567 aC (de primavera a primavera – del hemisferio norte). Dicho mes 1 cayó en marzo o abril. Como se puede demostrar con la imagen generada por el simulador *corrimiento al rojo 2*, la situación descrita en la tableta ocurrió al atardecer del 22 de abril de 568 a. C., cuando se ve la primera luna creciente contra el fondo de la constelación de Tauro.



Esto hace que el 22/23 de abril (puesta de sol a puesta de sol) sea el primer día de Nisán de ese año. En cambio, el Calendario Rabínico sitúa el primero de Nisán el 24/25 de marzo, como lo atestigua la imagen generada por el programa. *Cálculos calendáricos*. El 24 de marzo, la primera media luna no aparece en Tauro, sino en Aries.

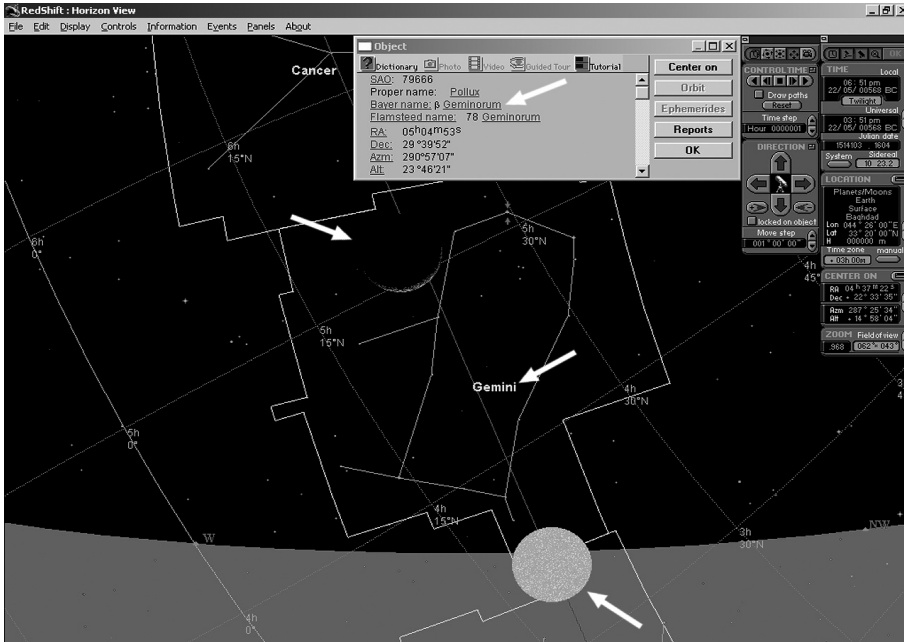
⁴³Abraham J. Sachs, *Diarios astronómicos y textos relacionados de Babilonia*—completado y editado por Hermann Hunger (Wien: Verlag der Österreichischen Akademie der Wissenschaften, 1988), 1:47. Véase <<http://www.caeno.org>>.



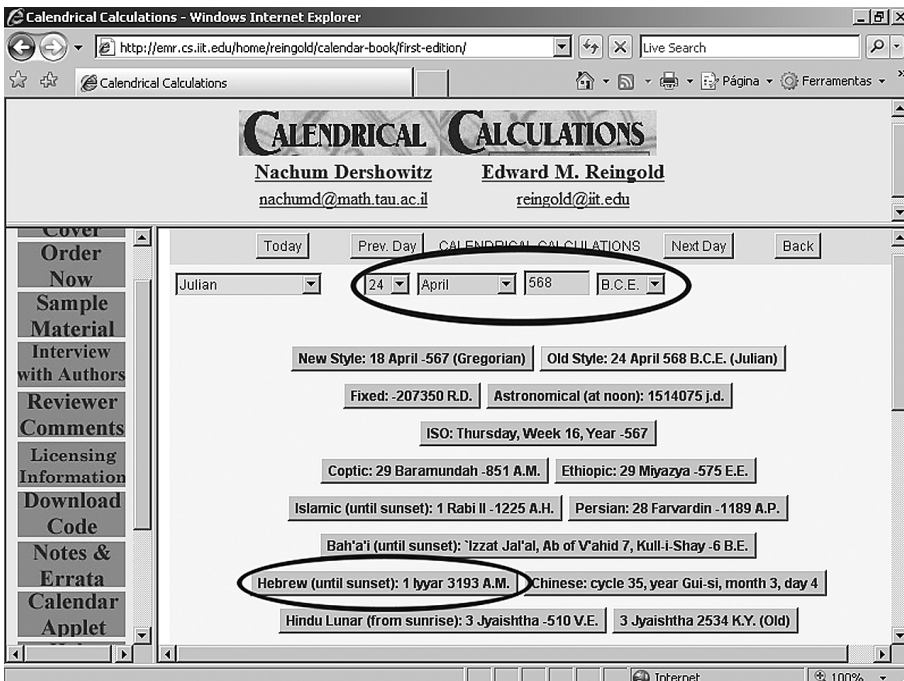
B) "Mes 2, el primero (que siguió al trigésimo del mes anterior), la Luna se hizo visible mientras el Sol estaba allí, 4 codos debajo de Géminis Beta; estuvo bien." (nuestra traducción)⁴⁴

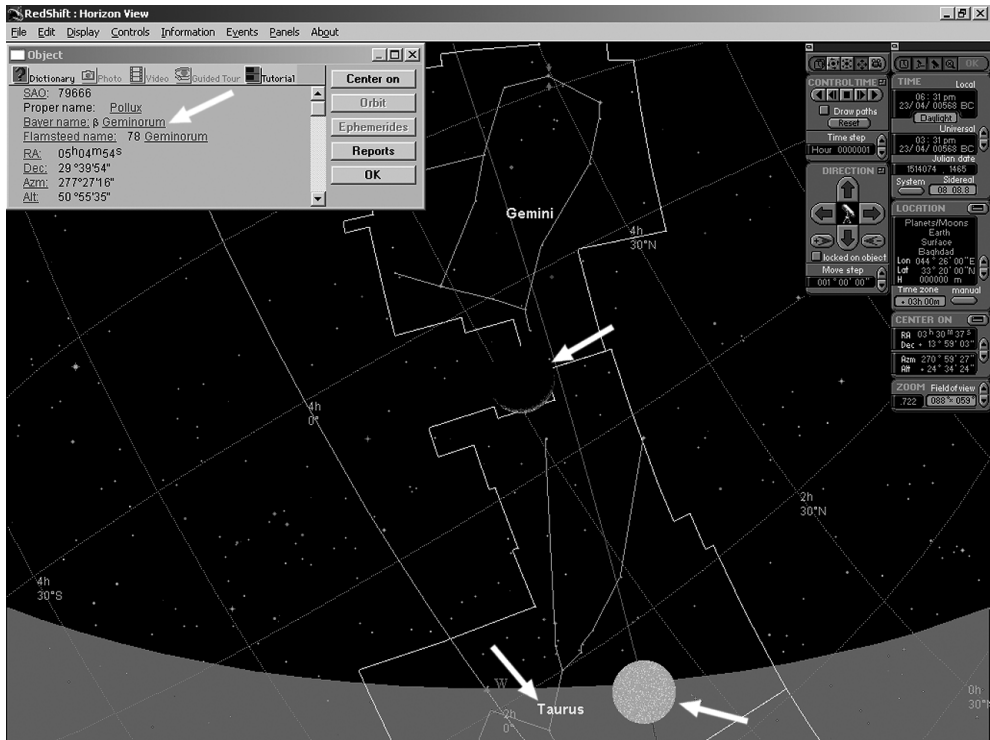
⁴⁴Abraham J. Sachs, *Diarios astronómicos y textos relacionados de Babilonia*—completado y editado por Hermann Hunger, 1:49.

Como puede demostrarse en la siguiente imagen, la situación descrita ocurrió al atardecer del 22 de mayo, cuando comenzaba el mes de Aiaru (equivalente al Zif-Iyar del calendario judío). El Sol aparece cerca de Géminis Beta.



Pero, el Calendario Rabínico requiere una fecha anterior para el mes de Zif-Iyar en ese año:



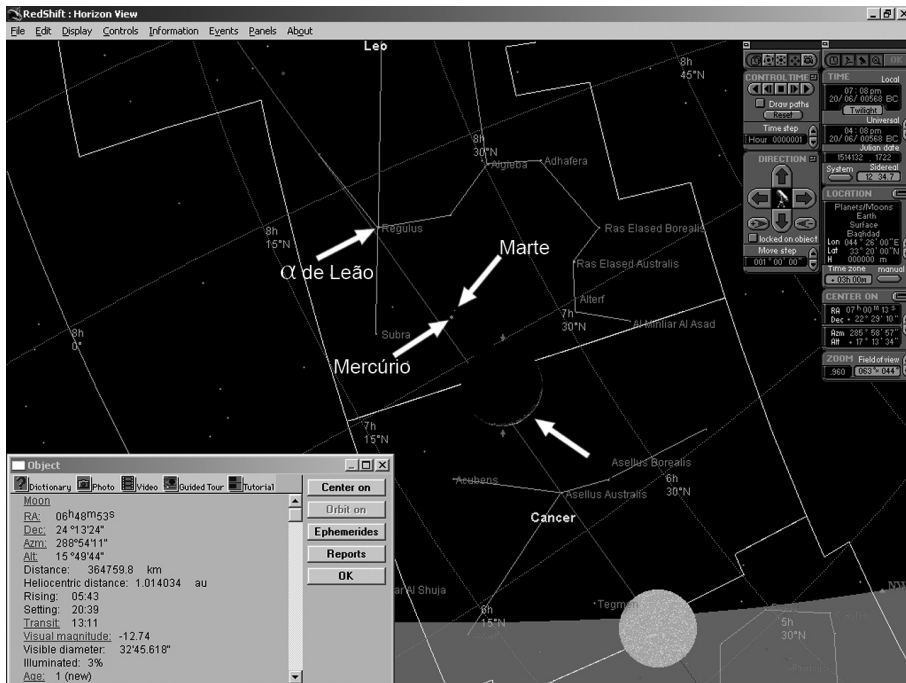


No es difícil ver que, el 23 de abril, el Sol aparece mucho más alejado de Géminis Beta.

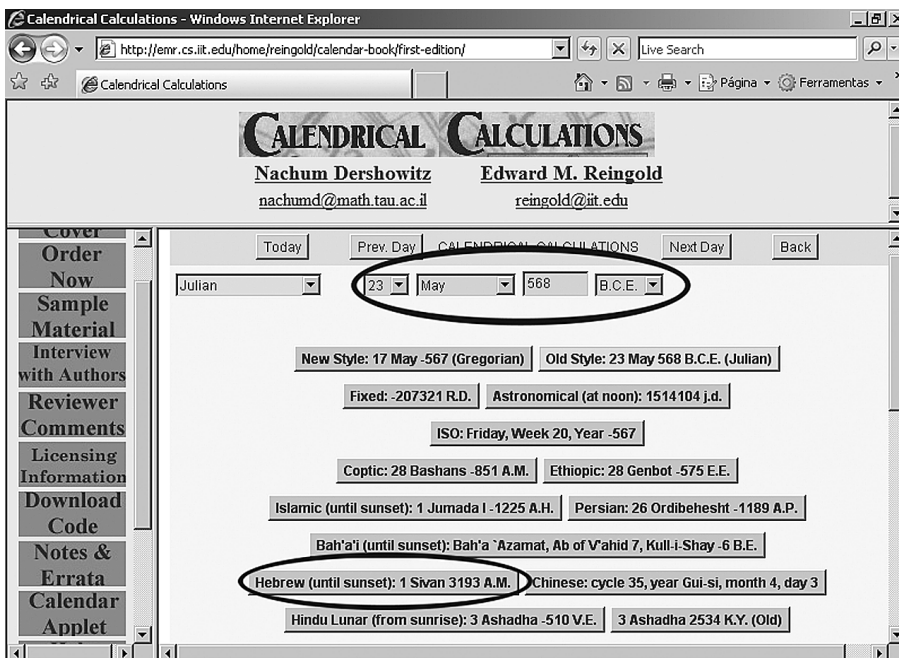
C) “Mes 3, (el primero de los cuales se identificó con) el trigésimo (desde el mes anterior) la Luna se hizo visible detrás de Cáncer; era delgado; del ocaso al ocaso de la luna: 20° ... En ese momento Marte y Mercurio estaban 4 codos delante de Alfa [de Leo...]” (nuestra traducción)⁴⁵

Esta situación, tan bien detallada, se produjo al atardecer del 20 de junio, cuando comenzaba el tercer mes (Simanu, para los babilonios, o Sivan, para los judíos). La primera luna creciente se ve contra el telón de fondo de la constelación de Cáncer; Marte y Mercurio aparecen cerca del Alfa de Leo.

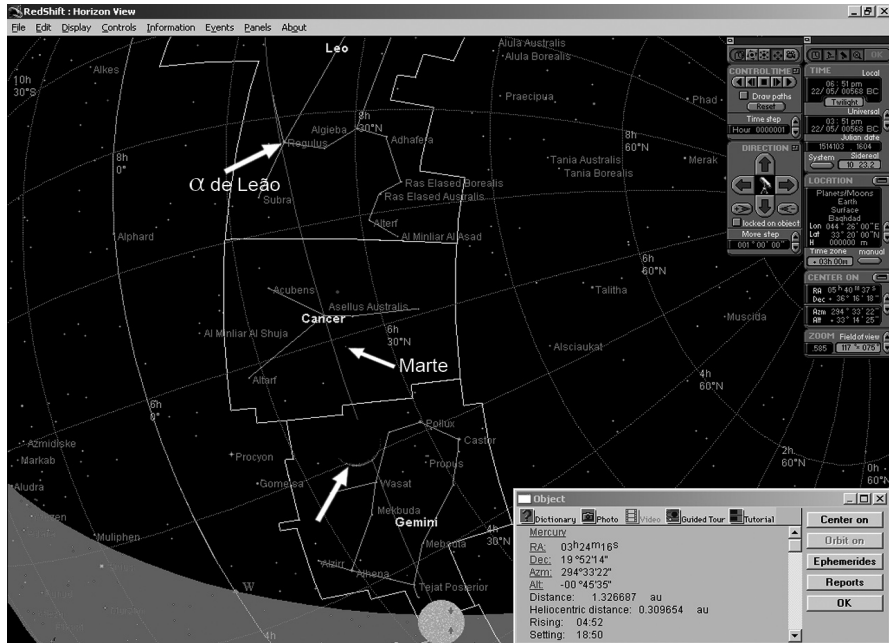
⁴⁵Abraham J. Sachs, *Diarios astronómicos y textos relacionados de Babilonia*-completado y editado por Hermann Hunger, 1:49.



Evidentemente, el Ciclo Rabínico sitúa a Sivan un mes antes en el 568 a.C.:

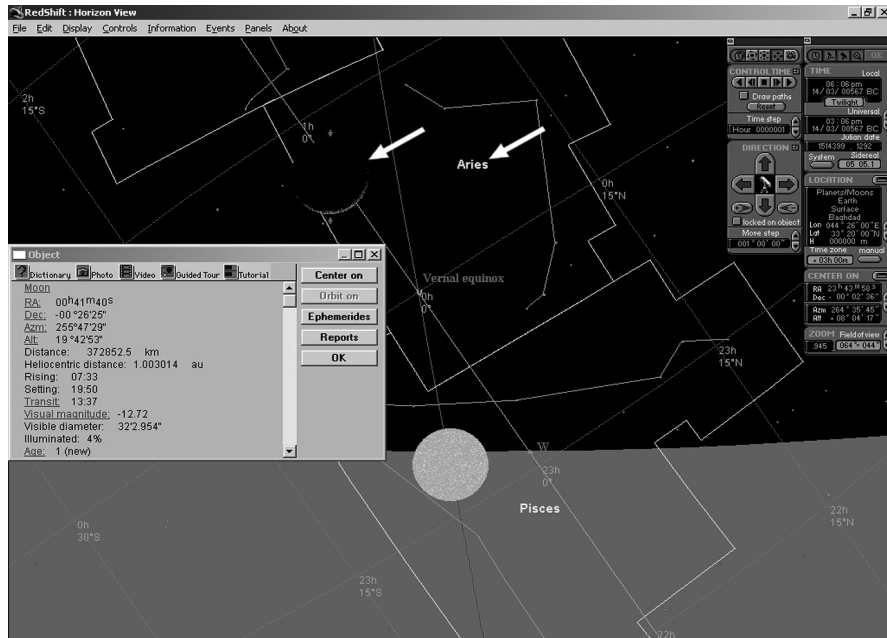


La imagen simulada por el programa *corrimiento al rojo 2* demuestra que, en la fecha definida por el Ciclo Rabínico, Mercurio estaba en conjunción con el Sol, muy lejos de Alfa de León:



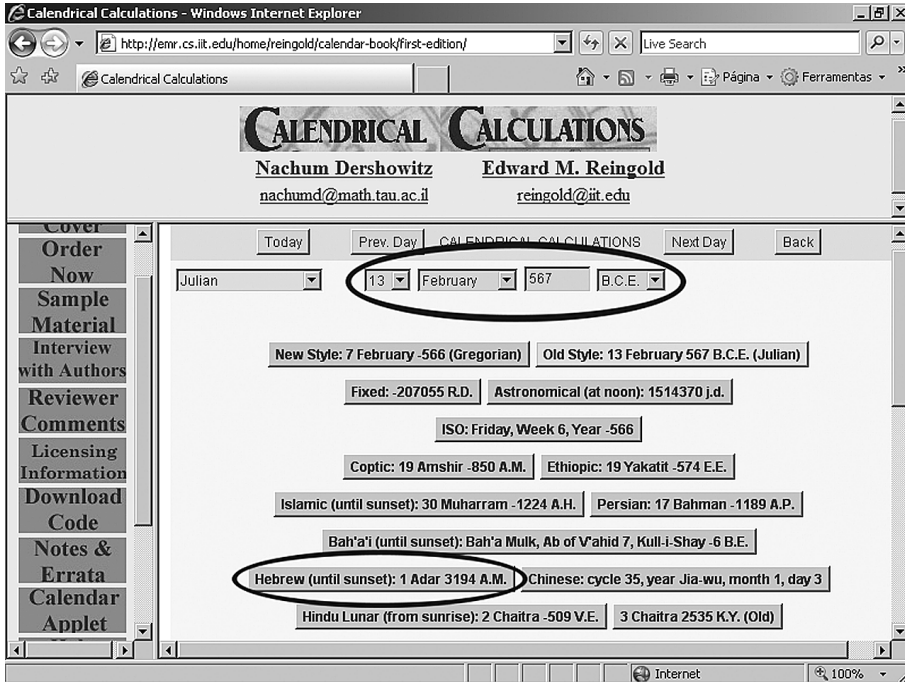
D) “Mes 12, el primero (que siguió al trigésimo del mes anterior) te, la Luna se hizo visible detrás de Aries mientras el Sol permanecía allí; desde la puesta del sol hasta la puesta de la luna: 25°, medidos.” (nuestra traducción)⁴⁶

El programa *corrimiento al rojo 2* revela que la situación descrita encaja perfectamente con la puesta de sol del 14 de marzo de 567 a. C., cuando comenzaba el mes de Addaru (o Adar, entre los judíos).

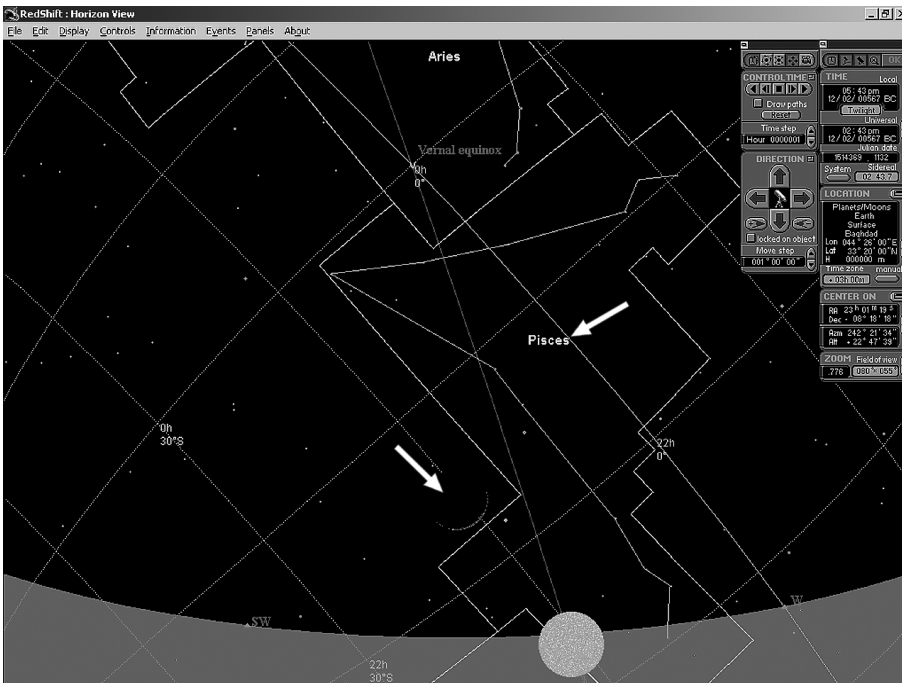


⁴⁶Abraham J. Sachs, *Diarios astronómicos y textos relacionados de Babilonia*—completado y editado por Hermann Hunger, 1:51.

El ciclo rabínico sitúa a Adar un mes antes en el 567 a. C.:



En la fecha indicada por el Ciclo Rabínico, la Luna no está en Aries, sino en Piscis:

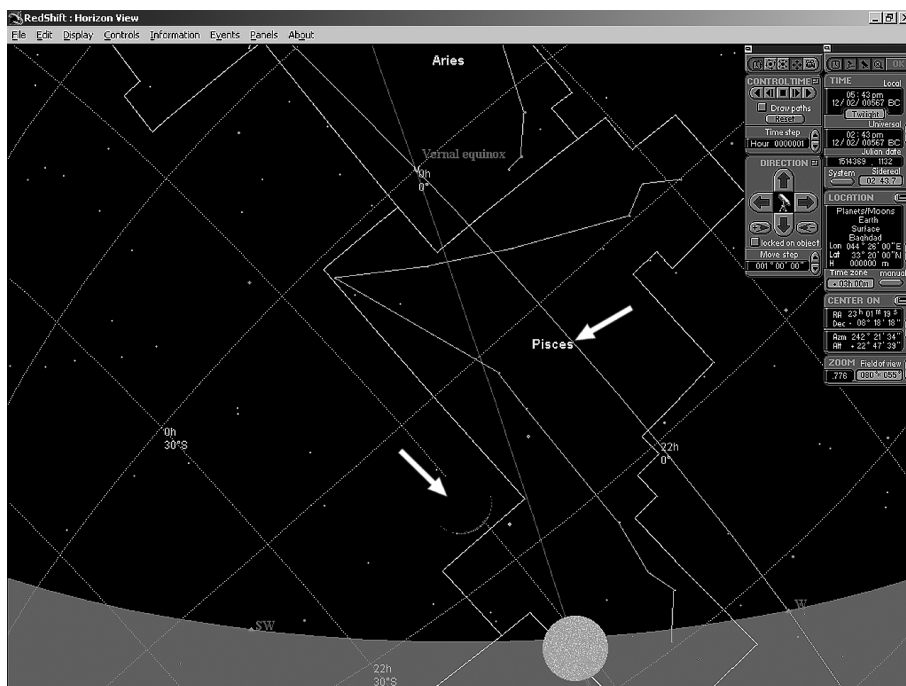


En todos estos casos, la evidencia astronómica, averiguada a partir de las tablas babilónicas, no concuerda con el Calendario Rabínico, que exige que dichos meses ocupen posiciones anteriores dentro del año solar.

El ciclo rabínico sitúa a Adar un mes antes en el 567 a. C.:

The screenshot shows the 'Calendrical Calculations' website in a Windows Internet Explorer browser. The URL is <http://emr.cs.iit.edu/home/reingold/calendar-book/first-edition/>. The page title is 'CALENDRIAL CALCULATIONS' by Nachum Dershowitz and Edward M. Reingold. The main content area shows the date '13 February 567 B.C.E.' circled in red. Below this, various calendar systems are listed: 'New Style: 7 February -566 (Gregorian)', 'Old Style: 13 February 567 B.C.E. (Julian)', 'Fixed: -207055 R.D.', 'Astronomical (at noon): 1514370 j.d.', 'ISO: Friday, Week 6, Year -566', 'Coptic: 19 Amshir -850 A.M.', 'Ethiopic: 19 Yakatit -574 E.E.', 'Islamic (until sunset): 30 Muharram -1224 A.H.', 'Persian: 17 Bahman -1189 A.P.', 'Bah'a'i (until sunset): Bah'a Mulk, Ab of V'ahid 7, Kull-i-Shay -6 B.E.', 'Hebrew (until sunset): 1 Adar 3194 A.M.' (circled in red), 'Chinese: cycle 35, year Jia-wu, month 1, day 3', and 'Hindu Lunar (from sunrise): 2 Chaitra -509 V.E.', '3 Chaitra 2535 K.Y. (Old)'. A sidebar on the left contains links like 'Order Now', 'Sample Material', 'Interview with Authors', etc.

En la fecha indicada por el Ciclo Rabínico, la Luna no está en Aries, sino en Piscis:



En todos estos casos, la evidencia astronómica, averiguada a partir de las tablas babilónicas, no concuerda con el Calendario Rabínico, que exige que dichos meses ocupen posiciones anteriores dentro del año solar.

Todos estos datos son particularmente relevantes ya que provienen de la época de Daniel y de la región en la que se encontraba cuando recibió sus revelaciones. En este período, es lógico suponer que los judíos, estando en Babilonia, siguieron el calendario babilónico.

Evidencia del año 515 a. C. – Año de finalización del Segundo Templo

Esdras 6:14-18 narra la culminación de la reconstrucción del Templo en los siguientes términos: “Los ancianos de los judíos edificaron y prosperaron... Edificaron la casa y la terminaron... Esta casa fue terminada **en el tercer día del mes de Adar, en el sexto año del reinado del rey Darío**. Los hijos de Israel, los sacerdotes, los levitas y los demás desterrados **celebró con alegría la dedicación de esta Casa de Dios**. [...] **Pusieron a los sacerdotes en sus turnos y a los levitas en sus divisiones**., para el servicio de Dios en Jerusalén, como está escrito en el Libro de Moisés.”

Cronología babilónica, PAGS. 30, adopta el 9/10 de marzo para el 1 de Adar en 515 aC, siendo este el sexto año de Darío I. De ser así, el 3 de Adar fue el 11/12 de marzo.

El 11/12 de marzo de 515 a. C. fue un sábado. Por lo tanto, la afirmación de que “esta casa fue terminada el tercer día del mes de Adar” no debe estar refiriéndose a la finalización de la dura obra de albañilería, sino a la inauguración del Templo mismo, que fue el último acto de restauración.

The screenshot shows the Sky View Café software interface. The main window displays a calendar for March -514 (515 B.C.E.). The calendar grid shows days from Sunday to Saturday. The 11th and 12th of March are highlighted. The 12th is a Saturday. The interface includes various settings and options for viewing astronomical events.

SUN	MON	TUE	WED	THU	FRI	SAT
27	28	1	2	3	4	5
6	7 23:36	8	9	10	11	12
13	14 14:42	15	16	17	18	19
20	21	22 04:14	23	24	25	26
27	28	29	30 07:58	31	1	2

Location Settings:
 31°46' N 035°14' E
 LATITUDE LONGITUDE
 UT + 2
 TIME ZONE
 Israel
 (Jerusalem, ISR)
 Find... Save... Delete...

Options:
 ← Month →
 ← Year →
 Equinox/Solstice
 Include transit time

Legend:
 SE: Spring Equinox
 SS: Summer Solstice
 FE: Fall Equinox

Si esta interpretación es correcta, entonces la información de que los sacerdotes se establecían “en sus turnos y los levitas en sus divisiones” concuerda con Flavio Josefo, según quien los turnos sacerdotales se extendían de sábado a sábado:

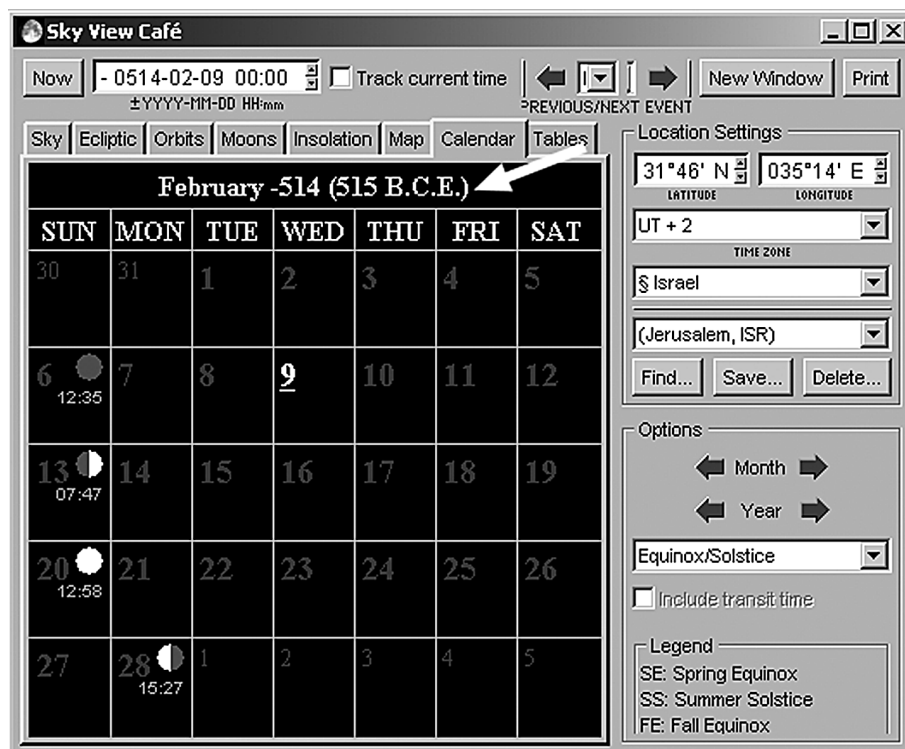
“Él [David] también los dividió en rondas: y después de haber separado a los sacerdotes, halló veinticuatro rondas de estos sacerdotes, dieciséis de la casa de Eleazar, y ocho de la [casa] de Itamar; y ordenó que uno **cambió** debe ministrar a Dios durante ocho días, **de sábado a sábado**. (traducción y énfasis nuestro)”⁴⁷

Esto también armoniza con 2 Reyes 11:5-7.

Si, por el contrario, se adopta el Ciclo Rabínico, en el año 515 a. C. el 3 de Adar no coincidirá con el Sábado, como se puede comprobar comparando las imágenes generadas por los programas *Cálculos calendáricos* y *Café con vistas al cielo*, perdiendo el precioso vínculo entre la inauguración del Templo y el día de reposo.

The screenshot shows a web browser window titled "Calendrical Calculations - Windows Internet Explorer". The address bar shows the URL "http://emr.cs.iit.edu/home/reingold/calendar-book/first-edition/". The page content includes the title "CALENDRIAL CALCULATIONS" and the names "Nachum Dershowitz" and "Edward M. Reingold". Below the title, there are navigation buttons: "Today", "Prev. Day", "CALENDRIAL CALCULATIONS", "Next Day", and "Back". A date selection interface is visible, with "Julian" selected in the calendar type dropdown, "9" in the day dropdown, "February" in the month dropdown, "515" in the year dropdown, and "B.C.E." in the era dropdown. Below the date selection, there are several lines of text representing different calendar systems and their corresponding dates, such as "New Style: 3 February -514 (Gregorian)", "Old Style: 9 February 515 B.C.E. (Julian)", "Fixed: -188066 R.D.", "Astronomical (at noon): 1533359 j.d.", "ISO: Wednesday, Week 5, Year -514", "Coptic: 15 Amshir -798 A.M.", "Ethiopic: 15 Yakatit -522 E.E.", "Islamic (until sunset): 2 Ramadan -1171 A.H.", "Persian: 14 Bahman -1137 A.P.", "Bah'a'i (until sunset): Sharaf Sult'an, Bah'i of V'ahid 9, Kull-i-Shay -6 B.E.", "Hebrew (until sunset): 3 Adar 3246 A.M.", "Chinese: cycle 36, year Bing-xu, month 1, day 4", and "Hindu Lunar (from sunrise): 3 Phalguna -458 V.E.", "4 Phalguna 2586 K.Y. (Old)".

⁴⁷Flavio Josefo, *Las antigüedades de los judíos*, 7:14:7, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 208.



Evidencia del año 473 a. C.: año en que los judíos fueron liberados de la trampa de Amán

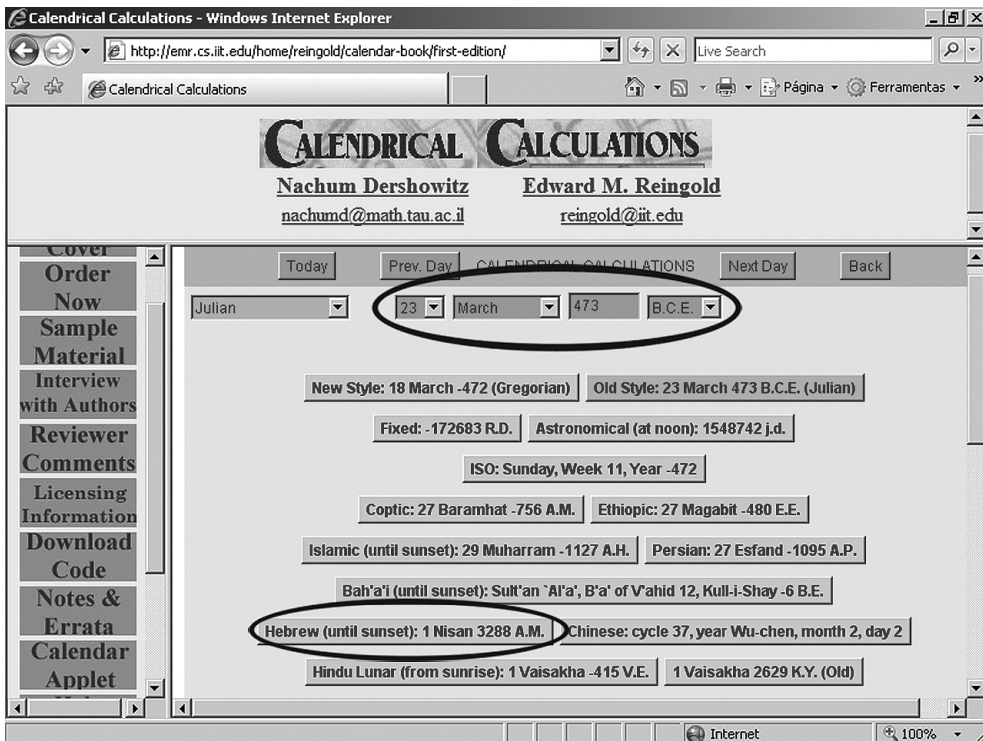
Otra fuerte evidencia en contra del ciclo rabínico se puede tomar del libro de Ester. Ester 3:7 dice que se echaron suertes delante de Amán durante los 12 meses del año 12 de Jerjes. Cuando llegó el día 13 del primer mes del año siguiente, es decir, el año 13 de Jerjes, Amán ordenó que se matara a todos los judíos que vivían en el Imperio, "En un día, a los trece del mes duodécimo, que es el mes de Adar" (Ester 3:13). Mucho antes de que llegara ese día, Ester consiguió que el rey emitiera un decreto autorizando a los judíos a resistir a quienes querían matarlos (Ester 8:10-12).

Este relato revela que en el año 13 de Jerjes, el 13 de Adar era el mismo tanto en el calendario judío como en el babilónico-persa. Pero esto solo es posible si se ignora una vez más el ciclo rabínico.

De hecho, el año 12 de Jerjes comenzó el 1 de Nisán 474 aC, que, según *Cronología babilónica*, PAGS. 31, fue el 4/5 de abril. Se sabe que al final del año 12 de Jerjes hubo un mes intercalado

(Addaru 2), como lo demuestra el documento de Cameron, PTT27 (*Cronología babilónica*, PAGS. 8). Este mes adicional proyecta el comienzo del año 13 de Jerjes al 21/22 de abril de 473 aC, que fue el primer día de Nisán de ese año. Por lo tanto, es seguro que esta fue la fecha del primero de Nisán en el año 13 de Jerjes.

En el Ciclo Rabínico, el primero de Nisán en el 473 a.C. no caería el 21/22 de abril, sino el 22/23 de marzo, como se ve en la siguiente imagen, lo que ubicaría el 13 de Adar en diferentes fechas en los Calendarios Judíos y Babilónico-Persa, sin permitir el sincronismo atestado en el libro de Ester.



Evidencia del año 63 a. C. - Año de la toma de Jerusalén por parte de Pompeyo

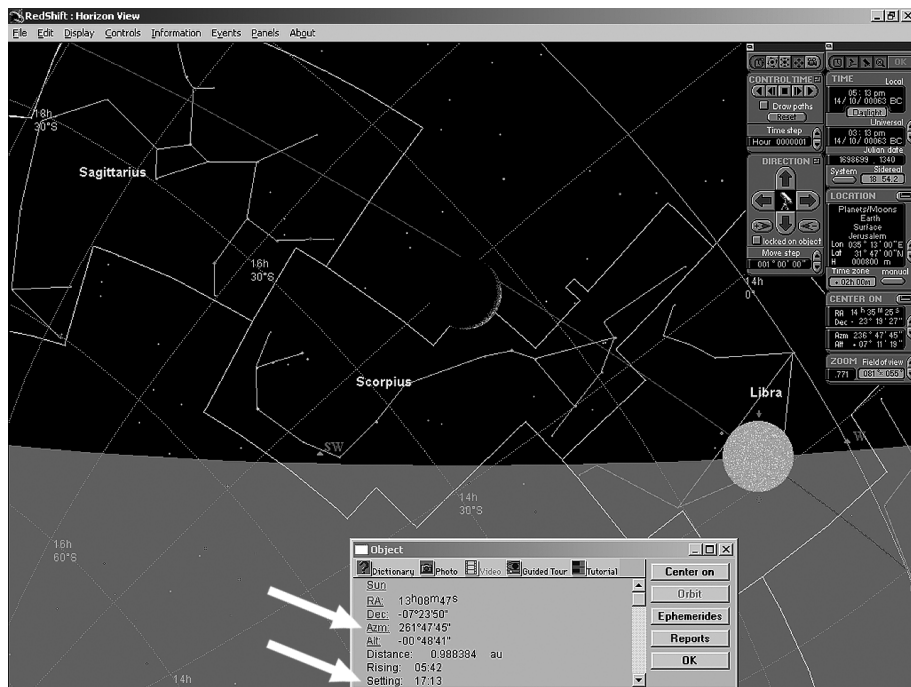
Ya hemos analizado en el capítulo 8 la situación del año 63 aC, en el que se produce la toma de Jerusalén por Pompeyo, y encontramos que en ese año el Día de la Expiación coincidía con el sábado semanal.⁴⁸ Josefo da

⁴⁸Invasión del ejército romano (aparentemente en el Día de la Expiación, 63 a. C.) después de un asedio de tres meses. [...] El ataque finalmente se dio un sábado, naturalmente". Yohanan Aharoni; Michael Avi-Yonah; Anson F. Rainey; y Se'ev Safrai, *atlas de la biblia*, 1ª ed. (Río de Janeiro, RJ: Editorial de las Asambleas de Dios, 1999), 160.

evidencia de esta coincidencia al informar que [1] los romanos preferían acercar sus máquinas a las murallas de Jerusalén los sábados, porque sabían que entonces los judíos no las atacarían, dada su reverencia por ese día, y que [2] la ciudad fue tomada en un día de ayuno solemne. Sobre este último punto, se sabe que el único día de ayuno obligatorio prescrito por la Ley era el *Yom Kippur* (el Día de la Expiación).

Aunque Josefo no dice explícitamente que Jerusalén fue tomada en sábado, este hecho también está atestiguado por el historiador romano Dión Casio, quien escribió su *historia romana* entre el 200 y el 220 d.C., en el que se afirma que Pompeyo tomó la ciudad “en el día hasta ahora llamado día de Saturno”, es decir, el sábado (Sábado = día de Saturno).

En el 63 a. C., el 10 de Tishri cayó el 23/24 de octubre, ya que el séptimo mes comenzó al atardecer del 14 de octubre.



14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24
	1°	2°	3°	4°	5°	6°	7°	8°	9°	10°

Sky View Café

Now - 0062-10-24 00:00 Track current time New Window Print

±YYYY-MM-DD HH:mm PREVIOUS/NEXT EVENT

Sky | Ecliptic | Orbits | Moons | Insolation | Map | **Calendar** | Tables

October -62 (63 B.C.E.)

SUN	MON	TUE	WED	THU	FRI	SAT
27	28	29	30	1	2	3
4	5 03:01	6	7	8	9	10
11	12 05:39	13	14	15	16	17
18	19	20 07:26	21	22	23	24
25	26	27 18:30	28	29	30	31

Location Settings

31°46' N 035°14' E
LATITUDE LONGITUDE

UT + 2
TIME ZONE

Israel
TIME ZONE

(Jerusalem, ISR)
TIME ZONE

Find... Save... Delete...

Options

Month Year

Equinox/Solstice

Include transit time

Legend

SE: Spring Equinox
SS: Summer Solstice
FE: Fall Equinox

Pero, según el ciclo rabínico, el Día de la Expiación habría ocurrido un mes antes ese año, un miércoles en lugar de un sábado:

Calendrical Calculations - Windows Internet Explorer

http://emr.cs.iit.edu/home/reingold/calendar-book/first-edition/ Live Search

CALENDRIAL CALCULATIONS

Nachum Dershowitz nachumd@math.tau.ac.il Edward M. Reingold reingold@iit.edu

Today Prev. Day CALENDRIAL CALCULATIONS Next Day Back

Julian 23 September 63 B.C.E.

New Style: 21 September -62 (Gregorian) Old Style: 23 September 63 B.C.E. (Julian)

Fixed: -22747 R.D. Astronomical (at noon): 1698678 j.d.

ISO: Wednesday, Week 38, Year -62

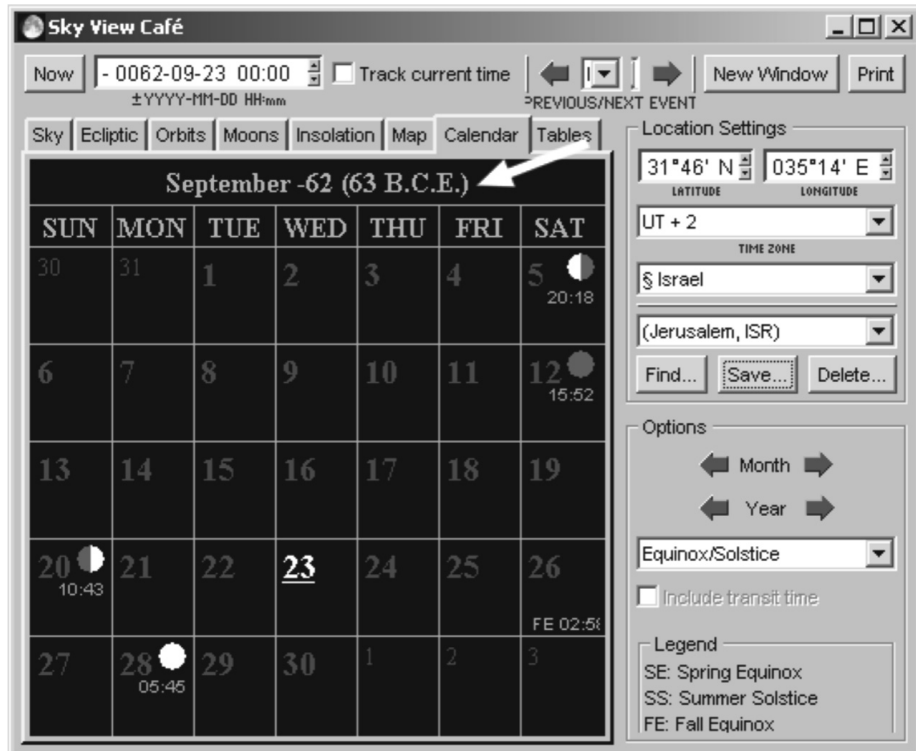
Coptic: 26 Tut -345 A.M. Ethiopic: 26 Maskaram -69 E.E.

Islamic (until sunset): 9 Rabi l -704 A.H. Persian: 29 Shahrivar -684 A.P.

Bah'a'i (until sunset): Qawl 'Izzat, Vahh'ab of V'ahid 14, Kull-i-Shay -5 B.E.

Hebrew (until sunset): 10 Tishri 3699 A.M. Chinese: cycle 43, year Wu-wu, month 8, day 12

Hindu Lunar (from sunrise): 10 Asvina -5 V.E. 11 Asvina 3039 K.Y. (Old)



Curiosamente, esta situación es muy similar a la controversia entre el 23 de septiembre y el 22 de octubre –aunque el 63 a.C. no corresponde cíclicamente a 1844– ya que en el 63 a.C. el Día de la Expiación cayó bastante tarde, el 23/24 a.C. de octubre.⁴⁹ Habrá que ver cómo los opositores a la doctrina de 1844 intentarán evadir esta asombrosa evidencia histórica y astronómica.

Evidencia del año 69 d.C. - Año de la muerte de Vitelio

Según Josefo, al emperador Vitelio “le cortaron la cabeza en medio de Roma, [después] de haber ocupado el gobierno [durante] ocho meses y cinco días” y la batalla que lo llevó a la muerte se libró “en el tercer día de el mes.” de Apelleus [Casleus]” (nuestra traducción)⁵⁰.

Según el experto en cronología EJ Bickerman, Óthon, el predecesor de Vitelio, fue asesinado el 16 de abril del año 69 d. C. y la muerte de Vitelio se produjo el 20 de diciembre del mismo año.⁵¹

⁴⁹En el 63 a. C., el Día de la Expiación (23/24 de octubre) ocurrió 28 días después del equinoccio de otoño, que ese año cayó el 26 de septiembre. En 1844, el Día de la Expiación (22/23 de octubre) ocurrió 31 días después del equinoccio de otoño, que ese año cayó el 22 de septiembre.

⁵⁰Flavio Josefo, *Las guerras de los judíos*, 4:11:4, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 1987, 695

⁵¹EJ Bickerman, *Cronología del Mundo Antiguo*, 207. La fecha 20 de diciembre de 69 aC es

es así, por afirmación de Josefo, el mes de Kislev (o Casleus) cayó en diciembre del año 69 dC, lo que no concuerda con el Ciclo Rabínico, que lo sitúa en noviembre.

The screenshot shows the 'Calendrical Calculations' website interface. At the top, the authors 'Nachum Dershowitz' and 'Edward M. Reingold' are listed. The main content area features a navigation bar with 'Today', 'Prev. Day', 'Next Day', and 'Back' buttons. Below this, a date selection interface shows 'Julian' as the calendar type, with '3' selected for the day, 'November' for the month, and '69' for the year, all under the 'C.E.' era. This selection is circled in red. Below the selection, several conversion boxes are displayed: 'New Style: 1 November 69 (Gregorian)', 'Old Style: 3 November 69 C.E. (Julian)', 'Fixed: 25142 R.D.', 'Astronomical (at noon): 1746567 j.d.', 'ISO: Friday, Week 44, Year 69', 'Coptic: 7 Hatur -214 A.M.', 'Ethiopic: 7 Khedar 62 E.E.', 'Islamic (until sunset): 28 Rabi II -569 A.H.', 'Persian: 10 Aban -553 A.P.', 'Bah'a'i (until sunset): Sult'an 'Ilm, Jav'ab of V'ahid 2, Kull-i-Shay -4 B.E.', 'Hebrew (until sunset): 1 Kislev 3830 A.M.' (circled in red), 'Chinese: cycle 46, year Ji-si, month 10, day 1', and 'Hindu Lunar (from sunrise): 1 Margasira 126 V.E.', '1 Margasira 3170 K.Y. (Old)'. The website footer indicates it is an Internet browser window at 100% zoom.

Este es otro punto crítico para el ciclo rabínico, ya que Josefo estaba vivo en el año 69 d. C., ya había sido derrotado y capturado por los romanos en la guerra judía; por lo tanto, es un testigo contemporáneo. La correspondencia que establece entre el mes macedonio de Apeleo y el mes judío de Casleus (Kislev), al hablar de la derrota y muerte de Vitelio, representa otro fuerte argumento contra el Calendario Rabínico.

obtenido del relato de Tcito *encuentos*, libro 3. En una secuencia en la que se describe la invasión de Roma por las tropas de Vespasiano, la obra de Tácito proporciona las siguientes indicaciones cronológicas: el párrafo 67 lleva la fecha del 18 de diciembre; el párrafo 68 menciona al cónsul Caecilius Simplex, cuyo nombre ayuda a ubicar el año 69 dC; el párrafo 70 habla del "amanecer del día", indicando la transición al 19 de diciembre; el párrafo 77 tiene la información "tarde en la noche"; el párrafo 78 se refiere a la festividad romana *desaturnales*, que se desarrolló del 17 al 23 de diciembre; el párrafo 79 dice que era "tarde" y que era "muy tarde", lo que marca la transición del 19 de diciembre al 20 de diciembre; el mismo párrafo habla de la muerte de Sabino; y el párrafo 85, de la muerte de Vitelio. Disponible en: <<http://www.ourcivilisation.com/smartboard/shop/tacitus/histries/chap12.htm>>, consultado el 1 de marzo. 2007. También disponible en: <<http://classics.mit.edu/Tacitus/histories.html>>, consultado el 1 de marzo. 2007.

Conclusión

El análisis realizado hasta ahora revela que, al menos para los varios años señalados, el Ciclo Rabínico no armoniza con el Calendario Judío de los tiempos de Esdras y Jesús ni con el Calendario Babilónico-Persa de los días de Daniel y Ester.

Una palabra de un renombrado experto judío

Doctora en Filosofía en el campo de Estudios Judaicos por la Universidad de Oxford y Jefa de Departamento en la London School of Jewish Studies, la especialista judía Sacha Stern⁵² publicó en 2001 un valioso trabajo sobre la Historia del Calendario Judío titulado *Calendario y comunidad: una historia del calendario judío, del siglo II a. C. al siglo X d. C.* [Calendar and Community – A History of the Jewish Calendar, from the 2nd Century BCE to the 10th Century EC], lo que corrobora lo que acabamos de demostrar con la evidencia analizada.

En el *resumen* del libro, se informa que:

"Hasta el siglo I d.C., los calendarios lunares judíos tendían a ser posteriores al año solar, y la Pascua siempre se producía después del equinoccio vernal. Para el siglo IV, las intercalaciones se ajustaron para que la Pascua fuera anterior. Además, en el siglo IV, muchas comunidades comenzaron a calcular el día de la luna nueva en lugar de confiar en la observación de la nueva luna creciente, como había sido la norma anteriormente. El cambio de la observación al cálculo es particularmente evidente en el caso del calendario rabínico, para el cual hay más evidencia que para cualquier otro calendario judío". (traducción y énfasis nuestro)⁵³

Aquí tenemos un importante testimonio de un erudito judío moderno sobre la discontinuidad del Calendario Rabínico del Calendario Judío practicado en la antigüedad.

⁵²Para obtener más información biográfica sobre el Dr. Sacha Stern, consulte la siguiente dirección: <<http://www.ucl.ac.uk/hebrew-jewish/aboutus/stern.php>>, consultado el: 01 de marzo. 2007.

⁵³Disponible en: <<http://www.oxfordscholarship.com/oso/public/content/religion/9780198270348/toc.html>>, consultado el: 01 de marzo. 2007. El acceso al contenido completo del libro es de pago.

La distorsión del calendario judío por la reforma de Hillel II

Los testimonios de la antigüedad que acabamos de examinar atestiguan que el actual Ciclo Rabínico no representa un *continuidad* de los calendarios judío y babilónico-persa practicados en el período que se extiende desde el siglo VI a. C. hasta el primer siglo de la era cristiana y dan lugar a dudas sobre la causa de esta distorsión. Los siguientes párrafos intentarán responder a esta pregunta.

Con la destrucción del Templo en el año 70 y la dispersión definitiva de los judíos en el año 135 de la Era Cristiana, ya no existe un núcleo de decisión que defina la duración del mes en cada luna nueva, así como los años en que fue necesario insertar un decimotercer mes. Agregue a esto el hecho de que los diferentes grupos de emigrantes judíos estaban separados por muchas millas, y no es difícil entender por qué las fechas del calendario judío diferían de una comunidad a otra en este momento.

Al reorganizar el Calendario Judío, la intención de Hillel II fue definir criterios claros que hicieran posible que los judíos de todo el mundo adoptaran un sistema único, para que las festividades fueran celebradas al mismo tiempo por todas las comunidades. Por tanto, se abandonó la variabilidad entre 29 y 30 días que cada mes disfrutaba hasta entonces, y se fijó rígidamente la duración de cada uno de los 12 meses, lo que restaba relevancia a la observación de la primera media luna.⁵⁴ También se definió en qué años del ciclo lunisolar de 19 años debía intercalarse el decimotercer mes, relegando al pasado la regla de observar la cebada madura. En la actualidad, los rabinos invariablemente intercalan el mes adicional en el tercer, sexto, octavo, undécimo, decimocuarto, decimoséptimo y decimonoveno año del ciclo. Los nuevos parámetros crearon una rigidez antinatural del calendario, que distorsionó sus cimientos, rompiendo el vínculo que lo conectaba con el calendario seguido en los tiempos de Daniel, Esdras, Ester y Jesús.

Entre los criterios introducidos por la Reforma de Hillel que distorsionaron el sistema del calendario judío, posiblemente el más importante

⁵⁴Con excepción de los meses 8 y 9, que se mantuvieron variables. En el calendario rabínico, los meses 1, 3, 5, 7, 11 y 13 son siempre de 30 días. Los otros meses son de 29 días.

fue la fijación arbitraria del 16 de Nisán en el equinoccio de primavera como parámetro general.⁵⁵ Una instrucción rabínica del siglo IV dice:

“Cuando veas que el *tequfa* [o ciclo] de Tebet se extenderá hasta el día dieciséis de Nisán, declara ese año año embolístico [o intercalado] sin vacilación [...]” (nuestra traducción)⁵⁶

tequûfâes es una palabra hebrea que significa “el regreso del año” y se refiere a los equinoccios, cuando aproximadamente los años comenzaban de nuevo en el Medio Oriente. Kenneth F Doig⁵⁷ explica que la expresión “*tequûfâe* de Tebet” se refiere al período entre el solsticio de invierno y el equinoccio de primavera.

En otras palabras, lo que el Talmud está dando a entender es que percibiéndose, por cálculo (el ciclo de 19 años), que el invierno se extenderá hasta el 16 de Nisán, provocando así que el equinoccio caiga el 17, ese año debe intercalarse un decimotercer mes. Obviamente, si el invierno se extiende solo hasta el 15 de Nisán, este procedimiento no será necesario, lo que nos permite concluir que los rabinos admitieron que el primer día de Nisán comenzaba hasta 15 días antes del equinoccio de primavera, siendo el 16 de Nisán, la fecha rabínica para el Festival de las Primicias, cae justo en el equinoccio. Por lo tanto, todo indica que Hillel estableció la ecuación *16 de Nisán = Equinoccio de primavera* como un faro del calendario, opción que resultó en la distorsión del Sistema Judío, al romper el vínculo con el calendario seguido en tiempos de Esdras y Jesús, ya que *los registros de la antigüedad*⁵⁸ nunca revele el primer mes que comienza tan bajo como 15 días antes del equinoccio.

⁵⁵Se introdujeron normas extrabíblicas en el calendario judío, como que el 10 de Tishri no podía caer ni en viernes ni en domingo; y que el 15 de Tishri no podía caer en sábado. Para obtener más información, consulte la dirección: <http://www.shirhadash.org/calendar/aboutthcal.html>, consultada el: 01 de marzo. 2007.

⁵⁶*Tratado de Rosh Hashaná*^{21a}, disponible en: <<http://www.sacred-texts.com/jud/index.htm>>, consultado el: 01 de marzo. 2007.

⁵⁷Kenneth F. Doig, *Cronología del Nuevo Testamento* (Lewiston, NY: Edwin Mellen Press, 1990), contenido disponible en: <<http://doig.net/NTC03.htm>>, consultado el 1 de marzo. 2007. Ver nota al pie 3.

⁵⁸La no ocurrencia del 1 de Nisán tan solo 15 días antes del equinoccio puede ser atestiguada por un examen cuidadoso de las tablas en las pp. 27-47 de *Cronología babilónica*, para el calendario persa-babilónico, y 157-159 *La Cronología de Esdras 7*, para el calendario judío en Elefantina [Egipto]. En el período que abarcan estas tablas, las fechas realmente relevantes son aquellas en las que la intercalación del decimotercer mes está debidamente documentada por algún hallazgo arqueológico. En caso de *Cronología babilónica*, el catálogo de documentos cuneiformes que identifican los años en los que se insertaron los meses intercalares aparece en las pp. 4-9.

La imagen generada por el programa. *Cálculos calendáricos* revela que, en el año 360 d.C., el Sistema Rabínico sitúa el 16 de Nisán precisamente en el equinoccio, que en esa franja de la Era Cristiana era el 19 de marzo.

The screenshot shows the 'Calendrical Calculations' website interface. At the top, the title 'CALENDRIAL CALCULATIONS' is displayed, along with the authors' names: Nachum Dershowitz (nachumd@math.tau.ac.il) and Edward M. Reingold (reingold@iit.edu). The main content area features a navigation bar with 'Today', 'Prev. Day', 'Next Day', and 'Back' buttons. Below this, a date selection interface shows 'Julian' as the calendar type, '19' as the day, 'March' as the month, and '360' as the year, with 'C.E.' as the era. This date selection is circled in red. The results section displays various calendar conversions: 'New Style: 20 March 360 (Gregorian)', 'Old Style: 19 March 360 C.E. (Julian)', 'Fixed: 131201 R.D.', 'Astronomical (at noon): 1852626 j.d.', 'ISO: Sunday, Week 11, Year 360', 'Coptic: 23 Baramhat 76 A.M.', 'Ethiopic: 23 Magabit 352 E.E.', 'Islamic (until sunset): 13 Shaban -270 A.H.', 'Persian: 29 Esfand -263 A.P.', 'Bah'a'i (until sunset): 'Al'a' 'Al'a', Bah'i of V'ahid 17, Kull-i-Shay -4 B.E.', 'Hebrew (until sunset): 16 Nisan 4120 A.M.' (circled in red), 'Chinese: cycle 50, year Geng-shen, month 2, day 16', and 'Hindu Lunar (from sunrise): 15 Chaitra 417 V.E.', '16 Chaitra 3461 K.Y. (Old)'. The website footer indicates it is an Internet browser window at 100% zoom.

Los caraitas no están de acuerdo en alinear el 16 de Nisán con el equinoccio de primavera, porque, entendiendo que la observación de la cebada madura es el método implícito de las Escrituras⁵⁹, consideran imposible comenzar el mes de Nisán tan pronto como 15 días antes del equinoccio, ya que esto daría como resultado una Fiesta de las Primicias sin las primicias de la cebada.

⁵⁹La práctica de determinar el Año Nuevo según el Abib [cebada madura] es tan antigua como la Torá. En la antigüedad, como hoy, era necesario anunciar que se había encontrado el Abib, especialmente a los que estaban en el exilio, y varios *Los informes de Abiblos* antiguos han sobrevivido. El informe sobreviviente más antiguo de Abib data de la última generación del período del Segundo Templo y se cita en el Talmud. [...] Dado que este informe antiguo es un informe rabínico de Abib, refleja la mezcla de factores de Abib y los [otros] factores no bíblicos de esa secta. El informe dice: 'Porque se ha enseñado: sucedió una vez que el Maestro Gamaliel estaba sentado en un escalón del Monte del Templo, y el conocido escriba Yohanan estaba de pie delante de él con tres hojas cortadas [de pergamino] colocadas delante de él. [El Maestro Gamaliel dijo]... toma la tercera [hoja] y escribe a nuestros hermanos, los desterrados de Babilonia y a los de Media, y a todos los demás desterrados [hijos] de Israel, diciendo: 'Que vuestra paz sea se grande por siempre **Abib aún no es maduro**. Me parece aconsejable que mis colegas y yo añadamos *treinta días a este año*.'" *Informes antiguos de Abib*, nuestra traducción y énfasis, disponible en el sitio web oficial del Movimiento Karaite: <www.karaite-korner.org>, consultado el: 01 mar. 2007.

Cuando las tablas de Richard A. Parker y Waldo H. Dubberstein, en su reconstrucción del Calendario Babilónico-Persa, y de Siegfried H. Horn, con su Calendario Elefantino Judío, se comparan con el Ciclo Rabínico, se nota que las fechas Los registros rabínicos son 20 días más bajos que los atestiguados por las tablillas mesopotámicas y los papiros judíos de Egipto. En su mayor parte, esto se debe a una diferencia conceptual: los judíos babilonios y elefantinos buscaron alinear el 1 de Nisán con el equinoccio, mientras que los rabinos buscaron sincronizar el 16 de Nisán con el equinoccio.

La diferencia de 20 días se puede explicar así: 15 días de diferencia que surgen del patrón rabínico de buscar este sincronismo del 16 de Nisán con el equinoccio + 5 días de diferencia debido a la proyección del Ciclo Rabínico hacia atrás. Cada 19 años, el Ciclo Rabínico cambia 0.08685 días del año solar. Rebobinar el ciclo rabínico desde el siglo IV d. C. hasta el siglo V a. C. crea una diferencia de casi 5 días.

Rabínicos vs Caraítas

En años posteriores, la fecha más temprana para el 1 de Nisán en el ciclo rabínico fue en 1994, con Nisán comenzando el 13 de marzo. En 2002, los caraítas comenzaron el mes de Nisán el 15/16 de marzo, solo 2 o 3 días después de la fecha indicada por el Sistema Rabínico en 1994.

Según el sitio web del Movimiento Caraíta, las fechas del primero de Nisán, definidas en base a los criterios para observar la primera media luna y la maduración de la cebada, entre 1999 y 2002, fueron las siguientes:

1999 - 17/18 de abril

2000 - 5/6 de abril

2001 - 26/27 de marzo

2002 - 15/16 de marzo

El Ciclo Rabínico da las siguientes fechas para el primero de Nisán en los mismos años:

1999 - 17/18 de marzo

2000 - 5/6 de abril

2001 - 24/25 de marzo

2002 - 13/14 de marzo

Estos datos revelan que, a pesar de la divergencia entre los métodos rabínico y caraíta, las fechas de ambos sistemas han sido las mismas o han mostrado muy poca diferencia en los últimos años. Esta coincidencia recurrente entre fechas rabínicas y caraítas tiene una explicación. El Calendario Rabínico obedece estrictamente al ciclo lunisolar, en el que la Luna avanza con respecto al Sol unas dos horas (0,08685 día) cada 19 años. Desde el año 358 dC hasta hoy, esta distancia del ciclo lunar al ciclo solar ya se ha acumulado en unos 7 días, lo que significa que las fechas rabínicas ya son 7 días posteriores a las de la época de Hillel II. Mientras tanto, es posible que las fechas caraítas se estén adelantando debido al calentamiento global,

J. Neumann, del Departamento de Ciencias Atmosféricas de la University Hebrew University (Universidad Hebrea) y RM Sigrist de la Escuela Bíblica (Ecole Biblique), ambos de Jerusalén, después de examinar las referencias a las fechas de cosecha de cebada en las tablillas de arcilla de Mesopotamia, afirman que en el período del Primer Imperio Babilónico (1800 a. C. – 1650 a. C.), tales cosechas generalmente comenzaban a fines de marzo o principios de abril, mientras que en el período neobabilónico (600 a. C. – 400 a. C.), la época de Daniel y Ezra, comenzaban a fines de abril o mayo.

Según los mismos investigadores, “En nuestra propia era, en lo que alguna vez fue el centro y norte de Babilonia, la cosecha comienza en la segunda quincena de abril o más tarde. En consecuencia, en el LOBP [período del Primer Imperio Babilónico], la cosecha comenzó 10-20 días antes y en el NBP [período del Imperio Neobabilónico] 10-20 días más tarde que en el presente”. (nuestra traducción)⁶⁰ Esto parece indicar que el clima del período del Primer Imperio Babilónico era más cálido que el del Imperio Neobabilónico, y que el clima de este último era más frío que el de la época actual.

Cuando los caraítas actuales abogan por fechas que coincidan con las del calendario rabínico, es evidente que su análisis se ve afectado por el calentamiento global.

Un proyecto anclado en el cielo

Recientemente, la fecha del 22 de octubre ha sido objeto de ataques por parte de quienes se cree que fueron sus creadores: los caraítas. En

⁶⁰J. Neumann; y S. Sigrist, “Cosecha de fechas en la antigua Mesopotamia como posibles indicadores de variaciones climáticas”, disponible en: <<http://www.springerlink.com>>, consultado el: 01 mar. 2007. El acceso al contenido del artículo es de pago.

En respuesta a una pregunta de los opositores a la fe adventista, la karaíta Nehemia Gordon declaró que “la *Yom Kippur* debió ser celebrada por los caraítas a finales de septiembre de 1844, según el ciclo rabínico de 19 años, no a finales de octubre.⁶¹

En primer lugar, es importante señalar los dudosos términos en los que Nehemia Gordon expresa su opinión (“debe haberse celebrado”). Evidentemente, no tuvo acceso a ningún documento de 1844 que probara la celebración del Día de la Expiación el 23 de septiembre por los caraítas.

En segundo lugar, incluso si los caraítas hubieran comenzado el mes de Tishri con la luna nueva de septiembre, no importaría, porque Ellen G. White no se compromete con ellos. Como ya se dijo en este capítulo, los caraítas solo fueron importantes para resaltar los patrones bíblicos del calendario judío (observación de la primera media luna + cebada madura), lo que no quiere decir que fueran infalibles en la manipulación de estos mecanismos.

incluso el factor *cebada madura* debe tener su papel redimensionado al discutir la posición de los meses judíos dentro del año solar en 1844. Esto es por dos razones:

1) Como se dijo anteriormente, el calentamiento global ha causado un maduración más temprana de la cebada en comparación con los tiempos de Daniel y Ezra, lo que ha permitido una aproximación de las fechas de los sistemas rabínico y karaíta en años más recientes;

2) Desde la muerte de Cristo en el año 31 d.C., el sistema ceremonial del Templo Judío, no habiendo razón para dirigir nuestra atención a la cebada madura en Jerusalén o en cualquier otra parte del mundo. Pablo ya había declarado: “Observáis los días, los meses, los tiempos y los años. temo que en vano he trabajado por vosotros. (Gálatas 4:10 y 11). De hecho, a partir del año 31 d. C., “el tiempo oportuno de la reforma”, los creyentes cambiarían su atención del Santuario Terrenal al Santuario Celestial, donde Cristo entró para ministrar como Sumo Sacerdote (Hebreos 9:9-12, 24). A la mitad de la septuagésima semana de la profecía de Daniel, cesó “el sacrificio y la ofrenda” (Daniel 9:27; Mt 27:50, 51; Ef 5:2; Heb 10:5-10). Así que no hay motivo para preocuparse demasiado por la situación de la cebada en Jerusalén. Esta era una tarea para los sacerdotes, no para los milleritas ni para los adventistas,

⁶¹Robert K. Sanders, “Day of Atonement of the Karaite Jewish in 1844”, disponible en: <http://www.truthorfables.com/Day_of_Atonement_of_the_Karaite.htm>, consultado el 1 de marzo. 2007.

La fecha del 22 de octubre está anclada en la solidez del 31 d. C. como año de la crucifixión de Cristo, para el cual hay una singular convergencia de datos bíblicos e históricos. Si la mitad de la septuagésima semana se fija en el 31 d. C., el comienzo de las 70 semanas será necesariamente en el 457 a. C. y el final de las 2.300 tardes y mañanas deberá ser en 1844. Siguiendo el mismo razonamiento, si la Pascua de la crucifixión (en el primer mes judío) cayó en abril, tanto el principio como el final de las 2.300 tardes y mañanas tendrá que ser en octubre, pues la muerte de Cristo se produjo 69,5 semanas proféticas, o 486,5 años, después de iniciadas las 70 semanas (Dan 9:25 y 27): 0,5 año corresponde a 6 meses; 6 meses antes de abril da en octubre. Como ML Andreasen, autor del clásico adventista *El rito del santuario*, "la mitad de la semana que señala el tiempo del sacrificio en la cruz" "es '...como un clavo en un lugar firme', (Isaías 22:23) a la cual" está ligada "toda la estructura cronológica de la profecía y que también justifica la fecha de 1844. Quite o cambie esa fecha" y no habrá "un ancla para el sistema cronológico que culmina en 1844"⁶².

La certeza del año 31 d.C. consiste en que es la única opción sostenible, dentro del período del gobierno de Poncio Pilato (26 d.C. - 36 d.C.), en el que el 15 de Nisán cae en viernes (en este caso , el 26/27 de abril). Fijando la mitad de la septuagésima semana en el 15 de Nisán = 26/27 de abril del año 31 d. C., basta retroceder 69,5 semanas proféticas, o 486,5 años literales, para llegar al punto de partida de las 2.300 tardes y mañanas. El cálculo exacto lleva al 28/29 de octubre de 457 a. C., que fue el Día de la Expiación en ese año, como se puede comprobar comprobando las condiciones de visibilidad de la Luna al atardecer del 19 de octubre (1 Tishri = 19/20 de octubre). Avance rápido, entonces, 2.300 años desde las 3 pm del 29 de octubre de 457 a. C. hasta la tarde del 23 de octubre de 1844 d. C. en Jerusalén, temprano en la mañana en Boston y Nueva York.

En otras palabras, fue voluntad de Dios que la fecha del 22/23 de octubre de 1844 dependiera, no de verificar la maduración de la cebada en ese año -tarea exclusiva de los sacerdotes, que ya no existían-, sino de la proyección de la 2.300 años en adelante desde el 28/29 de octubre de 457 a. C., fecha retrasada por conteo

⁶²ML Andreasen, *Cartas a las Iglesias*, 39.

de los 486,5 años desde la mitad de la septuagésima semana el 26/27 de abril del año 31 d.C. Debido a que está ligado al Sol, la Luna y las estrellas, se puede decir que el diagrama profético que respalda la fecha adventista de 1844 es un esquema divino maravilloso verdaderamente anclado en el cielo.

Apéndice del Capítulo 10

Breve Análisis del Artículo “Día de Expiación y Octubre 22, 1844”, del libro *Estudios seleccionados sobre la interpretación profética*, por William H. Shea.

El objetivo de la Dra. William Shea en su artículo “Día de Expiación y 22 de octubre de 1844” es para demostrar que “el 22 de octubre fue el equivalente correcto del Calendario Gregoriano del Día de Expiación el 10 de Tishri”⁶³.

Para lograr este propósito, la Dra. Shea adopta el procedimiento de proyectar fechas futuras que se habría practicado en el antiguo calendario babilónico. Lo que parece ignorar es que no hay tablillas babilónicas disponibles que den la posición de los meses lunares dentro del año 457 a. C. Esto significa que no tiene fechas documentadas de ese año para proyectar hacia adelante. Las fechas dadas por Parker y Dubberstein para el 457 a. C. son solo reconstrucciones probables.

el medico Shea estructura su razonamiento a partir de la clasificación de los años en tríadas de A, B o C.: aquellos que presentan fechas altas (tardías) para el primer día del mes, los clasifica como A; los de fechas medias (intermedias), los califica con B; y las que muestran fechas bajas (tempranas), las clasifica como C.

Las siguientes son las fechas en que el Dr. Shea establece el primer día de los primeros siete meses en los casos de 459 a. C., 458 a. C., 457 a. C. y 456 a. C.:

Anos A.C.	Nisan	Iyar	Sivan	Tammuz	Ab	Elul	Tishri	Posição
459	19/04	18/05	17/06	16/07	15/08	13/09	12/10	A
458	08/04	08/05	06/06	06/07	04/08	03/09	02/10	B
457	27/03	26/04	25/05	24/06	24/07	22/08	21/09	C
456	15/03	14/05	13/06	13/07	11/08	10/09	10/10	A

⁶³Guillermo H. Shea, *Estudios seleccionados sobre la interpretación profética*, Daniel and Revelation Committee Series (Silver Spring, MD: Instituto de Investigación Bíblica de la Asociación General de los Adventistas del Séptimo Día, 1982), 1:132.

En su razonamiento, el Dr. Shea da por sentada la fecha del 21 de septiembre dada por Parker y Dubberstein para el 1 de Tishri en 457 a. C., para lo cual esos autores no tienen evidencia documental (y por lo tanto, el Dr. Shea termina apoyando el esquema rabínico, ¡que es su deseo de evitar!).

Luego, a partir del 21 de septiembre, adelanta 121 ciclos metónicos (o 2.299 años), proyectando una supuesta fecha de 457 a.C. a 1843 d.C., sin tener en cuenta que en este período la diferencia entre los ciclos lunar y solar ya se acumuló en 10.50885 días.

A continuación, la Dra. Shea asume la ocurrencia de un mes intercalado al final del año "babilónico" 1843/1844 para desplazar el 1 de Tishri en 1844 un mes lunar adelante, es decir, a la luna nueva de octubre. Esto le da una calificación A (fechas altas) para 1844, lo que requiere que 1843 haya sido C (fechas bajas). Ignora o parece ignorar que los milleritas consideraban 1843 un año de fechas altas (A) y 1844 un año de fechas medias (B). Tenemos prueba de eso. Nota:

"El año judío de 1843 d.C., como lo contaron los caraítas de acuerdo con la Ley de Moisés, . . . comenzó . . . con la luna nueva del 29 de abril, y el año judío de 1844 comenzará con la luna nueva del próximo [mes de] abril, cuando expirarán 1843 y los 2.300 días, según vuestro cómputo. (nuestra traducción)⁶⁴

Esta cita muestra que los milleritas consideraban el 29 de abril como el 1 de Nisán de 1843; y que también consideraron abril como la época del mes de Nisán en 1844, lo que significa que le asignaron al año 1843/1844 un total de 12 meses, por lo tanto con 10 a 11 días menos que el año solar. De ello se deduce que los milleritas entendieron que 1843 era un año de fechas altas y 1844, un año de fechas medias, algo completamente diferente a lo que el Dr. Ella a. sesenta y cinco

Para fijar entonces la fecha gregoriana correspondiente al 1 de Tishri de 1844, el Dr. Shea toma prestada la fecha del 1 de Tishri dada por Parker y Dubberstein para el 456 a. C., que es el 10 de octubre. como es de esperar

⁶⁴*Signos de los tiempos*, 21 de junio de 1843.

sesenta y cinco Hay apoyo cíclico en la cronología babilónica para comprender a los milleritas: los años 590 a. C., 571 a. C. y 552 a. C. corresponden a 1843 d. C. y consisten en fechas altas; 589 aC, 570 aC y 551 aC corresponden a 1844 dC y fueron años de fechas intermedias. Para ver *Cronología babilónica*, 5, 7, 28 y 29.

que 456 a. C. y 1844 d. C. tienen la misma configuración, ya que son años cíclicamente correspondientes (para el Dr. Shea, ambos son A), asigna a 1844 la fecha del 1 de Tishri de 456 a. C., es decir, 10 de octubre. Aquí nuevamente se olvida que, en 121 ciclos Metónicos, el ciclo lunar acumula una diferencia sobre el solar de 10.50885 días, de modo que, si bien es correcto decir que los dos años se corresponden cíclicamente, esto no significa que los días de los meses lunares dentro del año juliano coinciden. Además, olvida que el 10 de octubre de 457 a. C. es una fecha juliana, mientras que la fecha prevista del 22 de octubre es gregoriana.

Finalmente, para finalizar su razonamiento, el Dr. Shea se adelanta 10 días para llegar al Día de la Expiación, llevando al lector del 10 al 20 de octubre:

“La fecha dada para su correspondiente número 2.300 años antes es el 10 de octubre (10-10). Diez días más hasta el Día de la Expiación el 10 de Tishri nos llevarían al 20 de octubre”. (nuestra traducción)⁶⁶

Aquí, Shea comete un error de cálculo, pues si el 10 de octubre se considera el 1 de Tishri, el 10 de ese mismo mes será el 19 y no el 20 de octubre.

Como puede verse, la suma de estas inconsistencias (además de otras que, por razones de espacio, preferimos no abordar) introduce una imprecisión inaceptable en el esquema profético, ya que el razonamiento de Shea lo lleva al 20 y no al 22 de octubre. 1844.

Cerramos este apéndice con un reconocimiento al Dr. William H. Shea, porque fueron las inconsistencias de su artículo las que motivaron a Juárez Rodrigues de Oliveira a iniciar la ardua y costosa investigación que dio origen a este libro. Si la Dra. Si Shea no hubiera escrito sobre el tema, quizás hoy no sabríamos la exactitud del cálculo y cumplimiento de Daniel 8:14 y 9:24-27.

⁶⁶Guillermo H. Shea, *Estudios seleccionados sobre la interpretación profética*, Daniel and Revelation Committee Series, 1:137.

11

“LA FELICIDAD VIENE POR LA MAÑANA” LA EXPERIENCIA DE HIRAM EDSON Y LA GLORIA DEL ADVENTISMO

La fase del Séptimo Mes del Movimiento Millerita (el “Clanto de Medianoche”), en el breve intervalo de agosto a octubre de 1844, produjo un avivamiento religioso tan impresionante que no podía compararse con nada de lo que había sucedido antes, desde que Miller había comenzado su predicación en 1831.

Incluso después de la decepción del 22 de octubre, Silvester Bliss, biógrafo de Miller, testificó sobre el carácter extraordinario de esa obra:

“El último movimiento, en relación con el séptimo mes del año santo judío, fue el evento más llamativo y sorprendente que ha tenido lugar en relación con la doctrina de la segunda venida, desde el comienzo del presente interés en ella... y su historia es interesante, no solo como un momento del pasado, sino también como un hito para el futuro”. (nuestra traducción)

1

Aunque Ellen G. White afirma que "el mensaje, 'He aquí el novio'" "no era tanto una cuestión de argumento" sino de la agencia directa del Espíritu Santo y de la contrición del alma por parte de los creyentes, ella reconoce que " la prueba de las Escrituras" fue "clara y concluyente".^{dos}De hecho, la fuerza del argumento era irresistible: al final de las 69,5 semanas

¹V Himes; S. Bienaventuranza; y A. Hale, “El Movimiento del Séptimo Mes – Su Historia – Sus Resultados – Defectos en el Argumento – Nuestra Posición”, *El Escudo Adventista y la Revisión*, enero de 1845, 1:2:14:267.
^{dos}Elena de White, *El conflicto de los siglos*, 402.

profético, tanto la muerte de Cristo como su resurrección habían tenido lugar en las mismas fechas en que se celebraban las fiestas que señalan estos acontecimientos; ¿No era de esperar, por tanto, que al final de las 2300 tardes y mañanas, la purificación del Santuario tuviera lugar exactamente en la fecha del Día de la Expiación, el décimo día del séptimo mes?

La novedad que trajo el Movimiento del Séptimo Mes fue la especificidad de las fechas, que diferían de la predicación que se había realizado en el período precedente, hasta la primavera de 1844, cuando el lenguaje de Miller y sus asociados por lo general llevaba un cierto grado de incertidumbre, cuando utilizan expresiones como "sobre" o "aproximadamente". Como vimos en el Capítulo 4, la estructura matemática interna de los períodos proféticos no permite este grado de incertidumbre. De ahí que, aún sin el refinamiento que ahora poseemos, Samuel S. Snow entendió que el final de las 2.300 tardes y mañanas tenía que ser el Día de la Expiación, en el décimo día del séptimo mes del Calendario Judío, cuya fecha correspondiente en el El calendario juliano era 1844. Era el 22/23 de octubre.

No es de extrañar que la decepción experimentada en el otoño fuera mucho más devastadora que la de la primavera, porque en la primera decepción no había una fecha específica en la que los milleritas hubieran fijado su atención. Es por eso que solo la decepción de otoño se conoció como la "Gran Decepción".

Al describir sus sentimientos la mañana después de la Decepción, Hiram Edson informó más tarde:

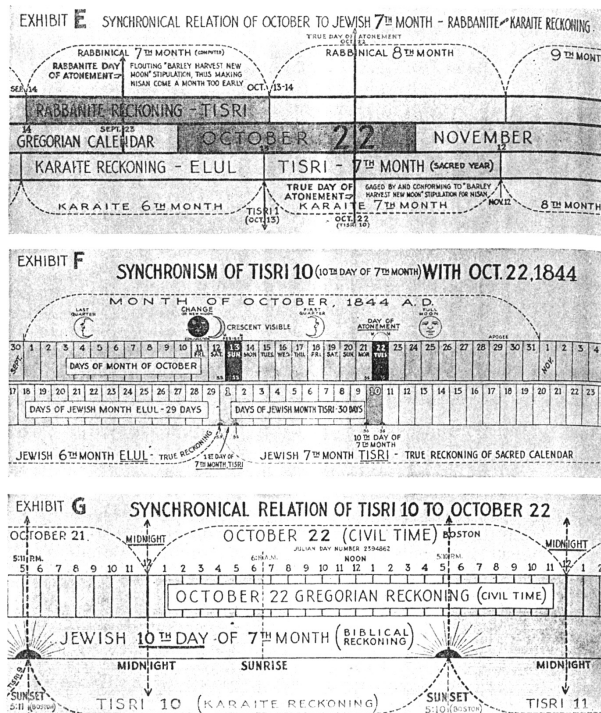
"Reflexioné en mi corazón diciendo: mi experiencia de Adviento fue la más enriquecedora y brillante de toda mi experiencia cristiana. Si eso resultó ser un fracaso, ¿de qué sirve el resto de mi experiencia cristiana? **¿No hay Dios, no hay Cielo, no hay una ciudad de oro, un paraíso? ¿Es nada más que una fabricación astutamente ideada? ¿No hay verdad en nuestras más queridas esperanzas y expectativas de estas cosas?"** (traducción y énfasis nuestro)

Las palabras de Hiram Edson no son una extravagancia. Si el cálculo profético hubiera fallado, ¿qué seguridad habría todavía de que la fe cristiana es verdadera y no un fraude hábilmente ideado? Y, en consecuencia, si Dios y la vida eterna no son más que fábulas, entonces la vida presente es una vanidad y un desperdicio.

La frustración causada por no cumplir con sus expectativas fue sumamente amarga para los creyentes. Las horas de la noche después de la medianoche del 22 al 23 de octubre de 1844 se pasaron en dolor y llanto. Pero tal molestia no debía prolongarse. Cuán apropiadas son las palabras del salmista para describir esta ocasión: "Puede que al atardecer venga el llanto, pero a la mañana viene el gozo". (Sal 30:5). En la mañana del 23 de octubre de 1844, Hiram Edson recibió la aclaración que necesitaba. Mientras cruzaba un gran campo, acompañado de un amigo, dice que vio abrirse los cielos y entrar a Cristo en el Lugar Santísimo del Santuario Celestial. ¡Qué maravillosa vista! En lugar de poner fin a Su ministerio de intercesión y abandonar definitivamente el Santuario para regresar a la Tierra, Cristo había entrado en el Santísimo para cumplir el ritual tipificado por el Día de la Expiación. La purificación del Santuario había comenzado. El Gran Juicio Investigador del pueblo de Dios había comenzado.

21/22 x 22/23 de octubre: ¿Cuál es la fecha correcta para el Día de la Expiación en 1844?

LeRoy E. Froom sostiene que en Boston el 10 de Tishri de 1844 se extendió desde la puesta del sol del 21 hasta la puesta del sol del 22 de octubre.³

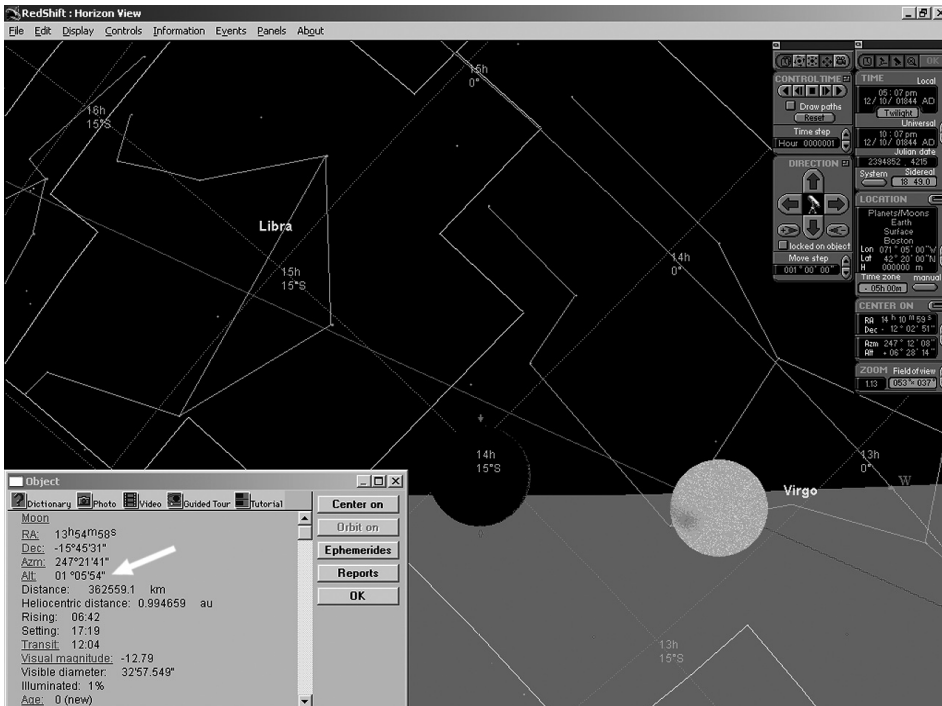


³LeRoy E. Froom, *La fe profética de nuestros padres: el desarrollo histórico de la interpretación profética* (Washington, DC: Review and Herald), 4:792, contenido también disponible en la siguiente dirección: <<http://www.adventistarchives.org/docs/PFOF/PFOF1954-V04/index.djvu>>, página 787, consultado en : 01 mar. 2007.

Para que esto sea cierto, la primera luna creciente debe haberse observado al atardecer del 12 de octubre.

12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22
1°	2°	3°	4°	5°	6°	7°	8°	9°	10°	

En ese momento, sin embargo, la altura de la Luna era de solo 1° 05' 54" sobre el horizonte, como se puede ver en la siguiente imagen:



En mayo de 1989, Robert C. Victor batió el récord de observación de la primera media luna: la Luna que observó estaba a 7° 10' 17" sobre el horizonte, una de las más bajas detectadas hasta la fecha.⁴Cabe señalar, sin embargo, que Robert C. Victor contó con la ayuda de binoculares. Esto demuestra que la posición que ocupa Froom es astronómicamente imposible.

Ya al atardecer del día siguiente, 13 de octubre, las condiciones de visibilidad eran perfectamente favorables para detectar la primera media luna, como se demuestra en el capítulo 6 de este libro, que proyecta el 10 de Tishri al 22/23 de octubre.

⁴*cielo y telescopio*(Cambridge, MA: New Tract Media Company, septiembre de 1989), 322 y 323. *Aciego y telescopios* es una de las revistas de astronomía más famosas del mundo. Sitio web de la revista: <www.skyandtelescope.com>.

Un artículo publicado en *El llanto de medianoche*, del 3 de octubre de 1844, afirmó que el Día de la Expiación no podía "estar demasiado alejado del 22 o 23".⁵ Octubre". En el mismo periódico, el 12 de octubre, se afirmó que "el aniversario del Día de la Expiación será el 23 de octubre".⁶ En la edición del 19 de octubre, el *El llanto de medianoche* trajo la proclamación: "¡He aquí que viene! El día diez del mes séptimo, que corresponde al 22 o 23 de octubre." En la edición del 31 de diciembre de 1844 del *Heraldo de Adviento*, se publicó una carta de William Miller, en la que decía que "nunca desde los días de los apóstoles ha habido una línea de división tan claramente definida como la definida sobre el día 10 o el 23 del mes judío 7".

Los milleritas sabían que el séptimo mes solo podía comenzar al atardecer del 13 de octubre:

"el año judío-El año santo judío comienza con la luna nueva en primavera. Según el Calendario Judío Común, el año santo actual comenzaba el 19 o 20 de marzo, y la Pascua era el 4 de abril; pero si eso era demasiado pronto para **elcebadá en Judea**, entonces el año debe haber comenzado un mes después; que es **alrededor del 18 de abril**. Publicaremos una lista de los festivales judíos más importantes en este punto de vista, calculando que cada mes comienza aproximadamente un día después de la conjunción de la luna.

1er mes, Abib o nisan, comienza	18 de abril
La Pascua,	2 de Mayo
Presentación de los primeros frutos,	4 de abril
Pentecostés,	23 de junio
Comienza el 7mo mes, (toque de trompeta)	13 de octubre
10º día del mes,	23 de octubre
Día 15, (Fiesta de los Tabernáculos)	28 de octubre

⁵Creo que el décimo día del séptimo mes no puede estar muy lejos del 22 o 23 de octubre; puede ser antes. Del lenguaje de Levítico 23:32, creo que el tiempo de adviento será en la tarde del décimo día; por lo que puede ser que Dios esté realmente dispuesto a probar nuestra fe hasta el último momento; y 'el que persevere hasta el fin, éste será salvo'. *El llanto de medianoche*, 30 octubre de 1844, nuestra traducción.

⁶Estamos, por tanto, encerrados en esa posición, que con la luna nueva de octubre comienza el séptimo mes, y que el aniversario del Día de la Expiación será el 23 de octubre. *El llanto de medianoche*, 12 de octubre de 1844, nuestra traducción.

"Como la luna cambia en la tarde del 11 de octubre, no será visible hasta el 13, y ese es el momento más probable para el comienzo del séptimo mes.." (traducción y énfasis nuestro)⁷

"TIEMPO DE JERUSALÉN. - Si este es el valor predeterminado, no podemos verel **décimo día hasta el 23 de octubre**, porque la luna nueva no ocurrió hasta la mañana del 12 de octubre en Jerusalén, y **sino apareció hasta la noche del 13**, entonces el primer día del séptimo mes puede llegar incluso al 14, y el décimo día al 24. No permitamos, por tanto, que nuestra confianza naufrague,**si no tuvieras que venir el 23 de este mes.** Pero no asuma nada sobre la extensión del tiempo más allá de los 22". (traducción y énfasis nuestro)⁸

"La práctica de comenzar el año civil con la luna nueva de septiembre y el año eclesiástico con la luna nueva de marzo es un invento moderno. Dios dirigió especialmente a los hebreos con respecto al mes de Abib o Nisán, en el cual salieron de Egipto, como el primer mes del año.**El comienzo de este mes, según el calendario moderno, es con la luna nueva más cercana al 20 de marzo, por lo que puede comenzar unas 2 semanas antes o unas 2 semanas después de ese día.** Este año su inicio fue casi exactamente en el medio entre los dos extremos, ya que la luna nueva fue el 18 de marzo. Ahora, [a pesar de] cualquier regulación que los hombres puedan adoptar, el verdadero tiempo debe ajustarse a la ley de Dios. Esa ley dice: 'Cuando entréis en la tierra que os doy, y sigáis su mies, entonces traeréis una gavilla de las primicias de vuestra siega al sacerdote; él la mecerá delante de Jehová el día después de la Sábado.' Este Sábado puede o no ser el séptimo día de la semana. Debe ser el día 15 del mes de Nisán, el día de la Pascua. Ver la ley completa sobre el tema en Levítico 23:9-22. Los judíos caraítas argumentan que sería imposible presentar los primeros frutos de la cosecha de cebada el 16 de Nisán si el tiempo es el adecuado.

⁷*El llanto de medianoche*, 12 de octubre de 1844. Cuando se dice que "comienza el 1er mes..." y "comienza el 7mo mes", la referencia es específicamente a la puesta del sol en la que comienza el mes, por lo que se quiere decir que el 1 de Nisán cayó el 18/19 de abril y el 1 de Tishri el 13/14 de octubre. En cuanto a las demás fechas, hay que tener en cuenta que el día judío comenzaba al atardecer del día calendario anterior. Entonces, cuando se dice que la Pascua cayó el 2 de mayo, significa el 1/2 de mayo, y cuando se dice que el "décimo día" es el 23 de octubre, significa el 22/23 de octubre.

⁸*El llanto de medianoche*, 19 de octubre de 1844.

según el calendario rabínico, como la cebada no está en la espiga en Jerusalén hasta un mes después.... Nuestros lectores también deben recordar **eldeclaraciones que copiamos de Calmet, que dice que la cebada comienza a ponerse amarilla a mediados de abril, particularmente en el distrito sur de Palestina.La temporada de cebada madura debería, por supuesto, ser a fines de abril o principios de mayo.**

"nosotros, por lo tanto, nos sentimos perfectamente seguros al contar este año santo como comenzando con la luna nueva del 17 de abril, lo que traería la pascua cerca de mayo, y el séptimo mes en octubre.La Pascua no podía ser tan tardía como junio, porque la ley disponía expresamente que el pueblo no debía comer pan, ni grano tostado, ni espigas verdes, hasta que trajeran la ofrenda a Dios.

"Aquí, entonces, descansamos en la seguridad de que el verdadero séptimo mes comenzó el 13 de octubre, y no podía ser un mes antes o después." (traducción y énfasis nuestro)⁹

"En Nueva York, Filadelfia, Baltimore y otros lugares, los malvados manifestaron el mismo sentimiento, y en **ladomingo 13**[Ellos derribaron los salones de reunión adventistas en muchos lugares. Este movimiento de su parte fue tan repentino, simultáneo y vasto, con su manifestación en el**primer día del séptimo mes judío**—la luna nueva siendo probablemente vista**en judea**en la segunda tarde de su conjunción cuando estaría [con] **un día y 17 horas**, que correspondía a las 11 horas, en**Bostón**—**nos fortaleció en nuestra opinión de que este debe ser el mes** ." (traducción y énfasis nuestro)¹⁰

Sabemos que, en el tiempo de Jerusalén, la luna nueva ocurrió a la 1:25 am del 12 de octubre. La mención de una gama de **"un día y 17 horas"** entre la conjunción (luna nueva astronómica) y la primera media luna revela que los milleritas razonaron correctamente en el sentido de que la Luna no sería visible en la primera puesta del sol después de la conjunción. Esto confirma que, para los milleritas, el 1 de Tishri solo comenzó al atardecer del 13 de octubre, y que el 10 de Tishri fue el 22/23 de octubre.

⁹El llanto de medianoche, 31 de octubre de 1844.

¹⁰El Advent Herald y el reportero de Signs of the Times, 30 de octubre de 1844.

La visión de Hiram Edson y la gloria del adventismo

La experiencia de Hiram Edson ha sido descrita por autores adventistas en términos de una impresión, una iluminación de la mente y una *visión*, pero no hay ninguna razón por la que deba evitarse el término bíblico "visión".

En cada uno de los puntos proféticos determinados en Daniel 9, ocurrieron manifestaciones sobrenaturales: [1] en el bautismo de Jesús, al final de las 69 semanas, "se abrió el cielo, y descendió sobre Él el Espíritu Santo en forma corporal como un paloma; y se oyó una voz del cielo: Tú eres mi Hijo, en Ti tengo complacencia." (Lucas 3:21 y 22); [2] también a la muerte de Cristo, a la mitad de la septuagésima semana, "hubo tinieblas sobre toda la tierra", "desde la hora sexta hasta la hora novena", "el velo del santuario se rasgó en dos de de arriba abajo." y hubo un gran terremoto, a causa del cual "se partieron las rocas" y "se abrieron los sepulcros" (Mt 27:45, 51, 52); y, [3] al final de las 70 semanas, Estevão — cuyo rostro, en el momento de su juicio, apareció a los miembros del Sanedrín como el de un ángel — dice que vio "los cielos abiertos, y al Hijo del hombre de pie a la diestra de Dios" (Hechos 6:15 ; y 7:55) y 56).

Sería muy sorprendente, por lo tanto, si el mismo fenómeno de *cielos abiertos* presenciado al final de las 2.300 tardes y mañanas? De hecho, es precisamente en estos términos que Hiram Edson describe su singular experiencia:

"Nuestras expectativas eran muy altas, así que esperábamos la venida de nuestro Señor hasta que el reloj dio las 12 de la noche. El día había terminado y nuestra decepción se convirtió en certeza. Nuestras esperanzas y expectativas más preciadas se hicieron añicos y nos invadió un deseo de llorar como nunca antes lo habíamos experimentado. Parecía que ni siquiera podía compararse con la pérdida de todos los amigos terrenales. Lloramos y lloramos hasta el amanecer.

"Reflexioné en mi corazón diciendo: mi experiencia de Adviento fue la más enriquecedora y brillante de toda mi experiencia cristiana. Si esto resultó ser un fracaso, ¿de qué sirve el resto de mi experiencia cristiana? ¿No hay Dios, no hay Cielo, no hay una ciudad de oro, un paraíso? No es más que una fabricación astuta.

engendrado? ¿No hay verdad en nuestras más queridas esperanzas y expectativas de estas cosas? [...]

"Comencé a sentir que debería haber luz y ayuda en nuestra angustia actual. Les dije a unos hermanos: 'Vamos al cobertizo'. Entramos al granero, cerramos las puertas y nos inclinamos ante el Señor. Oramos fervientemente porque sentimos nuestra necesidad. **Continuamos en oración hasta que el Espíritu nos dio testimonio de que nuestra oración había sido aceptada, que nos daría luz, que nuestro desengaño sería explicado, para que su causa fuera clara y satisfactoria.** después del desayuno Le dije a uno de mis hermanos: 'Vamos a visitar y alentar a algunos de nuestros hermanos'. Fuimos, y al cruzar un amplio campo, **Me detuvieron a la mitad del campo..El cielo pareció abrirse ante mí, y vi distinta y claramente** que en lugar de nuestro **gran sacerdote** había salido del Santísimo del Santuario celestial para venir a la tierra el día diez del mes séptimo, al final de los 2300 días, en este día había entrado por primera vez en el segundo departamento de ese santuario, y que tener una obra que hacer en el Lugar Santísimo antes de venir a la Tierra. En esta fecha había entrado en la boda; en otras palabras, frente a **ANIVERSARIO DE DÍAS**, para recibir el reino, dominio y gloria; y que debemos esperar Su regreso de la boda; y mi mente fue dirigida al capítulo 10 de Apocalipsis; donde pude ver que la visión había hablado y no mentido; el séptimo ángel había comenzado a tocar su trompeta; nos habíamos comido el librito; había sido dulce en nuestras bocas, y ahora se había agriado en nuestros estómagos, amargándonos todo el ser. Que profetizaremos de nuevo, etc., y que cuando el séptimo ángel comenzó a tocar la trompeta, el templo de Dios fue abierto en el cielo, y se vio en su templo el arca de su pacto, etc.

"Mientras estaba parado en medio del campo, mi compañero había caminado casi más allá del alcance del oído antes de darse cuenta de que no lo estaba siguiendo. Cuando me preguntó por qué había estado tanto tiempo detenido, respondí: **'Estabas respondiendo nuestra oración de la mañana, dándonos luz.**

sobre la decepción.” (traducción y énfasis nuestro)¹¹

En este relato vemos claramente al Espíritu Santo guiando todo el proceso, desde el momento en que Hiram Edson y sus compañeros de oración adquirieron la convicción de que el chasco sería aclarado, hasta el momento en que se abrieron los cielos y Edson entendió lo que había ocurrido.

Los dichos “el cielo pareció abrirse ante mí” y “vi clara y nítidamente” reflejan una experiencia mucho más notable que una mera impresión o sugerencia de la mente. El hecho de que Hiram Edson fuera detenido en medio del campo, mientras su compañero seguía adelante, corrobora la idea de una “visión”.

Vale recordar que ese no fue un momento cualquiera, sino el final matemático de las 2.300 tardes y mañanas, que posiblemente correspondía a la hora del sacrificio de la tarde en Jerusalén, ya que la diferencia de 7 husos horarios hace las 8 am en Boston (o 7 am en Port Gibson, donde vivía Hiram Edson) coincide con las 3 pm en Jerusalén.

En la ciudad de Jerusalén, el 10 de Tishri de 1844 se extendía desde la puesta del sol del 22 hasta la puesta del sol del 23 de octubre. En Boston, el Día de la Expiación, calculado al mismo tiempo que Jerusalén, duró desde aproximadamente las 10:15 am del día 22 hasta aproximadamente las 10:15 am del día 23. Hoy, dividiendo el mundo en 24 zonas de 15° cada una, según que todas las localidades existentes dentro de la misma zona horaria siguen la misma hora, fue propuesta recién en 1878 y aceptada internacionalmente después de 1884.] Esto significa que, en los EE. que el 23.¹²

¹¹Disponible en la siguiente dirección: <<http://www.sdadefend.com/sdadefend-old/Oct22.htm>>, consultado el: 01 de marzo. 2007. Véase también el Apéndice B de la monografía de James R. Nix, *La vida y obra de Hiram Edson*, Heritage Room – A Seventh-day Adventist Archive (Berrien Springs, MI: Andrews University, 1971), 120-137. El extracto transcrito se encuentra en las pp. 134-136.

¹²El pastor ML Andreasen, investigador sobre el tema, escribió:

“Se puede plantear un argumento válido, que puede resistir todas las críticas, para el 22/23 de octubre en Jerusalén. Aunque en Jerusalén el 10 de Tishri fue más en la fecha del 23 de octubre, el mismo período de tiempo cayó aún más el 22 de octubre en América.

“Cuando el día 10 comenzó en Jerusalén al atardecer, los relojes en Boston marcaban las 10:15 am del 22 de octubre; en Cincinnati la hora era las 9:22 am y en Chicago las 9:08 am. Era entonces el momento de buscar el evento que se esperaba que ocurriera al final de los 2.300 años.

“Esa es razón suficiente para justificar que los adventistas busquen el evento esperado para el 22 de octubre. No podrían hacer otra cosa consistentemente...”

El darse cuenta de que la experiencia de Hiram Edson tuvo lugar en el momento del sacrificio de la tarde en Jerusalén ayuda a ubicar los puntos de inicio y finalización de las 2.300 tardes y mañanas precisamente a media tarde (3:00 p. m.).

Por tratarse de un momento único y muy especial, a saber, la entrada de Jesucristo, Gran Sumo Sacerdote del Santuario Celestial, en el recinto más sagrado de todo el Universo (el Lugar Santísimo), para proceder al examen de los libros de registro, ante innumerables asambleas de ángeles, y para determinar quiénes serían aptos para ser súbditos de Su reino venidero; sería muy asombroso que Dios se quedara sin un testigo humano de un evento tan importante. De ahí la conclusión de que la experiencia de Hiram Edson se describe mejor como una "visión" que con cualquier otra terminología ya propuesta.

Además, se podría decir que fue allí, en medio de ese campo, mientras Hiram Edson contemplaba su visión, que, en cierto sentido, nació el Adventismo del Séptimo Día. Y ahí está su gloria, la gloria de ser un movimiento con calendario celestial; la gloria de tener tu fecha de nacimiento ligada al mayor acontecimiento de la Historia de la Humanidad, la muerte redentora de Jesús. Sí, porque es la muerte de Cristo el 15 de Nisán (26/27 de abril) del 31 d.C., en medio de la septuagésima semana de Daniel 9, lo que asegura la terminación de las 2.300 tardes y mañanas del 10 de Tishri (22/23.) de 1844.

La belleza de la profecía de las 70 semanas es que saca a la fe cristiana del campo de la subjetividad y le da un fundamento sólido, porque la cronología se puede verificar científicamente. El propósito de las 70 semanas es dar testimonio de la persona de Cristo como Alguien Real, que está verdaderamente vivo y que es todo lo que dice ser. El bautismo de Cristo en el otoño del año 27 d.C. y su muerte el 27 de abril del 31 d.C., fechas marcadas por la profecía y atestiguadas histórica y astronómicamente, glorifican a Cristo ya su Padre por encima de todo. Pero, además, como un sello (Daniel 9:24) sobre la parte de la profecía que se cumpliría más allá

"El período de 2300 años comenzó con un evento en Palestina, en un día limitado por dos [eventos de] puestas de sol allí, no dos [eventos de] puestas de sol en América. La mitad de la semana 70, cuando el sacrificio y la oblación debían cesar, fue un día que también comenzó con una puesta de sol en Jerusalén, no una puesta de sol en el desconocido Boston. Asimismo, el final de los 2300 años era necesariamente un día que comenzaba con una puesta de sol sobre Jerusalén. No podía terminar antes del atardecer, o a las 10:15 a. m., en Boston el 23 de octubre". ML Andreasen, "Los 2300 Días Proféticos de Dan. 8:14", 2, nuestra traducción.

A nuestros ojos, estas fechas sirven como pilar del esquema cronológico que culmina el 22/23 de octubre. Y fue precisamente en esta fecha que tuvo lugar la siguiente escena contemplada y descrita por Elena de White:

"Terminando el ministerio de Jesús en el lugar santo, y su paso al lugar santísimo de pie ante el arca que contiene la ley de Dios,**envió otro ángel poderoso con un tercer mensaje al mundo.** Se colocó un rollo en la mano del ángel y, mientras descendía a la tierra con poder y majestad, proclamó una severa advertencia, con la amenaza más terrible jamás hecha al hombre. [...] El tercer ángel termina su mensaje así: 'Aquí está la paciencia de los santos; aquí están los que guardan los mandamientos de Dios y la fe de Jesús.' Apoc. 14:12.**Al decir estas palabras, señala el santuario celestial.**[...]

"Vi al tercer ángel apuntando hacia arriba, mostrando a los desilusionados el camino al lugar santísimo del santuario celestial.Entrando por la fe en el lugar santísimo, encuentran a Jesús y brotan de nuevo la esperanza y el gozo. Los he visto mirar hacia atrás, repasando el pasado, desde el anuncio de la segunda venida de Jesús, pasando por su experiencia, hasta el paso del tiempo en 1844. Ven explicada su desilusión, y la alegría y la seguridad los animan de nuevo. El tercer ángel ha iluminado el pasado, el presente y el futuro, y saben que en verdad Dios los ha guiado con su misteriosa providencia". (énfasis nuestro)¹³

Este texto nos muestra claramente que el tercer ángel fue enviado del Cielo tan pronto como Cristo entró en el Santísimo el 22/23 de octubre de 1844; y, con el mensaje del tercer ángel, comienza el Adventismo del Séptimo Día. Esta, entonces, es la fecha de nacimiento de nuestro mensaje. ¿Qué otro movimiento religioso de nuestros días tenía una fecha fijada para comenzar? Si bien los adventistas reconocen el importante papel que desempeñaron las denominaciones de la Reforma en el redescubrimiento de muchas verdades bíblicas, ninguna de ellas surgió en una fecha divinamente revelada. La Iglesia Adventista del Séptimo Día tiene a su favor el hecho de ser la única

¹³Elena de White, *primeros escritos*, 254.

movimiento religioso ligado a una fecha profética. Su gloria consiste en ser una teología no basada en la fantasía y la especulación, sino en la confiabilidad de la Palabra de Dios, en la inalterabilidad de las leyes naturales (Jeremías 31:35, 36), y en la revelación divina (experiencias de Hiram Edson y Ellen G. White), por lo que puede ser considerado como un “ancla del alma”, “seguro y firme”, un “fundamento firme”, establecido en la fidelidad de las promesas de Dios (Hb 6,19; y 11,1).

ANEXOS

FINALES

1

CERTEZAS E INCERTIDUMBRES ACTUALES

Desde la perspectiva de la fe, no hay puntos dudosos en el esquema profético del 2,300 tardes y mañanas y las 70 semanas como las defienden los adventistas del séptimo día, tal como están claramente delineadas por Elena G. de White en *profetas y reyes, El Deseado de Todas las Gentes* y *El conflicto de los siglos*.

Pero, desde el punto de vista probatorio, el grado de certeza de cada una de las fechas involucradas varía, de *verifiable* a *probable*.

Por lo tanto, es probable que tengamos:

1) El viaje de Esdras tuvo lugar en el verano de 457 a. C., según documentos como el *PA 6es* el *Kraeling 6favorecen* y el 1 de Nisán en un sábado en 458 a. C. hace que este año sea muy poco probable, ya que Ezra difícilmente aceptaría comenzar su viaje en el día de descanso.

Todavía carecemos de información históricamente confiable con respecto a:

1) La fecha exacta en que se firmó el decreto de Artajerjes, ya que la información no se da en el libro de Ezra.

2) La fecha exacta del martirio de Esteban, ya que también nos falta este dato en el libro de los Hechos, siendo posible aceptarlo sólo por aproximación.

Así, podemos estar seguros de que:

1) Los puntos de inicio y finalización de las 2.300 tardes y mañanas son Días de Expiación, por lo tanto, a través de la traducción de *nitsdaq* ("purificado") genera cierta dificultad, la fijación de la mitad de la septuagésima semana en el 15 de Nisán y el cómputo retroactivo de las 69,5 semanas proféticas conducen necesaria e inequívocamente al 10 de Tishri, lo cual es ciertamente sorprendente. sería una gran coincidencia

1

CERTEZAS E INCERTIDUMBRES ACTUALES

Desde la perspectiva de la fe, no hay puntos dudosos en el esquema profético del 2,300 tardes y mañanas y las 70 semanas como las defienden los adventistas del séptimo día, tal como están claramente delineadas por Elena G. de White en *profetas y reyes, El Deseado de Todas las Gentes y El conflicto de los siglos*.

Pero, desde el punto de vista probatorio, el grado de certeza de cada una de las fechas involucradas varía, de *verifiable* a *probable*.

Por lo tanto, es probable que tengamos:

1) El viaje de Esdras tuvo lugar en el verano de 457 a. C., según documentos como el *PA 6es el Kraeling 6favorecen* y el 1 de Nisán en un sábado en 458 a. C. hace que este año sea muy poco probable, ya que Ezra difícilmente aceptaría comenzar su viaje en el día de descanso.

Todavía carecemos de información históricamente confiable con respecto a:

1) La fecha exacta en que se firmó el decreto de Artajerjes, ya que la información no se da en el libro de Ezra.

2) La fecha exacta del martirio de Esteban, ya que también nos falta este dato en el libro de los Hechos, siendo posible aceptarlo sólo por aproximación.

Así, podemos estar seguros de que:

1) Los puntos de inicio y finalización de las 2.300 tardes y mañanas son Días de Expiación, por lo tanto, a través de la traducción de *nitsdaq* ("purificado") genera cierta dificultad, la fijación de la mitad de la septuagésima semana en el 15 de Nisán y el cómputo retroactivo de las 69,5 semanas proféticas conducen necesaria e inequívocamente al 10 de Tishri, lo cual es ciertamente sorprendente. sería una gran coincidencia

que la distancia entre el 15 de Nisán (la fecha judía de la liberación de Egipto y también de la muerte de Cristo) y el 10 de Tishri (Día de la Expiación) es exactamente de 0,5 años solares?

2) 2.300 años solares implican una composición de 121 ciclos metónicos y 12 lunaciones que se complementan entre sí, lo que permite situar los límites del período justo encima del Día de la Expiación. Si el período fuera de 2229 años solares, tal relación no sería posible.

3) Las 2300 tardes y mañanas y las 70 semanas realmente deben comenzar simultáneamente, pues retrocediendo 2.300 años solares desde el Día de la Expiación, se llega también al Día de la Expiación, y retrocediendo 69,5 semanas proféticas (486,5 años solares) desde el 15 de Nisán, fecha de la muerte de Cristo, Día de la También se alcanza la expiación.

4) El año 27 dC es la fecha correcta e inequívoca del bautismo de Jesús.

5) El 15 de Nisán (26/27 de abril) del año 31 dC es la fecha exacta de la muerte de Cristo.

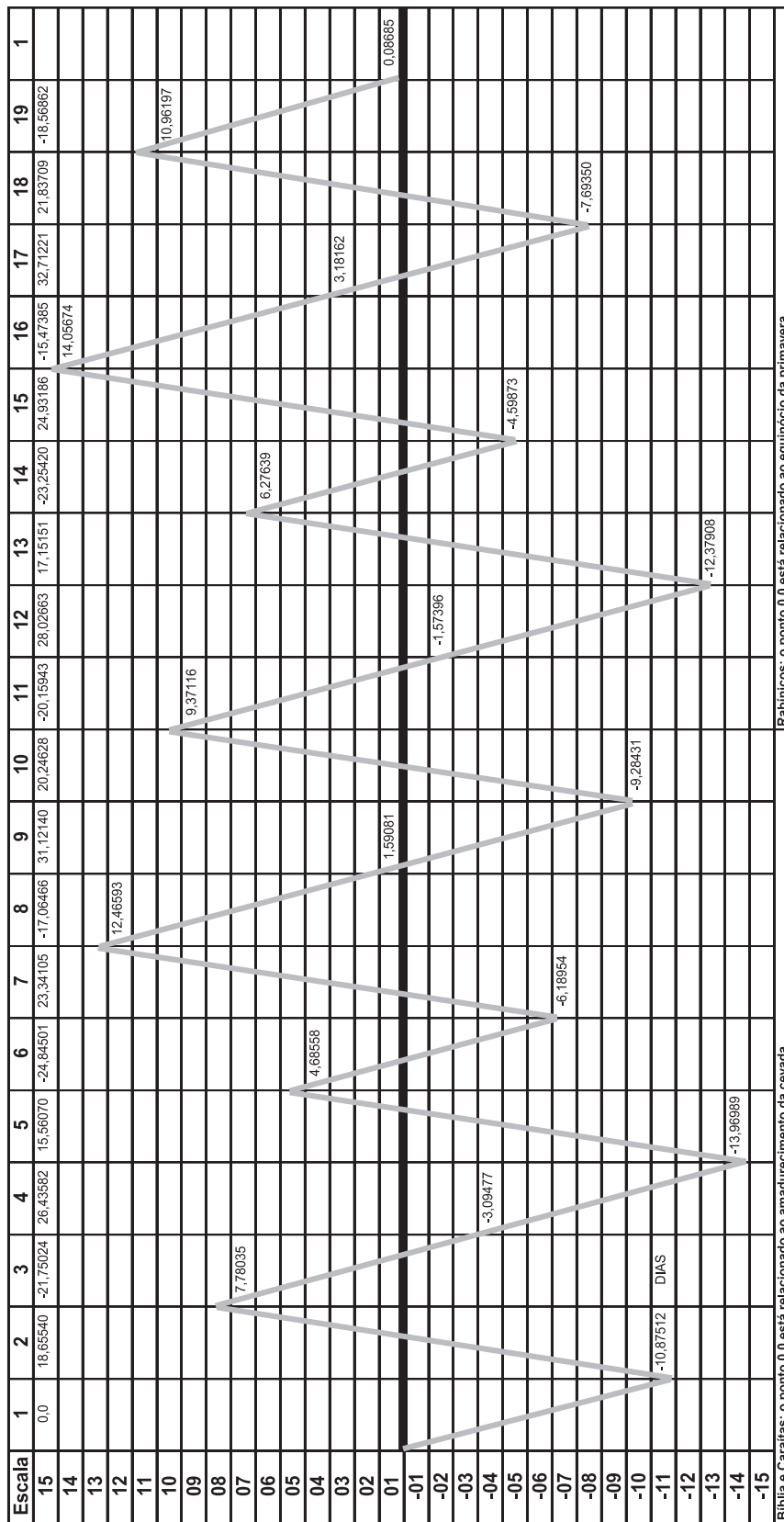
6) El período comenzó el 10 de Tishri (28/29 de octubre) en 457 aC y terminó el 10 de Tishri (22/23 de octubre) en 1844 d.C.

7) El decreto de Artajerjes es de hecho el decreto con el que uno debe el cómputo de la profecía, porque el cómputo retroactivo de las 69,5 semanas proféticas conduce al 457 a.

8) El decreto de Artajerjes entró en vigor en el otoño del año, después de Esdras haber regresado de Babilonia, ya que la relación matemática apunta al 10 de Tishri de ese año como el punto en el que debe comenzar el período.

9) El calendario rabínico no es confiable para tratar con fechas anteriores Cristo, porque es históricamente tarde.

10) Sólo es posible hacer incierto el cumplimiento de las 2.300 tardes y mañanas el 22/23 de octubre de 1844 EC por rechazar el cumplimiento matemático preciso de la profecía en Jesús, siendo el uno consecuencia del otro. Es la solidez de la fecha de la muerte de Cristo lo que hace cierta la fecha del comienzo de la purificación del Santuario.



Rabinicos: o ponto 0,0 está relacionado ao equinócio da primavera

COORDENAÇÃO LUNISSOLAR (LV 23)
(CICLO METÓNICO)

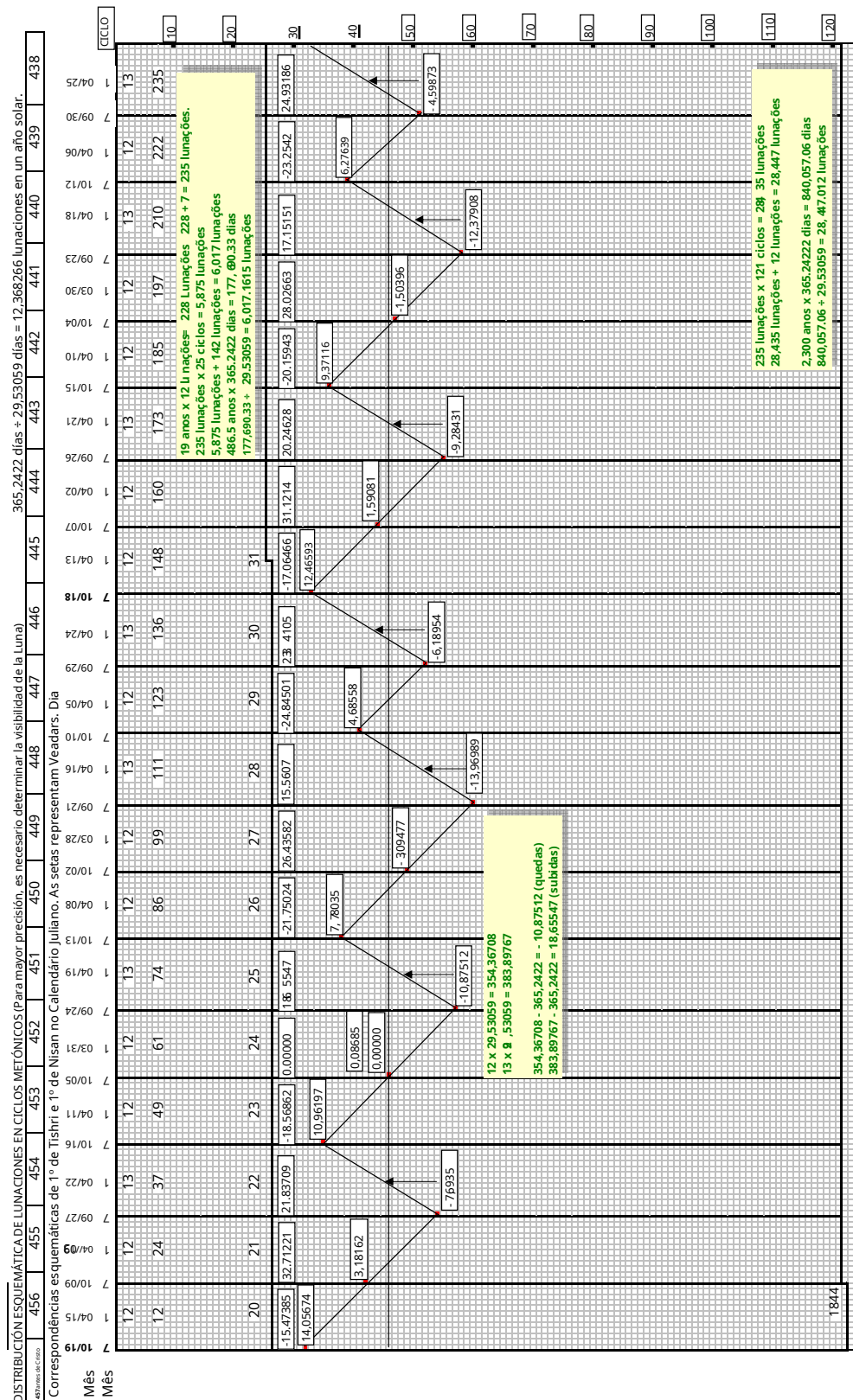
354,36708 - 365,2422 = -10,87512
383,89767 - 365,2422 = +18,65547

12 X 29,53059 = 354,36708
13 X 29,53059 = 383,89767

3

DISTRIBUCIÓN ESQUEMÁTICA EN CICLOS METÓNICOS DE LUNACIONES EXISTENTES EN 486,5 Años Y EN 2.300 Años

1. La tabla de la pág. 398 obedece a la disposición del ciclo Metónico bofetada en la p. 396.
2. Cada cuadrado representa una lunación (mes lunar).
3. En la parte superior de la tabla se indican los meses correspondientes a Nisan (1) y Tishri (7), con las respectivas fechas para el primer día del mes.
4. La tabla comienza con el mes de Tishri en el 457 a.C.
5. Contar el número de lunaciones existentes en un determinado el intervalo no presenta gran dificultad: en una línea completa, hay 235 lunaciones (correspondientes a un ciclometónico); en la esquina derecha se marcan los números de ciclos completos hasta ese punto (10 ciclos, 20 ciclos, 30 ciclos, etc.), por lo tanto, simplemente multiplicando el número de ciclos recorridos por 235 se obtiene el número total de lunaciones en el intervalo.
6. Contando 6.017 lunaciones (25 ciclos + 142 lunaciones), ya que el mes de Tishri en octubre del 457 a.C., se llega al mes de Nisán en abril del 31 d.C.
7. Contando 840.057 lunaciones (121 ciclos + 12 lunaciones), desde el mes de Tishri en octubre de 457 aC, se llega al mes de Tishri en octubre de 1844 dC
8. Las fechas para el 1 de Nisan o el 1 de Tishri son estrictamente válido solo para la primera fila de la tabla, ya que, a medida que avanzan los ciclos, la diferencia de 0,08685 días provoca un cambio en la fecha de la primera media luna, por lo que es necesario verificar las condiciones de visibilidad.



“Agregue año tras año, deje que los festivales completen su ciclo”. Isaías 29:1



LA CORRESPONDENCIA ENTRE EL 1 DE THOTH Y EL CALENDARIO JULIANO

Table with columns: Meses do Calendário Egípcio, Ano Nabo, Anos A.C., Thoth, Phaophi, Athyr, Choisk, Tybi, Meschir, Phamenoth, Pharmuthi, Pachons, Payni, Epiphi, Mesore. It lists dates for 1461 years of the Egyptian calendar corresponding to the Julian calendar.

1461 anos egípcios = 1460 anos julianos (1461 x 365 = 533265 dias) = (1460 x 365,25 = 533265 dias)

1º de Thoth = 28/27 de Fevereiro de 747 A.C., nascido-foi-sol e nascido-foi-sol Para o Cãnon de Ptolomeu, ver página 128 de "Chronology of Egypt" Segunda Edição, Revisada, por S. H. Horn e L. H. Wood Para datação dupla, usando data egípcia = data babilônica/persa/juldata, ver página 154 de Horn.

5

EL CICLO DE LOS AÑOS SABADOS

Hay dos propuestas existentes para el ciclo de los años sabáticos, que difieren en un año: [1] la teoría de Benedict Zuckermann (1856); y [2] la teoría de Ben Zion Wacholder (1973). Entendemos que la teoría de Zuckermann es más consistente con la evidencia disponible.

La discusión del ciclo del año sabático es amplia e involucra muchas líneas de evidencia, como 1 Macabeos 6:49 (164/163 a. C.) y *Antigüedades de los judíos* 13.8.1 (136/135 a. C.; véase también *guerras de los judíos* 1.2.4). Para una discusión de esta y otras evidencias, vea el artículo “¿Cuándo fueron los años sabáticos?” disponible en <www.pickle-publishing.com>.

Por limitaciones de espacio, presentaremos a continuación solo dos conjuntos de datos, extraídos de la propia Biblia y de los escritos de Flavio Josefo, que nos permiten ubicar el ciclo de los años sabáticos:

1. El año sabático 444/443 a.C.

Según Nehemías 1:1; 2:2; y 5:14, el viaje de Nehemías a Jerusalén tuvo lugar en el año 20 de Artajerjes (445/444 aC, otoño a otoño).

Nehemías 6:15 aclara que, poco después de la llegada de Nehemías, el muro fue reconstruido en 52 días, con la obra completada el 25 de Elul (sexto mes).

Nehemías 8:1-18 describe la reunión de todo el pueblo en Jerusalén a principios del mes séptimo, en el primer día en que se leyó la Ley. También habla de la celebración de la Fiesta de los Tabernáculos durante 7 días.

Sobre la base de Deuteronomio 31:9-13, esta lectura de la Ley debía hacerse al comienzo del año sabático. Dado que el año sabático comenzó en otoño, justo en el séptimo mes, se deduce que 444/443 aC fue un año sabático.

La mención específica del año sabático en Nehemías 10:31, en el contexto de un nuevo pacto nacional, parece confirmar esta conclusión.

2. El año sabático 38/37 a.C.

Josefo Flavio informa que la toma de Jerusalén por parte de Herodes tuvo lugar en un año sabático:

“[...] persistieron en esta guerra por mucho tiempo; y esto lo hicieron mientras un poderoso ejército se reunía alrededor de ellos, y mientras estaban angustiados por el hambre y la falta de provisiones, porque era un año sabático. [...]

“Esta destrucción sobrevino a la ciudad de Jerusalén cuando Marco Agripa y Caninius Gallus eran cónsules en Roma, en la Olimpiada ciento ochenta y cinco, en el mes tercero, en la solemnidad del ayuno, como si una revolución periódica de calamidades hubiera regresado. desde que los judíos cayeron bajo Pompeyo; porque los judíos fueron tomados por él el mismo día, después de un período de veintisiete años.” (nuestra traducción)¹

Como se muestra en el capítulo 8 de este libro, el sitio y captura de Jerusalén por parte de Herodes tuvo lugar en el año en que Marco Agripa y Caninius Gallus eran cónsules en Roma (37 d. C., 1 de enero a 1 de enero). La toma de Jerusalén tuvo lugar en el otoño del 37 d.C.

La Olimpiada 185 comenzó a mediados del año 37 d.C.

Por lo tanto, el año sabático se extendió desde el otoño del 38 d. C. hasta el otoño del 37 d. C., lo cual coincide perfectamente con la información de Nehemías.

¹Flavio Josefo, *Antigüedades de los judíos*, 14:16:1-4, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 395-397.

6

TERIA JESÚS MURIÓ EL MIÉRCOLES Y RESUCITÓ EN EL SÁBADO?

La teoría de que Jesús murió el miércoles y resucitó el sábado se basa en:

1. En el supuesto de que Mateo 12:40 requiere un intervalo rígido de 72 horas entre la sepultura de Cristo y su resurrección, por la declaración de Jesús de que estaría "tres días y tres noches" "en el corazón de la tierra".

2. En la suposición de que las mujeres habían visitado el sepulcro ya al atardecer del sábado, a causa del texto de Mateo 28:1, sorprendiéndose al encontrar que el cuerpo de Cristo ya no estaba allí.

3. En la aparente divergencia entre Marcos 16:1, que dice que el las mujeres compraron las especias después de que había pasado el sábado, y Lucas 23:56, que dice que las mujeres se retiraron a comprar las especias todavía el viernes, con lo que los defensores de esta teoría buscan probar que la palabra "Sábado" se está empleando para diferentes días en dichos textos: en Marcos 16:1, para el 15 de Nisán; en Lucas 23:56, para el séptimo día. De hecho, creen que los pasajes de Marcos 15:42; Lucas 23:54; y Juan 19:31 se refieren al 15 de Nisán, que habría caído en jueves.

Así, con la muerte de Cristo en la tarde del 14 de Nisán, miércoles, y su sepultura hasta la puesta del sol de ese mismo día, el cuerpo del Maestro pudo haber permanecido en el sepulcro durante las partes oscuras del miércoles civil, del jueves civil y del viernes civil, así como las porciones ligeras del jueves civil, del viernes civil y del sábado civil,

con la resurrección de Cristo cerca de la puesta del sol en sábado.

Con el mismo razonamiento, esa semana habría habido dos sábados distintos: el jueves, el 15 de Nisán, y el sábado mismo.

Por atractiva que parezca, esta teoría se topa con ciertos problemas insuperables. Los obstáculos se pueden dividir en tres grupos: [1] en cuanto a la cuenta de "tres días y tres noches" (y también en cuanto a la expresión "tercer día"); [2] en cuanto al uso de la palabra "sábado" para los días festivos de Israel; y [3] la fecha de la resurrección de Cristo.

Los "tres días y tres noches" de Mateo 12:40

La expresión "tres días y tres noches" no requiere que Jesús haya permanecido sepultado tres partes claras y tres partes completamente oscuras.

Ester 4:16 afirma que el ayuno de los judíos, en la crisis provocada por Amán, duraría "tres días", "de noche" y "de día", después de lo cual Ester comparecería ante el rey; y Ester 5:1 informa que la reina apareció ante Asuero "al tercer día", lo que sugiere que los judíos no tenían que ayunar durante un período rígido de 72 horas. Sí, porque el texto es muy claro al afirmar que Ester solo aparecería "después" de haber ayunado (Ester 4:16). Si este ayuno durara tres días completos y tres noches, Ester no se presentaría ante el rey hasta "el cuarto día". Sin embargo, eso no es lo que sucedió. Ya en el "tercer día" Ester se presentó ante el rey.

En Éxodo 19:10 y 11; Lucas 13:32 y 33; y Hechos 27:14-19, el "tercer día" en una secuencia es el día después de "hoy" y "mañana", de modo que "hoy" ya es el primer día y "mañana el segundo día".

Jesús enfatizó que Él resucitaría "al tercer día" (Mt 16:21; 17:23; 20:19; Mc 9:31; 10:34; Lc 9:22; 18:33; 24:7, 21, 46; Hechos 10:40; y 1 Corintios 15:4). Sobre la base de Éxodo 19:10 y 11; y Lucas 13:32, 33, si el domingo fue el "tercer día", se sigue que el viernes fue el "primero" y el sábado, el "segundo".

Una comparación de Marcos 8:31, que dice que Cristo resucitaría "después de tres días", con Marcos 9:31 y 10:34, que se refiere a la resurrección "al tercer día", deja claro que las expresiones están correlacionadas y tienen el mismo significado, el mismo sentido. Mateo 27:63, 64 testifica que los principales sacerdotes y fariseos involucrados en la crucifixión de Jesús entendieron la expresión en el mismo sentido.

Incidentalmente, Oseas 6:2 habla del "tercer día" en el sentido del mismo

que “después de dos días”, lo que no sería cierto si se considerara “tres días” como un período de 72 horas.

El hecho es que la Biblia conoce dos métodos diferentes de cálculo: el *metodo exclusivo* y el *método inclusivo*. Por el método de cómputo excluyente, no se calcula el día de inicio, ya que no estaría completo;

El Uso de la Palabra “Sábado” para los Días de Fiesta de Israel

La teoría de la muerte de Cristo el miércoles depende necesariamente de la distinción entre el sábado moral y el sábado ceremonial en los relatos del Nuevo Testamento sobre la última semana del ministerio de Jesús.

Sin embargo, como se demuestra en el capítulo 9, no hay base para creer que la Biblia aplica la palabra “sábado” a las fiestas anuales judías. Con la excepción del Día de la Expiación, que se llama “Sábado” solo como un medio de comparación con el Sábado del séptimo día, para enfatizar que la preparación de alimentos en ese día estaba prohibida, lo que no era cierto para el otro días de fiesta. .

Esto significa que no hay base bíblica para distinguir entre el sábado semanal y el sábado ceremonial en Mateo, Marcos, Lucas y Juan, sobre todo porque esta distinción es producto de la teología, no de la terminología bíblica.

Día de las primicias = “Día inmediatamente después del sábado” = resurrección de Cristo

Como se discutió en detalle en el capítulo 9, para que la tipología de las fiestas judías sea obedecida fielmente, Jesús tendría que resucitar en el Día de las Primicias, que Levítico 23:12 dice que es el “día inmediatamente posterior al sábado”. lo cual está en perfecta armonía con Marcos 16:1 y 2; y Lucas 23:54-56.

Ahora bien, esto sitúa la resurrección de Cristo en domingo, el primer día de la semana, lo que concuerda plenamente con Lucas 24:21, según el cual el día en que Jesús se apareció a los discípulos de Emaús —que todos coinciden en que era el domingo— fue el “tercer día” en el que Jesús había prometido resucitar de entre los muertos:

"Pero, **el primer día de la semana** Al amanecer, fueron al sepulcro, trayendo los aromas que habían preparado. Y encontró la piedra

sacado de la tumba; pero cuando entraron, no encontraron el cuerpo de Jesús. Sucedió que, perplejos por esto, se le aparecieron dos hombres con vestiduras resplandecientes. Como los tomó el miedo, bajando los ojos a tierra, les dijeron: ¿Por qué buscáis entre los muertos al que vive? No está aquí, pero ha resucitado. Acordaos de cómo os lo advirtió, estando aún en Galilea, cuando dijo: Es necesario que el Hijo del Hombre venga en manos de los pecadores, y sea crucificado, y resucite. **en el tercer día.** [...]

“Ese mismo día, dos de ellos se dirigían a un pueblo llamado Emaús, a sesenta estadios de Jerusalén. Y estaban hablando de todas las cosas que sucedieron. Sucedió que mientras hablaban y discutían, Jesús mismo iba y venía con ellos. Sus ojos, sin embargo, parecían incapaces de reconocerlo. Entonces Jesús les preguntó: ¿Qué es lo que os preocupa y con qué estáis lidiando mientras andáis? Y se detuvieron entristecidos. Pero uno de nombre Cleofás respondió diciendo: ¿Eres tú el único que, habiendo estado en Jerusalén, ignoras lo que sucede en estos últimos días? Él les preguntó: ¿Cuáles? Y explicaron: Lo que le sucedió a Jesús de Nazaret, que era varón profeta, poderoso en obras y palabras delante de Dios y de todo el pueblo, y cómo los principales sacerdotes y nuestras autoridades lo entregaron para que lo mataran y lo crucificaron. Ahora esperábamos que él sería el que redimiría a Israel; pero después de todo esto, esto ya es **el tercer día** desde que tales cosas sucedieron.” (Lucas 24:1-7 y 13-21; cf. también versículos 45 y 46).

Informaciones adicionales

Dado que los defensores de la muerte de Cristo el miércoles y su resurrección el sábado a veces recurren al griego para apoyar traducciones alternativas del texto bíblico, pensamos que era mejor insertar información adicional sobre el significado correcto de algunas palabras clave utilizadas en los pasajes del Nuevo Testamento. la mañana de la resurrección. Los extractos de los versículos bíblicos que se transcriben a continuación fueron tomados del *Nuevo Testamento Interlineal Griego – Español*, de Vilson Scholz, publicado por la Sociedad Bíblica de Brasil.

Mateo 28:1

Oye de sabbavtwn, te pifwskouvsh hey mivan

después de [1] E [2] sábado, cuando brilla por (el) primer (día)

pueblo sabático [...]

de (una) semana

o*v

es un adverbio Según Arndt y Gingrich, a pesar deo*v generalmente significa "tarde" o "en la tarde del día", en Mateo 28:1 esta palabra se usa en el sentido de "después". Tal uso también ocurre en otros escritores de la antigüedad, como Aelian (*Varia Historia*2:23) y Filóstrato (*vida de apolonio*4:18).¹

e*pifwvskw

Para este verbo, Arndt y Gingrich dan los significados de "brillante", "amanecer" y "atravesar".^{dos}Es cierto que esto no significa necesariamente la salida del sol, como lo atestigua el uso de la misma palabra en Lucas 23:54. Se trata, por tanto, de un término genérico, que puede utilizarse tanto para el inicio de un nuevo ciclo de 24 horas (puesta de sol) como para el inicio de la parte clara del día (amanecer).

El pasaje de Mateo 28:1 es ambiguo, pudiendo traducirse como "Y el sábado por la tarde, al romper el primer día de la semana" o como "Y después del sábado, al romper el primer día de la semana". De ahí la necesidad de compararlo con los demás evangelistas para aclarar y definir su verdadero significado.

Marcos 16:1 y 2

KaiV diagenomevnou a ō sabbavtou [...]

Y habiendo pasado el sábado

KaiV livan prwi t mi n sabbavtw n e!rcontai e*pi toV Y muy temprano en el primer (día) de la semana vienen a la

mnhmê en a*nateivlantov a livou.

sepulcro cuando salía el sol.

¹Guillermo F. Arndt; y F. Wilbur Gingrich, *Un léxico griego-inglés del Nuevo Testamento y otra literatura cristiana primitiva*(Chicago, IL: The University of Chicago Press, 1957), 606.

^{dos}ibíd., 304.

prwi<

Es un adverbio de tiempo, cuyo significado es “temprano”, “temprano en la mañana”, “al amanecer”.³

a*natevllw

“Sacar”, “salir (el Sol)”, “amanecer”.⁴

La ambigüedad en Mateo 28:1 se elimina en Marcos, lo que aclara que las mujeres fueron al sepulcro temprano en la mañana.

Lucas 24:1

T̄e mi t̄e sa¹bbavtwn o!ryrou baqevw [...] no^[2] Mas^[1]

primero de la semana del alba profunda (=muy temprano)

o! ryro s

“Aurora”, “madrugada”.⁵

ruido sordo^s

“Profundo”, “temprano en la mañana”.⁶

Resulta que Lucas también elimina la ambigüedad de Mateo 28:1.

Juan 20:1

T̄eV mi t̄e sa¹bbavtwn mariva h& magdahlhhV e!rcetai
prw

no^[2] E^[1] primero de la semana María Magdalena llega temprano

skotivæ e!ti [...]

oscuridad todavía

Juan también ayuda a eliminar la ambigüedad de Mateo.

³Guillermo F. Arndt; y F. Wilbur Gingrich, *Un léxico griego-inglés del Nuevo Testamento y otra literatura cristiana primitiva*, 732.

⁴Ibid., 61.

⁵Ibid., 584.

⁶Ibid., 129 y 130.

7

ANALIZANDO LAS COMBINACIONES DE NISAN 14 Y 15 CON VIERNES EN POSIBLES AÑOS PARA LA MUERTE DE CRISTO

Año 28 d.C.

Conjunção: 15 de março (segunda-feira) – 3h 18m 25,778s

D	S	T	Q	Q	S	S	D	S	T	Q	Q	S	S	D	S	T	Q	Q	S	S
14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	01		
		01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15	16			
			01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15			

3h 18m

Comentario: Comenzando el mes de Nisán justo después de la luna nueva del 15 de marzo, en la primera media luna que puede haber ocurrido el 16 o 17 de marzo, el sincronismo del viernes no se obtiene ni con el 14 ni con el 15 de Nisán.

Conjunção: 13 de abril (terça-feira) – 17h 3m 26,673s

S	T	Q	Q	S	S	D	S	T	Q	Q	S	S	D	S	T	Q	Q	S	S	D
12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30		
		01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15	16			
			01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15			

17h 3m

Comentario: Comenzando el mes de Nisán al atardecer del 15 de abril, se obtiene un viernes, 15 de Nisán, el 29/30 de abril, pero el año es demasiado temprano dentro del período de Poncio Pilato para ser elegido como el año de la muerte de Jesús.

Año 29 d.C.

Conjunção: 4 de março (sexta-feira) – 3h 50m 58,439s

Q	Q	S	S	D	S	T	Q	Q	S	S	D	S	T	Q	Q	S	S	D	S	T
02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20		
		01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15	16			
			01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15			

3h 50m

Comentario: La luna nueva del 4 de marzo es un tiempo extremadamente temprano para el comienzo del mes de Nisán.

Conjunção: 2 de abril (Sábado) – 3h 50m 58,008s

S	S	D	S	T	Q	Q	S	S	D	S	T	Q	Q	S	S	D	S	T	Q	Q
01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19		
		01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15	16			
			01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15			

3h 50m

Comentario: Comenzando el mes de Nisán justo después de la luna nueva del 2 de abril, en la primera media luna que puede haber ocurrido el 3 o 4 de abril, la sincronización del viernes no se obtiene ni con el 14 ni con el 15 de Nisán.

Año 30 d.C.

Conjunção: 22 de março (quarta-feira) – 20h 38m 49,792s

T	Q	Q	S	S	D	S	T	Q	Q	S	S	D	S	T	Q	Q	S	S	D	S
21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	01	02	03	04	05	06	07	08		
		01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15	16	Impossivel, Lua baixa demais.		
			01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15			

20h 38m

Comentario: A partir del mes de Nisán al atardecer del 24 de marzo, tendrá un viernes, 14 de Nisán, el 6/7 de abril; sin embargo, es muy dudoso que el mes de Nisán comenzara con la luna de marzo, ya que en el año 465 a. C., que corresponde cíclicamente al 30 d. C. y para el cual existe documentación cuneiforme, el mes de Nisán comenzó con la luna nueva de Abril.

Conjunção: 21 de abril (sexta-feira) 12h 30m 9,645s

Q	S	S	D	S	T	Q	Q	S	S	D	S	T	Q	Q	S	S	D	S	T	Q
20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	01	02	03	04	05	06	07	08		
		01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15	16			
			01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15			

12h 30m

Comentario: Comenzando el mes de Nisán justo después de la luna nueva del 21 de abril, en la primera media luna que puede haber ocurrido el 22 o 23 de abril, no obtiene el tiempo del viernes ni con el 14 ni con el 15 de Nisán.

Año 31 d.C.

Conjunção: 12 de março (segunda-feira) - 1h 11m 40,612s

D	S	T	Q	Q	S	S	D	S	T	Q	Q	S	S	D	S	T	Q	Q	S	S
11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	
		01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15	16			
			01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15			

1h 11m

Comentario: Comenzando el mes de Nisán justo después de la luna nueva del 12 de marzo, en la primera media luna que puede haber ocurrido el 13 o 14 de marzo, no obtiene el sincronismo del viernes ni con el 14 ni con el 15 de Nisán.

Conjunção: 10 de abril (terça-feira) - 14h 26m 03,169s

S	T	Q	Q	S	S	D	S	T	Q	Q	S	S	D	S	T	Q	Q	S	S	D
09	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29
		01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15	16	Parker / Dubberstein		
			01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15	E.G.W. / Juarez / Velten		
				01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	SDABC / Maxwell		

14h 26m

Comentario: A partir del mes de Nisán al atardecer del 12 de abril, se obtiene la coincidencia del 15 de Nisán con un viernes 26/27 de abril.

Año 32 d.C.

Conjunção: 29 de março (Sábado) - 22h 53m 53,438s

S	S	D	S	T	Q	Q	S	S	D	S	T	Q	Q	S	S	D	S	T	Q	Q
28	29	30	31	01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15		
		01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15	16			
			01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15			

22h 53m

Comentario: Comenzando el mes de Nisán justo después de la luna nueva del 29 de marzo, en la primera media luna que puede haber ocurrido el 30 o 31 de marzo, no se obtiene el sincronismo del viernes ni con el 14 ni con el 15 de Nisán.

Conjunção: 28 de abril (segunda-feira) - 9h 55m 17,202s

D	S	T	Q	Q	S	S	D	S	T	Q	Q	S	S	D	S	T	Q	Q	S	S
27	28	29	30	01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15		
			01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15	16		
				01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15		

9h 55m

Comentario: Comenzando el mes de Nisán justo después de la luna nueva del 28 de abril, en la primera media luna que puede haber ocurrido el 29 o 30 de marzo, el sincronismo del viernes no se obtiene ni con el 14 ni con el 15 de Nisán.

Año 33 d.C.

Conjunção: 19 de março (quinta-feira) - 13h 32m 24,696s

T	Q	Q	S	S	D	S	T	Q	Q	S	S	D	S	T	Q	Q	S	S	D	S	
17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	01	02	03	04			
			01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15	16	Impossível, Lua baixa demais		
				01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15			

22h 53m

Comentario: Comenzando el mes de Nisán al atardecer del 20 de marzo, se obtiene un viernes, 14 de Nisán, el 2/3 de abril, pero aparte de que los sinópticos no sostienen la crucifixión el 14 de abril, Nisán, la cronología babilónica ubica el mes de Nisán en Abril en lugar de marzo.

Conjunção: 17 de abril (sexta-feira) - 22h 4m 27,035s

Q	S	S	D	S	T	Q	Q	S	S	D	S	T	Q	Q	S	S	D	S	T	Q
16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	01	02	03	04		
		01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15	16			
			01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15			

22h 04m

Comentario: Comenzando el mes de Nisan justo después de la luna nueva del 17 de abril, en la primera media luna que puede haber ocurrido el 18 o 19 de marzo, el sincronismo del viernes no se obtiene ni con el 14 ni con el 15 de Nisan.

Año 34 d.C.

Conjunção: 9 de março - (terça-feira) - 6h 20m 27,223s

S	T	Q	Q	S	S	D	S	T	Q	Q	S	S	D	S	T	Q	Q	S	S	D
08	09	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26		
		01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15	16			
			01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15			

6h 20m

Comentario: A partir del mes de Nisán al atardecer del 11 de marzo, tendrá un viernes 15 de Nisán, el 25/26 de abril; sin embargo, el año 34 es extremadamente tardío dentro del período de Poncio Pilato para ser elegido como el año de la muerte de Jesús, creando también algunas dificultades con el año 15 de Tiberio y con la información de los 46 años de reconstrucción del Templo.

Conjunção: 7 de abril (quarta-feira) - 14h 37m 6,322s

T	Q	Q	S	S	D	S	T	Q	Q	S	S	D	S	T	Q	Q	S	S	D	S
06	07	08	09	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24		
		01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15	16			
			01	02	03	04	05	06	07	08	09	10	11	12	13	14	15			

14h 37m

Comentario: A partir del mes de Nisán al atardecer del 8 de abril, tendrá un viernes 15 de Nisán, el 22/23 de abril; por otro lado, comenzando Nisán al atardecer del 9 de abril, el 22/23 de abril se convierte en el 14 de Nisán; pero, como se dijo anteriormente, el año 34 es extremadamente tarde.

8

CÁLCULO DE LAS FECHAS DEL ESQUEMA PROFÉTICO SOLO CON PAPEL, LÁPIZ Y CALCULADORA

También es posible ubicar las fechas del esquema profético de Daniel 8:14 y 9:24-27, con razonable precisión, sin usar el software avanzado de Calendario y Astronomía mencionado en los capítulos de este libro. Todo lo que necesitas es papel, lápiz y calculadora.

Con la conocida fecha del 22/23 de octubre de 1844, llegaremos a las fechas del inicio de las 2300 tardes y mañanas en el 457 a.C. (10 de Tishri: 28/29 de octubre) y la mitad de la septuagésima semana en d.C. 31 (15 de Nisán: 26/27 de abril).

Finalmente, con las mismas herramientas simples, averiguaremos si el 27 de abril fue realmente un viernes.

A) Cómputo del Inicio de 2.300 tardes y Mañanas de 22/23 de octubre de 1844 d.C.

A algunos se les hace creer que la fecha de inicio de las 2300 tardes y mañanas es el 22 de octubre de 457 a. C., ya que terminó el 22 de octubre de 1844. Autores reconocidos dentro de la denominación adventista como Desmond Ford¹, a nivel mundial, y Araceli S.

¹Incluso si fijamos el 457 a. C., ciertamente no hay forma de demostrar que debemos fechar el decreto en el 22 de octubre de ese año. Hay indicios, por el contrario, que parecerían oponerse a tal selección. **debemos tener en cuenta que el 22 de octubre tiene significado para la terminación de todas las partes de esta profecía, y no solo para el término final de 1844.** Fue el bautismo de Cristo en **22 de octubre de 27 d.C.**? ¿Habían estado los judíos al otro lado del Jordán si era el día de Yom Kippur, o habían estado en el templo esperando la aparición del sumo sacerdote del Lugar Santísimo? Fue la muerte de Stephen en **22 de octubre de 34 d.C.**? ¿Hay algo en el contexto que sugiera un Día de Expiación en curso? ¿O hay indicios en otra dirección? Desmond Ford, *Daniel, el Día de la Expiación y el Juicio Investigador* (Casselberry, FL: Euangelion Press, 1980), 195 y 196, nuestra traducción y énfasis.

miedos, a nivel nacional, razonan de esta manera en sus escritos. Sin embargo, esta forma de cálculo es incorrecta, ya que no tiene en cuenta las diferencias entre los calendarios juliano y gregoriano y la duración del año solar.

Demostraremos a continuación, en cuatro pasos, cómo proceder con el cálculo correcto.

Relação entre os períodos Juliano, Gregoriano e solar

2300 anos x 365,25 dias (Juliano) = 840075 dias																																		
75	74	73	72	71	70	69	68	67	66	65	64	63	62	61	60	59	58	57											1				
																		2300 x 365,25 (solar) = 840057,06																
																		Equinócio do Outono													Equinócio do Outono			
																		457 a.C.													1844 d.C.			
457 a.C.																				Setembro													Setembro	
Outubro																									22 23 Gre.									
10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	Jul											10	11	Jul.

1er PASO:

El 22 de octubre es una fecha gregoriana. El Calendario Gregoriano solo entró en vigor el 15 de octubre de 1582. Antes de eso, se usaba el Calendario Juliano actual. Por lo tanto, no sería correcto retroceder simplemente en el tiempo a partir de una fecha gregoriana. Necesitamos primero transformar la fecha gregoriana en la fecha juliana equivalente.

En la Reforma Gregoriana de 1582, se excluyeron 10 días del Calendario. En 1700 y 1800 se excluyeron 2 días más. Por tanto, en 1844, el 22 de octubre (fecha gregoriana) corresponde al 10 de octubre en el calendario juliano. Es con la fecha del 10 de octubre, por lo tanto, que vamos a trabajar.

2do PASO:

Retrocediendo 2.300 años julianos desde el 10 de octubre de 1844 (la fecha juliana correspondiente al 22 de octubre), llegamos al 10 de octubre de 457 a.C.

Pero en realidad, los 2.300 años son solares y no julianos. 2300 años solares son aproximadamente 18 días menos que 2300 años julianos.

dos"El final de las '2300 tardes y mañanas' o años es el 22 de octubre de 1844. Este fue el día inicial de la purificación del santuario celestial, ya que el día de la purificación del santuario terrenal era una figura absoluta del día de su limpieza. Retrocediendo 2.300 años desde el 22 de octubre de 1844, tenemos **22 de octubre de 457 a.**, fecha **absoluta** del decreto de Artajerjes I Longimanus 'para restaurar y construir Jerusalén.'" Araceli S. Mello, *Testimonios Históricos de las Profecías de Danie*(Rio de Janeiro, RJ: Araceli S. Mello, 1968), 573, énfasis añadido.

$$2.300 \times 365,25 \text{ días [valor del año juliano]} = 840.075 \text{ días.}$$

$$2.300 \times 365,2422 \text{ días [valor del año solar]} = 840.057,06 \text{ días.}$$

Esto significa que el retroceso desde el 10 de octubre de 1844 es menor a 2300 años solares que a 2300 años julianos. Entonces, si 2300 años julianos llegan al 10 de octubre, en el 457 a. C., 2300 años solares llegarán al 28 de octubre.

Por lo tanto, si el final del período es el 22/23 de octubre, el inicio es el 28/29 de octubre.

B) Cálculo de la mitad de la septuagésima semana desde 28/29 de octubre de 457 a.

1er PASO:

Desde el comienzo del período hasta la muerte de Cristo, a la mitad de la última de las 70 semanas proféticas, hay 69,5 semanas, o 486,5 años.

¿Cuántos días hay en 486,5 años solares?

$$\text{Respuesta: } 486,5 \times 365,2422 \text{ días} = 177.690,3303 \text{ días}$$

¿Cuánto es esto en años julianos?

$$\text{Respuesta: } 177.690,3303 \div 365,25 \text{ días} = 486,48961 \text{ días.}$$

486 años julianos van desde el 29 de octubre de 457 a.C. hasta el 29 de octubre de 30 d.C.

Luego, basta con avanzar otro año juliano 0,48961, que corresponde a prácticamente 179 días.

$$0,48961 \times 365,25 = 178,8303 \text{ días.}$$

2do PASO:

Con la ayuda de una pequeña hoja (calendario impreso), basta contar 179 días a partir del 29 de octubre:

30 y 31 de octubre: 2 días.

Mes de noviembre: 30 días.

Mes de diciembre: 31 días.

Mes de enero: 31 días.

mes de febrero: 28 días.

Mes de marzo: 31 días.

Del 1 de abril al 26 de abril: 26 días.

Total: 179 días.

Esto sitúa la mitad de la última semana profética el 26/27 de abril de puesta de sol a puesta de sol.

C) Comprobación del día de la semana en que cayó el 27 de abril del año 31

Para saber, con lápiz y papel, si el 27 de abril del 31 d.C. fue realmente viernes, calcularemos cuántos ciclos semanales hay entre esa fecha y el 27 de abril del 2007 d.C. (fecha juliana). Obteniendo el número de ciclos semanales en el intervalo, avanzaremos de viernes a viernes hasta llegar al 27 de abril de 2007. Si el resultado coincide con el día de la semana indicado en la hoja, habremos comprobado que el 27 de abril de 31 d.C. Efectivamente era viernes.

1er PASO:

Entre el 27 de abril del 31 d.C. y el 27 de abril de 2007 (fecha juliana), hay 1976 años julianos.

1.976 años julianos equivalen a 721.734 días ($1.976 \times 365,25 = 721,734$).

721.734 días equivalen a 103.104,857142 ciclos semanales ($721.734 \text{ días} \div 7 = 103.104,857142$).

2do PASO:

Avanzando 103.104 ciclos semanales enteros, de un viernes, llegas a un viernes. Sin embargo, queda por adelantar el ciclo 0,857142, que equivale a 6 días ($0,857142 \times 7 = 6$).

Avance rápido 6 días de un viernes a un jueves.

Esto significa que el 27 de abril de 2007 AD (fecha juliana) cae en jueves.

³El año 31 d.C. no fue bisiesto ya que no es divisible por 4.

Pero, los folletos disponibles hoy siguen el calendario gregoriano. Entonces, para facilitar la referencia, debe transformar la fecha juliana del 27 de abril de 2007 en una fecha gregoriana.

3er PASO:

La diferencia actual entre los calendarios gregoriano y juliano es de 13 días, ya que en 1900 hubo una supresión de un día más, según la regla de 1582.

Por tanto, en 2007, la fecha juliana del 27 de abril corresponde a la fecha gregoriana del 10 de mayo.

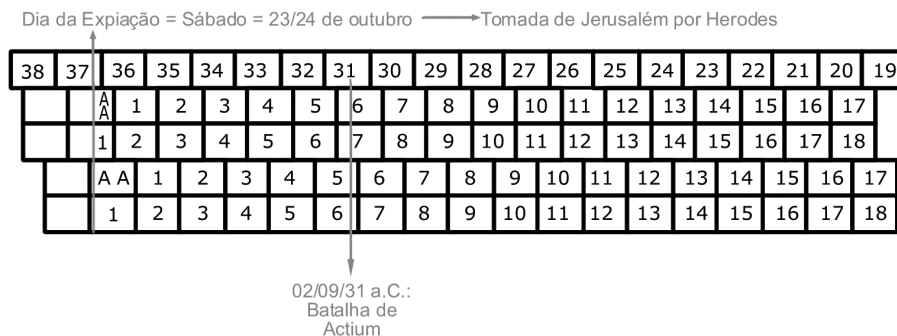
Solo mire una hoja de 2007 para mostrar que el 10 de mayo es jueves, lo que confirma que el 27 de abril del 31 d. C. es viernes.

9

CÓMO CALCULÓ JOSÉ LOS AÑOS DE REINADO DE ¿Herodes?¹

La datación del gobierno de Herodes es particularmente relevante para la cronología de los 46 años de reconstrucción del Templo a los que se refiere Juan 2:20, ya que Josefo ubica los primeros actos de Herodes para llevar a cabo esta obra en su decimoctavo año de reinado.

Sabiendo que el reinado efectivo de Herodes comenzó después de la toma de Jerusalén, en el Día de la Expiación (23/24 de octubre) del año 37 a. C. (consulado de Marco Agripa y Caninius Gallus), podemos reconocer el *a priori* cuatro formas de calcular los años de su gobierno: [1] por el Calendario Religioso Judío, con año de ascensión; [2] por el Calendario Religioso Judío, sin año de acceso; [3] por el Calendario Civil Judío, con año de acceso; y [4] por el Calendario Civil Judío, sin año de accesión.



- Obs.:
- 1ª Fileira: anos na escala a.C. - d.C., de janeiro a janeiro.
 - 2ª Fileira: anos de reinado de Herodes, pelo calendário religioso judaico (março/abril - março/abril), com ano de ascensão.
 - 3ª Fileira: anos de reinado de Herodes, pelo calendário religioso judaico (março/abril - março/abril), sem ano de ascensão.
 - 4ª Fileira: anos de reinado de Herodes, pelo calendário sírio-macedônico/civil judaico (set./out. - set./out.), com ano de ascensão.
 - 5ª Fileira: anos de reinado de Herodes, pelo calendário sírio-macedônico/civil judaico (set./out. - set./out.), sem ano de ascensão.

¹La posición defendida aquí y en el capítulo 8, para el cómputo de los años de reinado de Herodes, difiere de la adoptada por Juárez Rodrigues de Oliveira en *Estudios cronológicos relacionados con Daniel 8:14 y 9:24-27*, págs. 38-40. Creyendo que la construcción del Templo comenzó en el año dieciocho de Herodes, Juárez prefiere el cómputo de otoño a otoño, aunque no es exhaustivo al hacerlo. Tal como yo lo veo, el relato de Josefo puede interpretarse consistentemente en el sentido de que la obra de reconstrucción no comenzó hasta el año diecinueve de Herodes. Para más aclaraciones, véase la nota al pie 33 del capítulo 8. -Henderson HL Velten.

Los cronólogos opinan que Josefo Flavio empleó el sistema del Calendario Religioso Judío (Nisan-Nisan), sin año de acceso.^{dos}De hecho, Josefo dice, por ejemplo, que la batalla de Actium (o Actium), en la que las fuerzas de Marco Antonio fueron derrotadas por las de Octavio, tuvo lugar en el séptimo año de Herodes:

“En ese momento era **la batalla tuvo lugar en Actium, entre Otávio César y Antonio, en el año séptimo del reinado de Herodes**, y entonces sucedió también que hubo un terremoto en Judea, como nunca antes había sucedido, y que trajo gran destrucción sobre el ganado de ese país.” (traducción y énfasis nuestro)³

La fecha tradicional de la Batalla de Actium es el 2 de septiembre del 31 a.⁴

Entre los esquemas presentados arriba, sólo el del Calendario Religioso Judío, sin año de ascensión, hace coincidir la batalla de Actium con el séptimo año de Herodes.

^{dos}Ej.: Jack Finegan, en *manual de cronología bíblica* (PAGS. 276).

³Flavio Josefo, *Antigüedades de los judíos*, 15:5:2, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 405.

⁴Luego, en el consulado de César y Messala Corvinus [31 a. C.], la batalla decisiva tuvo lugar en Actium”. (Velleio Patérculo, *La historia romana*, 2:84:1, Loeb Classical Library, disponible en: <http://penelope.uchicago.edu/Thayer/E/Roman/Texts/Velleius_Paterculus/2C*.html#ref198>, consultado el 1 de marzo. 2007). “Tal fue la batalla naval en la que se enzarzaron el dos de septiembre”. (Dion Casio, *Historia romana*, 6:51:1:1, Loeb Classical Library, disponible en: <http://penelope.uchicago.edu/Thayer/E/Roman/Texts/Cassius_Dio/51*.html>, consultado el 1 de marzo. 2007).

10

CÓMO LAS TABLETAS DE BABYLON FAVORECEN LA FECHA DEL 22 DE OCTUBRE

Este apéndice pretende ampliar la discusión del capítulo 10: ¿el mes de Tishri comenzó con la luna nueva de septiembre o con la luna nueva de octubre de 1844? La pregunta es pertinente porque el mes de Tishri comienza a veces en septiembre, a veces en octubre.

En el capítulo 10 se mostró que el Calendario Rabínico actual no es absolutamente confiable, ya que técnicamente se puede demostrar que, entre los siglos I y IV de la Era Cristiana, hubo una ruptura o discontinuidad del Calendario Judío que se venía practicando. desde los días de Daniel y Esdras.

Tampoco hay información fidedigna, proveniente del año 1844, ni a favor de septiembre ni a favor de octubre. A pesar de lo que ya se ha pensado, no hay datos concretos sobre la situación de la cebada en 1844. Por tanto, la información específica para ese año es nula. Es importante que los adventistas y los no adventistas sean conscientes de este hecho para evitar declaraciones exageradas o incluso erróneas sobre el tema.

Además, es importante señalar que, en 1844, no había ni un Templo ni una comisión de sacerdotes en Jerusalén para conocer las condiciones climáticas, agrícolas y astronómicas para el comienzo del año.

Por lo tanto, nuestra única forma de determinar si el final de las 2.300 tardes y mañanas realmente pudo haber caído en un Día de Expiación es analizar la situación de los años que tienen alguna relación con el 1844 d. C. en el calendario babilónico.

Entendiendo las tablas *Cronología babilónica*

Las tablas de Richard A. Parker y Waldo H. Dubberstein, en *Cronología babilónica*, corresponden, sobre todo, a una secuencia de fechas correspondientes al primer día del mes, calculadas a partir del análisis de las condiciones astronómicas de visibilidad de la primera media luna mes a mes, desde abril del 626 a.C. hasta febrero del 75 d.C.

Para distribuir estas fechas en grupos de 12 o 13 meses, los autores se basaron en información de numerosos documentos cuneiformes que mencionan la ocurrencia del mes 13 en ciertos años.

Para identificar el comienzo y el final de los años de reinado de los diversos gobernantes, desde Nabopolasar hasta el comienzo de la Era Selúcida, los autores se basaron en tablillas que aluden directamente al ascenso o la muerte de un gobernante o a los primeros y últimos registros de su regla.

Saber si, en un año determinado, el mes de Nisán comenzó con la luna nueva de marzo o abril y el mes de Tishri con la luna nueva de septiembre u octubre no requiere, en la mayoría de los casos, información específica sobre estos meses, pero en la ocurrencia o no del mes 13 en el año inmediatamente anterior.

Así, si la primera media luna del 26 de marzo de 457 a. C. marcó el comienzo del mes de Nisán, entonces la primera media luna detectada al atardecer del 21 de septiembre del mismo año juliano marcó el comienzo del mes de Tishri. Por otro lado, si la primera luna creciente del 26 de marzo marcó el comienzo de Veadar (mes 13), entonces la primera luna creciente del 21 de septiembre fue en realidad el comienzo del mes de Elul (mes 6) y el mes de Tishri se retrasó. a la siguiente primera media luna, detectada al atardecer del 19 de octubre.

A continuación, revisaremos la evidencia disponible de las tablillas babilónicas que favorecen el mes de Tishri que comienza con la luna nueva de octubre de 1844.

Evidencia 1:

Si retrocedemos cíclicamente cada 19 años desde 1844, caeremos en el 456 a. C. En ese año, *Cronología babilónica* muestra el 7mo mes comenzando con **el luna nueva de octubre**, no con la de septiembre.

No hay tablilla cuneiforme que confirmó **directamente** la situación

del año 456 a. C. Sin embargo, existen varias tablillas para el año 455 a. C., que parecen indicar claramente que la opción de un 7º mes en octubre, en el caso del 456 a. C., era correcta.

Estas son las tabletas:

BM₁36910 = IBArt_{dos}1422

BM 36998 = IBArt 1422

BM 37036 = IBArt 1422

BM 37044 = IBArt 1422

Evidencia 2:

En cuanto al año 457 a.C., *Cronología babilónica* cuenta con el séptimo mes a partir de la luna nueva de septiembre; sin embargo, esto es una mera deducción por parte de los autores de la lista, pues reconocen que no cuentan con ninguna tablilla cuneiforme que acredite tal situación.

De hecho, cuando retrocedemos 19 años, encontramos tres situaciones respaldadas por tablillas cuneiformes que muestran el 7º mes a partir de octubre. Estas son las situaciones de los años 590 a.C., 571 a.C. y 552 a.C.

Los códigos de las tabletas son:

Para el año 590 a.C.:

tCl xII₃35

nBD₄29

YBC₅9324

YBC 9375

YBC 9388

¹BM significa *Museo Británico* y se refiere a la colección de la que forma parte la tableta. El número al lado del acrónimo identifica el documento específico.

^{dos}LBART significa *Textos astronómicos y afines de Babilonia tardía* y se refiere a una publicación importante en la que se publicó el documento.

³TCL: *Museo Nacional del Louvre. Textos Cuneiformes.*

⁴NBD: *Documentos neobabilónicos en la colección de la Universidad de Michigan.*

⁵SADEMÁS: *Colección babilónica de Yale.*

Para el año 571 a.C.:

GCCI I₆117

GCCI I 125

Para el año 552 a.C.:

nBrU II₇8

rEs₈13

rEn 46

Notas importantes

Para cerrar este apéndice, vale la pena hacer algunas aclaraciones adicionales relevantes:

1. Quizás alguien se pregunte por qué los autores de *babylo-Cronología de Niansituaram* o mês de Tishri em setembro e não em outubro no ano de 457 aC, a despeito da existência dos tablettes que confirmam a intercalação do 13º mês em 590 aC, 571 aC e 552 aC e conseqüentemente a projeção do 7º mês para uma lua nova más tarde.

2. Lo cierto es que el hecho de que el 7º mes cayera en octubre en un el año dado no significa necesariamente que haya caído en octubre 19 años antes o después, ya que los babilonios no siempre intercalaron correctamente el mes 13 antes del 367 a.

3. Después del 367 a. C., cuando las intercalaciones se hicieron regulares, el séptimo mes del calendario babilónico se estabilizó en septiembre en los años cíclicamente correspondientes de 457 a.

4. Sin embargo, esto no significa necesariamente que los intercalados realizadas en Babilonia coincidieron con las intercalaciones promovidas en Jerusalén, principalmente porque los judíos tenían una especial preocupación con la que los babilonios no contaban: **la necesidad de presentar la cebada madura en la tercera semana del mes de Nisán, factor que obligó a que el Calendario Judío fuera posterior.**

*6*GCCI: *Escuela cuneiforme de Goucher*; estos documentos, sin embargo, están en DOUGHERTY, RP Archives from Erech, team of Nabuchadrezzar and Nabonidus.

*7*NBRU: *Neubabylonische Rechtsurkunden aus den Berliner Staatlichen Museen*.

*8*REN: *Registros de Erech, equipo de Nabonidus*.

5. Antes del 367 a. C., existe documentación cuneiforme que ubica el mes de Tishri en octubre para los años siguientes correspondientes al 457 a. C.: año 3 de Nabónido [553/552 a. C.]; año 33 de Nabucodonosor [572/571 aC]; y año 14 de Nabucodonosor [591/590 aC].

6. Antes del 367 a. C., también hay documentación cuneiforme del mes de Tishri en septiembre en los años 5 de Artajerjes II [400/399 a. C.] y 5 de Darío II [419/418 a. C.], pero ambos casos son situaciones posteriores al 458/457 a. se ha estabilizado.

7. En cuanto al décimo año de Jerjes [476/475 a. C.], *Bcronología abilónica* trae la observación de que las tablillas prueban la ocurrencia de un mes intercalado, pero no aclaran si fue un segundo mes de Ululu [Elul] o un segundo mes de Addaru [Adar]. Si se intercalaba un segundo Addaru, el 7º mes empezaba con la luna nueva de septiembre; si era un segundo Ululu, el séptimo mes comenzaba con la luna nueva de octubre.

8. El año 6 de Ciro [533/532 aC] aparece como prueba documental. ment a favor de un séptimo mes en septiembre, pero una observación de *Cronología babilónica* revela que existe duda sobre la identificación del año al que se refiere la tablilla.

9. De todos modos, **Es importante tener en cuenta que estamos hablando de intercalaciones practicadas en Mesopotamia, no en Jerusalén, lo que solo puede proporcionar sugerencias sobre los años en que las intercalaciones fueron realizadas por sacerdotes judíos..**

10. Certeza absoluta sobre los años en que se realizaron las intercalaciones practicada en Jerusalén sólo podía obtenerse de documentación procedente de Palestina, de la que no tenemos noticias hasta el día de hoy, a excepción de la línea de evidencia relativa al año 152 a. C. del libro de 1 Macabeos, ya analizada en el capítulo 10.

11

SISTEMAS NISAN-NISAN Y TISHRI-TISHRI EN 1 MACABEO

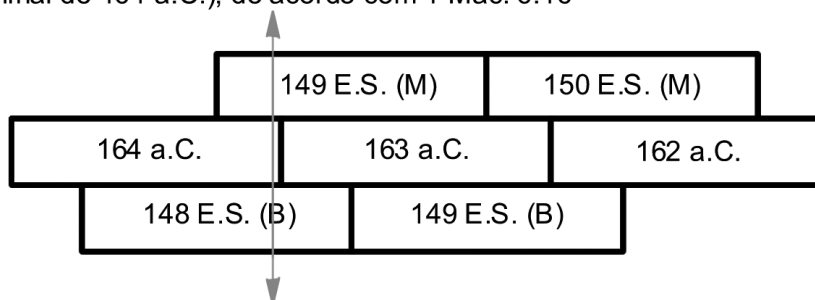
Para que 1 Macabeos 10:21 represente una línea de evidencia a favor de Tishri en octubre en los años correspondientes a 1844, la Era Seléucida debe haber sido calculada en este versículo por el método Nisan-Nisan, pues entonces el séptimo mes de cuyo texto habría sido el del año 152 a. C., cuando el 1 de Tishri cayó el 8/9 de octubre. Sin embargo, si la Edad Seléucida se calculó por el método Tishri-Tishri, dicho séptimo mes habría sido el del año 153 a. C., cuando el 1 de Tishri cayó el 20 de septiembre. En ese caso, la información de 1 Macabeos perdería su importancia porque 153 a. C. no corresponde cíclicamente a 1844 d. C. De ahí la necesidad de demostrar que ambos sistemas (Nisan-Nisan y Tishri-Tishri) se emplean en 1 Macabeos.

Método de cálculo macedonio (Tishri-Tishri):

1 Macabeos 6:16 sitúa la muerte de Antíoco Epífanés en el año **149** de la Era Seléucida. Una lista babilónica de reyes seléucidas sitúa la muerte de Antíoco Epífanés en el mes de Kislimu (noviembre/diciembre) del año **148** de la Era Seléucida.¹² Murió Antíoco en el año 148 o 149 de la Era Seléucida? El conflicto aparente se resuelve cuando asumimos que la información de 1 Macabeos fue computada por el método macedonio (Tishri-Tishri), mientras que la información de la inscripción cuneiforme fue computada por el método babilónico (Nisan-Nisan). Esto demuestra el uso del método Tishri-Tishri dentro del libro de 1 Macabeos.

¹²Véase la siguiente dirección: <http://www.livius.org/k/kinglist/babylonian_hellenistic.html>, accedido el: 01 Mar. 2007.

Morte de Antíoco no ano 149 da Era Selêucida
(final de 164 a.C.), de acordo com 1 Mac. 6:16



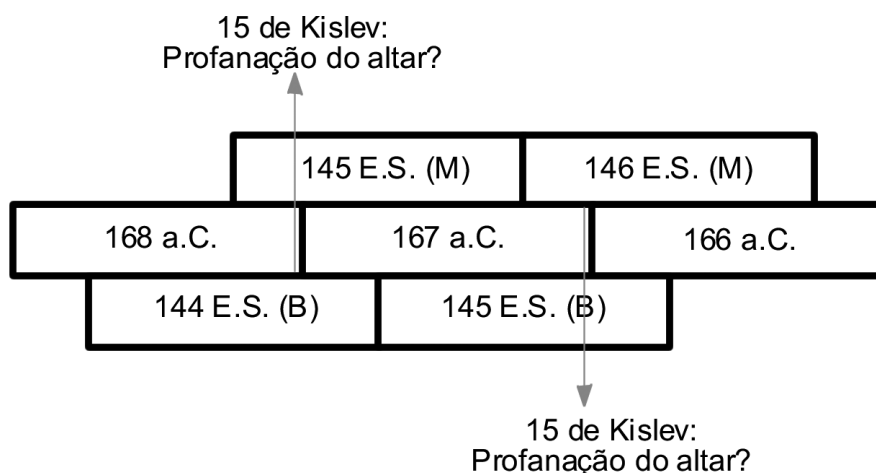
Morte de Antíoco no ano 148 da Era Selêucida
(final de 164 a.C.), de acordo com a documentação babilônica

Obs.: 1ª Fila: años de la Era Selêucida por el método Macedonio, de Tishri a Tishri (Sep./Oct. - Sep./Oct.). 2ª Fila: años en la escala BC - AD, de enero a enero. 3ª Fila: Años de la Era Selêucida por el método babilónico, de Nisán a Nisán (marzo/abril - marzo/abril).

Método de cálculo babilónico (Nisan-Nisan):

Evidencia 1:

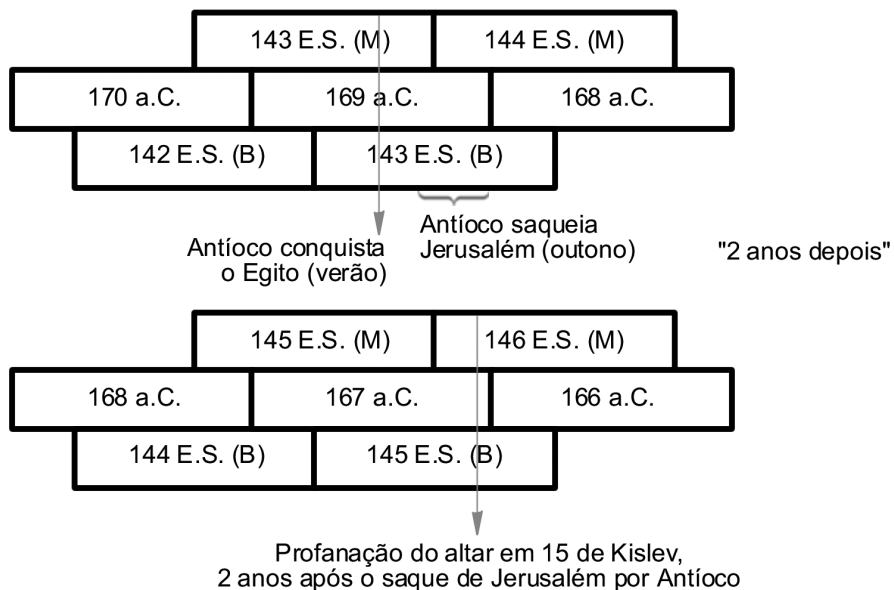
1 Macabeos 1:54 sitúa la profanación del altar en el Templo de Jerusalén el 15 de Kislev (mes noveno) del año 145 de la Era Selêucida. Según el método macedonio, el año 145 se habría extendido desde el 1 de Tishri, 168 a. C. hasta el 1 de Tishri, 167 a. C., pero, según el método babilónico, el año 148 habría comenzado el 1 de Nisán, 167 a. C. y avanzado hasta el 1 de Nisán, 167 a. 166 a.C., por lo que la profanación del altar podría haber tenido lugar el 15 de Kislev de 168 a.C. o el 15 de Kislev de 167 a.C.



Obs.: 1ª Fila: años de la Era Selêucida por el método Macedonio, de Tishri a Tishri (Sep./Oct. - Sep./Oct.). 2ª Fila: años en la escala BC - AD, de enero a enero. 3ª Fila: Años de la Era Selêucida por el método babilónico, de Nisán a Nisán (marzo/abril - marzo/abril).

Según 1 Macabeos 1:29, la profanación del altar tuvo lugar dos años después de que Antíoco Epífanes saqueara el Templo cuando regresó.

ir de Egipto. 1 Macabeos 1:20 dice que Antíoco derrotó a Egipto^{dos} en el año 143 de la Era Seléucida, que podría haber sido 170/169 a. C. (de Tishri a Tishri) o 169/168 a. C. (de Nisan a Nisan). Un diario cuneiforme atestigua que Antíoco conquistó Egipto en el verano de 169 a. C. y que la noticia de esta victoria llegó a Babilonia en Abu (quinto mes: agosto/septiembre) de 169 a.³Fue después de conquistar Egipto que Antíoco saqueó Jerusalén; por lo tanto, en el otoño de 169 a. C. Esta información elimina la posibilidad de que la profanación del altar tuviera lugar el 15 de Kislev de 168 a. C., ya que dos años después del otoño de 169 a. C. nos lleva al otoño de 167 a. C. Esto nos lleva a la conclusión de que 1 Macabeos 1:54 calcula la Edad Seléucida por el método babilónico, de Nisán a Nisán, porque solo en este sistema cae la profanación del altar en el otoño de 167 a.



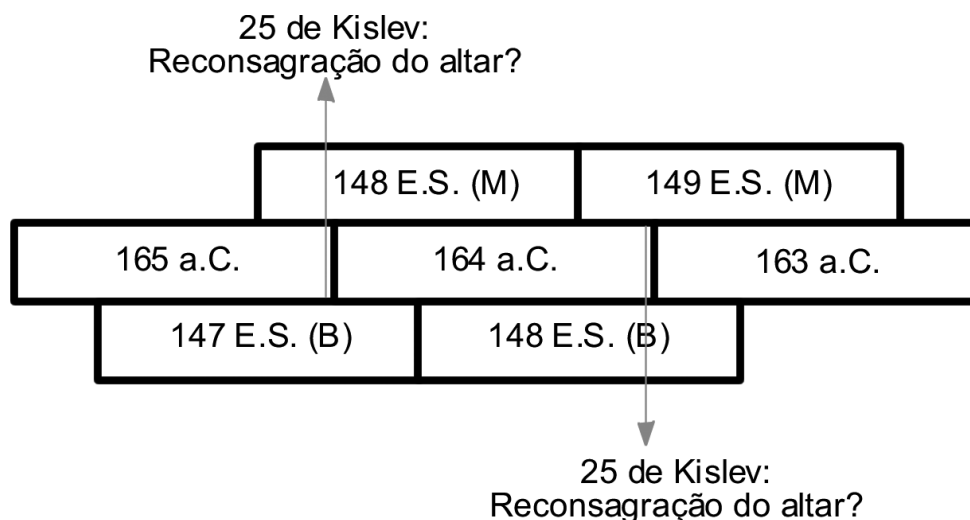
Obs.: 1ª Fila: años de la Era Seléucida por el método Macedonio, de Tishri a Tishri (Sep./Oct. - Sep./Oct.). 2ª Fila: años en la escala BC - AD, de enero a enero. 3ª Fila: Años de la Era Seléucida por el método babilónico, de Nisán a Nisán (marzo/abril - marzo/abril).

^{dos}El relato de Josefo nos ayuda a comprender que los "dos años" a los que se refiere 1 Macabeos 1:29 deben contarse desde el saqueo del Templo de Jerusalén y no desde su victoria sobre Egipto: "El rey Antíoco, volviendo de Egipto por temor a los romanos, hicieron una expedición contra la ciudad de Jerusalén; y estando allí, en el año ciento cuarenta y tres del reinado de los seléucidas, tomó la ciudad sin pelear [...] y cuando hubo saqueado mucho dinero, volvió a Antioquía. Aconteció después de dos años, en el año ciento cuarenta y cinco, el día veinticinco del mes que nosotros llamamos Kaslev, y los macedonios Apeleo, en la Olimpiada ciento cincuenta y cinco, que el rey vino a Jerusalén [...]" (Flavio Josefo, *Antigüedades de los judíos*, 12:5:3 y 4, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 323, nuestra traducción).

³Consulte la siguiente dirección: <http://www.livius.org/cg-cm/chronicles/bchp-politai/politai_2.html>. Acceso el: 01. mar. 2007.

Evidencia 2:

1 Macabeos 4:52 sitúa la reconsagración del altar y del Templo el 25 de Kislev del año 148 de la Era Seléucida. Según el método macedonio, el año 148 se habría extendido desde el 1 de Tishri de 165 a. C. hasta el 1 de Tishri de 164 a. C., pero según el método babilónico, el año 148 habría comenzado el 1 de Nisán de 164 a. C., por lo que la reconsagración del templo podría haber tenido lugar el 25 de Kislev de 165 a.C. o el 25 de Kislev de 164 a.C.



Obs.: 1ª Fila: años de la Era Seléucida por el método Macedonio, de Tishri a Tishri (Sep./Oct. - Sep./Oct.). 2ª Fila: años en la escala BC - AD, de enero a enero. 3ª Fila: Años de la Era Seléucida por el método babilónico, de Nisán a Nisán (marzo/abril - marzo/abril).

Flávio Josefo añade un dato que despeja la duda: nos dice que la reconsagración ocurrió en la centésima quincuagésima cuarta Olimpiada.⁴ Debe recordarse que los Juegos Olímpicos eran períodos de cuatro años, que se extendían desde el solsticio de verano (julio/agosto) hasta el solsticio de verano (julio/agosto) en el hemisferio norte. La Olimpiada 154 no comenzó hasta el 5 de agosto de 164 a.s., que descarta la posibilidad del 25 de Kislev en noviembre/diciembre de 165 a. C. Esto significa que 1 Macabeos 4:52 usa el sistema Nisan-Nisan para calcular el año 148 de la Era Seléucida.

⁴Esta desolación sobrevino al Templo en el año ciento cuarenta y cinco, en el día veinticinco del mes de Apeleo, y en la Olimpiada ciento cincuenta y cinco, pero fue nuevamente dedicado, en el mismo día, en el día veinticinco del mes de Apeleo, en el año ciento cuarenta y ocho, y en la Olimpiada ciento cincuenta y cuatro." Flavio Josefo, *Antigüedades de los judíos*, libro 12, capítulo 7, artículo 6, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 328, nuestra traducción.

⁵Para revisar las fechas de los Juegos Olímpicos, consulte la siguiente dirección: <<http://www.tyndale.cam.ac.uk/Egypt/ptolemies/chron/olympic/olympic.xls>>. Acceso el: 01 mar. 2007.

Anos A.C.	Número da Olimpíada	Contagem de Anos a partir da Olimpíada	Data Juliana do Início do Ano da Olimpíada
168	153	1	19 de agosto
167		2	9 de agosto
166		3	29 de julho
165		4	16 de agosto
164	154	1	5 de agosto
163		2	26 de julho
162		3	14 de agosto
161		4	3 de agosto

Por tanto, contrariamente a lo que algunos piensan, la desolación del altar tuvo lugar el 15 de Kislev (5/6 de diciembre) de 167 a.C., no el 168 a.C., y su reconsagración tuvo lugar el 25 de Kislev (13/14 de diciembre) de 164 a.C., no 165 a. C. Estas fechas se confirman entre sí porque Josefo afirma claramente que "el Templo fue desolado por Antíoco, y así continuó durante tres años".⁶

⁶Flavio Josefo, *Antigüedades de los judíos*, libro 12, capítulo 7, artículo 6, en *Las obras de Josefo, completas e íntegras*, 328.

12

CÓMO APOYAN LOS ESCRITOS DE Elena G. DE WHITE 27 DESDE EL 31 DE ABRIL AD HASTA LA FECHA DE LA CRUCIFIXIÓN

Aunque indirectamente, los escritos de Ellen G. White apoyan la fecha del 27 de abril del 31 d. C. como el día, mes y año de la crucifixión:

Hermana White, ¿en qué año fue crucificado Jesús?

R.: **"en el año 31** de nuestra era, tres años y medio después de su bautismo mano, **nuestro señor fue crucificado.**" *El conflicto de los siglos*, 327.

¿Y en qué época del año fue crucificado Jesús?

R.: "A mediados de la septuagésima semana el Mesías iba a ser quitado. Tres años y medio después de Su bautismo; **en la primavera** del año 31, **Cristo fue crucificado.**" *El conflicto de los siglos*, 410.

Ya sabemos que Jesús fue crucificado en la primavera del año 31, pero también nos gustaría saber el día en que esto ocurrió. ¿Es posible que sepamos el día en que el Cordero de Dios fue sacrificado?

R.: "El Salvador quiso celebrar esta fiesta a solas con los doce. Él sabía que Su hora había llegado; Él mismo era el Cordero Pascual, y, **el día que se comió la pascua**, Él iba a ser sacrificado." *El Deseado de Todas las Gentes*, 642, nuestra traducción.

Entonces significa que Cristo fue sacrificado el mismo día en que se comió la Pascua. Pero, ¿en qué mes y en qué día del mes ocurrió esto?

R.: "La primera de estas solemnidades, **Pascua y la Fiesta de panes sin levadura, tuvo lugar en Abib, el primer mes del año judío [...] el día catorce del mes, por la tarde, se celebraba la Pascua [...]**" *Patriarcas y Profetas*, 539. "**Deben comer la carne asada**, con panes sin levadura y hierbas amargas, **la noche**, como dijo Moisés, con 'tus lomos ceñidos, tus zapatos en tus pies y tu bastón en tu mano; y lo comeréis apresuradamente; esta es la Pascua del Señor.' exo. 12:1-28." *Patriarcas y Profetas*, 274.

Cómo comienza y termina el día bíblico al atardecer (para ver *Testimonios para la Iglesia*, **PAGS. 116**), **esto significa que la Pascua se comía en la madrugada del día 15. Por tanto, Jesús fue crucificado el día 15 del primer mes. Pero, ¿en qué momento del calendario (el juliano) cae el primer mes judío?**

R.: "La primera de estas solemnidades, la Pascua y la Fiesta de sin levadura, ocurrió en Abib, **el primer mes del año judío, correspondiente a finales de marzo y principios de abril.**" *Patriarcas y Profetas*, 537.

¿En qué día de la semana mataron y enterraron a Jesús?

R.: "**El salvador fue enterrado un viernes.**, el sexto día de la semana." *vida de jesus*, 157. Véase también *El Deseado de Todas las Gentes*, 769 y 774.

Recolectando esta información, concluimos que la muerte de Cristo ocurrió un viernes 15 del primer mes judío, en el año 31 dC Como la Sra. White coloca el primer mes judío en marzo o abril, debemos averiguar cuál de estos dos meses permite que el 15 de Abib-Nisan caiga en viernes. Esto dependerá de la luna nueva (o primera media luna). Como se muestra en el Capítulo 6, el mes de abril del año 31 tiene un viernes = 15 Abib-Nisan.

13

samuel s. LA NIEVE Y LA FECHA DE LA CRUCIFIJÓN

El siguiente texto es nuestra traducción de parte de un artículo de Samuel S. Snow, publicado en el número del 29 de mayo de 1845 del periódico *Millerita Jubileo Estándar*. En él, Snow defiende la idea de que Jesús murió el 26 de mayo del año 31 d. C. Más adelante, justo después de la transcripción del artículo, se ofrece un breve análisis de la exposición de Snow.

“El argumento de Ferguson de que la muerte de nuestro Señor pudo haber ocurrido en el año 33 dC no es válido. Se basa en la presunción de que las leyes rabínicas son correctas en su forma de calcular el año. Si esto fuera cierto, el argumento sería perfecto e irrefutable. La crucifixión fue evidentemente el viernes, el día antes del sábado. Véase Juan 19:31; Mateo 15:42. También fue el día de Pascua; Juan 18:28. Entonces, asumiendo que los judíos rabínicos están en lo correcto, encontramos por cálculo astronómico que la luna llena pascual ocurrió el viernes del año 33, y no por varios años antes o después.

“Pero los judíos caraítas acusan a otros de corromper la Ley en este asunto, en otras palabras, de adoptar las costumbres de los gentiles en su forma de contar el tiempo. Y, en el examen, encontramos el cargo justo. La Ley requería imperativamente la presentación de la gavilla o gavilla de los primeros frutos, como ofrenda medida, el día 16 del primer mes. Pero si el año comenzaba, según los judíos rabínicos, con la luna nueva de marzo, sería imposible obedecer este requisito de la Ley. Porque el grano no estaría maduro en el primer mes. caraítas, que se aferran

rígidamente a la Ley, suelen empezar el año una luna más tarde que los demás; la primera clase regulaba su año por el equinoccio vernal, siguiendo la manera de los romanos, - la otra [clase] por la maduración de la cosecha de cebada, según los requisitos de la Ley Mosaica. Por lo tanto, el cálculo caraíta es correcto; y el argumento de Ferguson, basado en el conteo rabínico, fracasa. La muerte de nuestro Señor no fue, por lo tanto, en el año 33 d.C.

“Pero veamos si fue el año 31 d. C. Primero que nada, entendamos y recordemos que la Pascua siempre era el día en que la luna se llenaba o el día siguiente. Eso dependería del punto a principios de mes. Los judíos comenzaban sus meses con la primera aparición visible de la luna nueva. Cuando la conjunción ocurriera temprano en la mañana, sería visible en la misma tarde, y el primer día del mes sería el día siguiente. Y como hay de catorce a quince días desde la conjunción de la luna hasta la [luna] llena, y la Pascua siempre era el día catorce del mes, en este caso ocurriría el mismo día que la luna llena. Pero cuando la conjunción de la luna ocurrió más tarde en el día, no pudo ser visible en la misma noche. En ese caso, el primer día del mes sería el segundo día después de la conjunción de la luna y, en consecuencia, el día catorce del mes sería el día siguiente a la [luna] llena. Nosotros encontramos,

“También descubrimos que en el año 33 d.C. la luna llena era el 3 de abril. De una luna llena a otra son $29 \frac{1}{2}$ días. La Pascua caraíta de ese año sería el 3 de mayo. Como los meses lunares no llegan al [año] solar 11 días cada año, entonces, contando hacia atrás desde el 33 d. C. hasta el 31 d. C., debe haber una adición de 11 días por cada año, haciendo que los dos años sean 22 días. Vemos, entonces, que como en el año 33 dC la luna llena fue el 3 de mayo, debe haber ocurrido el 25 de mayo en el año 31 dC. El verdadero día de Pascua, por lo tanto, debe haber sido el 25 o 26 de mayo de ese año.

“En el Apéndice de la Concordancia del Nuevo Testamento de Townsend se encontrará una tabla muy precisa, que muestra el momento en que ocurrió la Pascua (según los judíos rabínicos), durante la vida de nuestro Señor. En esa mesa,

está fijado, para el 31 d. C., martes 25 de abril. Suponiendo que esto sea indudablemente correcto, encontraremos que 29 ½ días, que componen un mes lunar, se extienden hasta el jueves 25 de mayo. Y como hay un ligero exceso sobre los 29 ½ días en un mes lunar, y también 11 días por un año en la precesión de las conjunciones de la luna, se llenaba en la última parte del día. Por lo tanto, la Pascua era el día siguiente, que era viernes. Llegamos, entonces, a la conclusión de que nuestro Señor fue crucificado el viernes 26 de mayo del año 31 d.C.”

Logros de samuel s. nieve:

- Tiene razón en no seguir el cómputo rabínico, adicto a no cumplir con los requisitos de observación real del primer crecimiento, para el comienzo del mes, y de la maduración de la cebada, para el comienzo del año.

- También tiene razón al decir que el rabínico adoptó un par- Dragón gentil regulando el comienzo del año por el equinoccio de primavera y no por la maduración de la cebada, causando así a veces una diferencia de un mes entero con respecto al cómputo caraíta.

- En consecuencia, logra rechazar el esquema de Ferguson. porque depende de las fechas rabínicas.

- En términos generales, sigue teniendo razón en su explicación del motivo. por lo que el día de la Pascua puede caer en el mismo día de la luna llena o al día siguiente: si, al comienzo del mes judío, la conjunción se produce temprano en la mañana, es posible que la primera media luna se detecte tan temprano como el siguiente atardecer; pero si la conjunción se produce más tarde, más cerca del final del día, es posible que la primera media luna no se haga visible hasta el crepúsculo del día siguiente.

Conceptos erróneos de samuel s. nieve:

- Sigue la posición rabínica de que las primicias deben ser presentado el día 16 del primer mes, mientras que la Biblia dice que esto debía hacerse “el día después del sábado”, es decir, el primer día de la semana. Es sorprendente que Snow desconozca el hecho de que los caraítas no están de acuerdo con los rabinos en este punto.

- También se equivoca al decir que el 25 de abril fue martes justo, porque en realidad era un miércoles.

Probablemente debido a este concepto erróneo, concluye que el 26 de mayo fue viernes, mientras que fue sábado.

Conclusión: Evidentemente, el 26 de mayo es una fecha extremadamente tardía para la Pascua, ya sea que tengamos en cuenta las tablillas babilónicas y los papiros de Elefantina, o que tengamos en cuenta la práctica caraíta.

14

CREENCIAS FUNDAMENTALES DE LOS ADVENTISTAS DEL SÉPTIMO DÍA RELACIONADAS DIRECTAMENTE AL TEMA DEL LIBRO

13. El remanente y su misión

La Iglesia universal se compone de todos los que verdaderamente creen en Cristo; pero en los últimos días se ha llamado a un remanente para que guarde los mandamientos de Dios y la fe de Jesús. Este remanente anuncia la proximidad de la hora del juicio, proclama la salvación por medio de Cristo y predice la proximidad de su segunda venida. (Mc 16,15; Mt 28,18-20; 24,14; 2Co 5,10; Ap 12,17; 14,6-12; 18,1-4; Ef 5,22-27; Ap 21,1) -14).

18. El don de profecía

Uno de los dones del Espíritu Santo es la profecía. Este don es una característica de la Iglesia remanente y se manifestó en el ministerio de Elena de White. Como mensajera del Señor, sus escritos son una fuente continua y autorizada de verdad y brindan consuelo, guía, instrucción y corrección a la Iglesia. (Joel 2:28, 29; Hechos 2:14-21; Hebreos 1:1-3; Apocalipsis 12-17; 19:10).

24. El Ministerio de Cristo en el Santuario Celestial

Hay un santuario en el Cielo. En ella, Cristo ministra a nuestro favor, poniendo a disposición de los creyentes los beneficios de su sacrificio expiatorio ofrecido una vez por todas en la cruz. Fue instalado como nuestro gran Sumo Sacerdote y comenzó Su ministerio de intercesión en el momento de Su ascensión. En 1844, al final del período profético de la

2300 días, comenzó la segunda y última etapa de Su ministerio expiatorio. El juicio investigador revela a los seres celestiales quiénes de entre los muertos serán dignos de tener parte en la primera resurrección. También pone de manifiesto quién de los vivos está preparado para trasladarse a Su reino eterno. La finalización del ministerio de Cristo marcará el final de la prueba para los seres humanos antes de la Segunda Venida. (Heb 1:3; 8:1-5; 9:11-28; Dan 7:9-27; 8:13, 14; 9:24-27; Num 14:34; Eze 4:6; Mal. 3 :1; Lv 16; Apoc 14:12; 20:12; 22:12).

15

EL HOMBRE DE LA ESCOBA: RESTAURANDO EL VUELO DE LAS VERDADES VIEJAS

Para la reflexión de los lectores, hemos decidido insertar, en este Apéndice Final, el relato de un intrigante sueño de Elena de White, en el cual las preciosas verdades que Dios tuvo a bien otorgar al pueblo adventista aparecen representadas como joyas y monedas de gran valor, las cuales son pisoteadas por un tiempo y mezcladas con joyas y monedas falsas, hasta que el “hombre escoba”¹ surge para separar los unos de los otros y restaurar los genuinos a su condición original, haciéndose su brillo mucho más brillante que al principio.

Este sueño motiva nuestra creencia de que Dios purgará las joyas y monedas falsificadas que se han infiltrado en el círculo de nuestras exposiciones teológicas en las últimas décadas sobre las profecías de tiempo profético de Daniel 8:14 y 9:24-27 y que el mensaje de la Medianoche Cry actualmente brillará mucho más que nunca.

“Soñé que Dios, por una mano invisible, me enviaba una alcancía admirablemente trabajada, cuyo tamaño era de unos 15 cm de largo por 25 cm de ancho, hecha de ébano y curiosamente incrustada de perlas. Adjunto a la pequeña caja fuerte había una llave. Inmediatamente tomei a chave e abri o cofre quando, para minha surpresa, encontrei-o cheio de jóias de toda espécie e tamanho, diamantes, pedras preciosas e moedas de prata e ouro e de todo tamanho e valor, lindamente arranjadas em seus diferentes lugares no Caja fuerte; es así

¹Para la identificación del “hombre escoba”, son ilustrativas las siguientes referencias: *primeros escritos*, 48, 99, 238; *El Deseado de Todas las Gentes*, 34; *El conflicto de los siglos*, 426.

dispuestas reflejaban luz y gloria igualadas sólo por el Sol.

“Sentí que no debía disfrutar solo de esta maravillosa vista, aunque mi corazón estaba más que rebosante de alegría por el brillo, la belleza y el valor de su contenido. Así que lo coloqué en una mesa de café en mi sala de estar y anuncié que todos los que lo desearan podían venir y contemplar la vista más gloriosa y deslumbrante jamás vista por el hombre en esta vida.

“Empezó a entrar el pueblo, al principio pocos en número, pero fueron aumentando hasta hacerse multitud. Cuando al principio miraron dentro de la bóveda, exclamaron con alegría. Pero a medida que aumentaba el número de espectadores, cada uno comenzó a hurgar en las joyas, sacándolas de la caja fuerte y desparramándolas sobre la mesa.

“Empecé a pensar que el dueño me reclamaría la caja fuerte y las joyas de mis manos; y si permitiera que se dispersaran, nunca podría volver a ponerlos en sus lugares en la bóveda como estaban antes; y sentí que nunca podría enfrentar el costo ya que sería inmenso. Entonces comencé a hacer un llamado a la gente para que no los manipulara, no los sacara de la caja fuerte; pero cuanto más preguntaba, más se difundían; y ahora parecían esparcirlos por todo el piso, sobre el suelo y sobre cada mueble de la habitación.

“Entonces vi que entre las piedras y monedas genuinas habían esparcido una cantidad innumerable de joyas ilegítimas y monedas falsas. Me repugnaba profundamente su bajeza e ingratitud, y los reprendí y censuré por ello; pero cuanto más les reprochaba, más repartían las joyas y monedas falsificadas entre las auténticas.

“Me enojé y comencé a usar la fuerza física para expulsarlos de la habitación; pero mientras sacaba uno, entraron tres y trajeron suciedad, motas, arena y toda clase de basura, hasta que cubrieron todas las joyas, diamantes y monedas reales, y todo quedó fuera de la vista. También rompieron mi caja fuerte en pedazos y la esparcieron entre la basura. Pensé que a ningún hombre le molestaba mi tristeza o mi ira. Yo estaba completamente abatido y desalentado, y me senté y lloré.

“Mientras lloraba y lamentaba mi gran pérdida y responsabilidad, recordé a Dios y oré fervientemente para que me enviara ayuda.

“Inmediatamente se abrió la puerta y entró un hombre en la habitación, cuando todo el pueblo se había retirado; y este hombre, con una escoba en la mano, abrió las ventanas y comenzó a barrer la suciedad y la basura de la habitación.

“Le pedí que lo entregara, ya que había algunas joyas preciosas esparcidas entre la basura.

“Me dijo que 'no temiera', porque 'yo los cuidaría'.

“Luego, mientras barría la basura y la suciedad, las joyas y las monedas falsas, todo salió por la ventana como una nube, arrastrado por el viento. En la agitación cerré los ojos por un momento; cuando los abrí la basura ya no estaba. Joyas preciosas, diamantes, monedas de oro y plata aún estaban esparcidas por todo el recinto.

“Luego puso sobre la mesa un cofre, mucho más grande y más hermoso que el anterior, y recogió las joyas, los diamantes, las monedas, y las tiró dentro del cofre, hasta que no quedó ninguno, aunque algunos de los diamantes no eran más grandes que la punta de un alfiler.

“Entonces me llamó: 'Ven y mira'.

“Miré dentro de la bóveda, pero mis ojos estaban deslumbrados por la vista. Brillaron con diez veces más gloria que antes. Pensé que habían sido frotados contra la arena por los pies de personas impías que los habían esparcido y pisoteado en el polvo. Estaban ordenados cuidadosamente en la caja fuerte, cada uno en su lugar apropiado, sin ningún esfuerzo visible por parte del hombre que los había puesto allí. Lancé una exclamación de verdadera satisfacción, y ese grito me despertó”.^{dos}

Curiosamente, para enfatizar el hecho de que incluso los más pequeños

^{dos}Elena de White, *primeros escritos*, 81-83.

diamantes fueron preservados por el “hombre escoba”, cuando logró volver a poner todas las joyas en la caja fuerte, Elena de White utiliza la figura del alfiler, la misma figura que, según ella, utilizaba el ángel para referirse a la seriedad e importancia del triple mensaje angélico:

“Vi un grupo que se mantuvo bien resguardado y firme, sin prestar atención a los que hacían vacilar la fe establecida de la comunidad. Dios los miró con aprobación. me fueron mostrados **tres pasos: los mensajes del primer, segundo y tercer ángel**. Dijo mi ángel asistente: '**Ay de los que muevan un bloque o muevan un alfiler de estos mensajes. Una verdadera comprensión de estos mensajes es de vital importancia. El destino de las personas depende de cómo son recibidas.**Nuevamente fui guiado a los mensajes de los tres ángeles, y vi a qué gran precio el pueblo de Dios había adquirido su experiencia. Esto se había logrado a través de mucho sufrimiento y severos conflictos. Dios los había conducido paso a paso, hasta ponerlos sobre un **plataforma inamovible sólida**. Vi gente acercarse a la plataforma y examinar los cimientos. Algunos con alegría ascendieron inmediatamente a ella. **Otros comenzaron a encontrar fallas en los cimientos. Pensaron que había que hacer mejoras.**, y entonces la plataforma sería más perfecta y la gente mucho más feliz. **Algunos bajaron de la plataforma para examinarla y declararon que había sido mal colocada.** Pero vi que casi todos estaban firmes en la plataforma y exhortaban a los que habían bajado a cesar en sus quejas; porque Dios había sido el maestro de obras, y estaban peleando contra él. Reconsideraron la maravillosa obra de Dios, que los había llevado a la plataforma firme, y en unidad miraron hacia el cielo y en alta voz glorificaron a Dios. Esto afectó a algunos de los que se habían quejado y abandonaron la plataforma, y los arrepentidos volvieron a subir a ella”.³

³Elena de White, *primeros escritos*, 258.

dieciséis

SITIOS DE INTERNET ÚTILES¹

Sitio web del Laboratorio de Propulsión a Chorro (Laboratorio de Propulsión a Chorro de la NASA, Pasadena, California, EE. UU.):

<http://www.jpl.nasa.gov/>

Horizons – Generador de efemérides: <http://ssd.jpl.nasa.gov/horizons.cgi>

Efemérides suizas:

<http://www.astro.com/swissep/>

software de astronomia gratis:

Programa Solex 9.1, que utiliza DE409/LE409:

<http://chemistry.unina.it/~alvitagl/solex/>

Alcyone Ephemeris 2.7, que utiliza DE406/LE406:

<http://www.alcyone.de/>

Obs.: en este sitio, todavía hay otros programas excelentes.

Herramienta de efemérides de alta precisión, que también utiliza el DE406/LE406:

<http://virtualskysoft.de/>

¹Consultado el: 18 de abril, 2007.

Software de astronomía menos preciso, pero útil para principiantes porque tienen una buena interfaz gráfica.:

Astronomía por cálculos 3.1: http://www.scite.pro.br/tudo/exe.php?_astronomybycalculations

CyberSky 3.3.1:
<http://www.cybersky.com/>

Noche estrellada:
<http://www.nocheestrellada.com/>

Fase Lunar Pro :
<http://faselunarpro.nightskyobserver.com/>

Sky View Café 4.0: <http://www.skyviewcafe.com/index.php>

SkyMap Pro 11:
http://www.skymap.com/smp_eval.htm

Mesas de luna nueva de alta precisión con DE406/LE406:
<http://www.moshier.net/>

Para el estudio y determinación de la primera media luna:
<http://www.moonsighting.com/index.cgi>

Fotos de la primera media luna: <http://www.moonsighting.com/moonphoto.html>

Calculadora Luna 6.0:
<http://www.ummah.net/ildl/mooncalc.html>

Página de inicio de NASA Eclipse: <http://sunearth.gsfc.nasa.gov/eclipse/eclipse.html>

Nota: útil para localizar eclipses a los que se hace referencia en las tablillas babilónicas.

Tablas de eclipses solares y lunares:
<http://user.online.be/felixverbelen/>

para convertir fechas BC - AD a fechas julianas:

Convertidor de fecha juliana:

<http://aa.usno.navy.mil/data/docs/JulianDate.html>**para el estudio del Calendario Egipcio y el Almagesto:**Calculadora de efemérides de Almagest: [http://](http://www.phys.uu.nl/~vgent/astro/almagesthemeris.htm)www.phys.uu.nl/~vgent/astro/almagesthemeris.htmConvertidor de fechas para el Antiguo Egipto: http://aegyptologie.online-resourcen.de/Date_Converter_for_Ancient_Egypt**para el estudio del Calendario Judío Rabínico:**

AishLuach:

[http://www.aish.com/literacy/reference/AishLuach_\(Luach_means_Calendar_in_Hebrew\).asp](http://www.aish.com/literacy/reference/AishLuach_(Luach_means_Calendar_in_Hebrew).asp)<http://aish1.com/aishluach.exe>LunaCal 3.0 Beta 3: [http://](http://www.geocities.com/royh_il/software.htm)www.geocities.com/royh_il/software.htmConversión de calendario JOS: [http://](http://www.jewishgen.org/jos/josdates.htm)www.jewishgen.org/jos/josdates.htm**para el estudio de la evolución de los patrones del calendario judío:**

Aclaración general sobre el calendario judío:

http://en.wikipedia.org/wiki/Hebrew_calendar

La Molad del Calendario Hebreo – Dr. Irv Bromberg:

<http://individual.utoronto.ca/kalendis/hebrew/molad.htm>

Calendario Hebreo Ciencia y Mitos – Remy Landau:

<http://www.geocities.com/Athens/1584/>

Hilchot Kiddush Hahodesh – Moisés Maimónides:

<http://mosesmaimonides.tripod.com/kiddush/#top>Tratado de Rosh ha-Shanah: [http://](http://www.bmv.org.il/shiurim/RH/rh01.html)www.bmv.org.il/shiurim/RH/rh01.html

para el estudio de la interrelación de los Calendarios:

Cálculos calendáricos: <http://emr.cs.iit.edu/home/reingold/calendar-book/second-edition/>

Mapas geográficos:

<http://www.mapquest.com/>

<http://www.fourmilab.ch/earthview/vplanet.html>

<http://www.jerusalemmap.com/>

para obtener latitudes y longitudes:

Cielos arriba:

<http://www.cielos-encima.com/paises.aspx>

Calculadora de distancia de latitud/longitud - Centro Nacional de Huracanes:

<http://www.nhc.noaa.gov/gccalc.shtml>

Para la posición de Jerusalén: <http://www.mapquest.com/maps/map.adp?latlongtype=degrees&latdeg=31&latmin=46&latsec=48&longdeg=35&longmin=14&longsec=20>

Para la posición del Templo:

<http://www.Jerusalénemma.com/cgi-bin/maasubquik1.cgi?22&55&340&Jerusalén&%20Jericho%20Road>

Fuentes históricas clásicas (todas en inglés):

<http://penelope.uchicago.edu/Thayer/E/Roman/Texts/>

http://www.perseus.tufts.edu/cache/perscoll_Greco-Roman.html

<http://www.textos-sagrados.com/cla/index.htm>

<http://www.attalus.org/>

Las Obras de Flavio Josefo:

<http://www.ccel.org/ccel/josephus/works/files/works.html>

<http://www.textos-sagrados.com/jud/josephus/index.htm>

La vida de los doce césares - Suetonio:

<http://penelope.uchicago.edu/Thayer/E/Roman/Texts/Suetonius/12Caesars/home.html>

La historia romana - Velleius Paterculus: [http://](http://penelope.uchicago.edu/Thayer/E/Roman/Texts/Velleius_Paterculus/home.html)

penelope.uchicago.edu/Thayer/E/Roman/Texts/Velleius_Paterculus/home.html

La historia romana – Dio Cassius: [http://penelope.uchicago.edu/](http://penelope.uchicago.edu/Thayer/E/Roman/Texts/Cassius_Dio/home.html)

[Thayer/E/Roman/Texts/Cassius_Dio/home.html](http://penelope.uchicago.edu/Thayer/E/Roman/Texts/Cassius_Dio/home.html)

Las obras de Tácito: [http://www.sacred-](http://www.sacred-texts.com/cla/tac/index.htm)

[texts.com/cla/tac/index.htm](http://www.sacred-texts.com/cla/tac/index.htm)

Historia – Herodoto:

<http://www.textos-sagrados.com/cla/hh/index.htm>

Las Historias – Polibio: [http://penelope.uchicago.edu/Thayer/E/](http://penelope.uchicago.edu/Thayer/E/Roman/Texts/Polybius/home.html)

[Roman/Texts/Polybius/home.html](http://penelope.uchicago.edu/Thayer/E/Roman/Texts/Polybius/home.html)

Vidas Paralelas – Plutarco: [http://penelope.uchicago.edu/](http://penelope.uchicago.edu/Thayer/E/Roman/Texts/Plutarch/home.html)

[Thayer/E/Roman/Texts/Plutarch/home.html](http://penelope.uchicago.edu/Thayer/E/Roman/Texts/Plutarch/home.html)

Livius – Artículos sobre Historia Antigua:

<http://www.livius.org/>

Crónicas de Babilonia:

<http://www.livius.org/cg-cm/cronicas/chron00.html>

Textos babilónicos:

<http://www.caeno.org>

Christian Classics Ethereal Library: excelente sitio con literatura cristiana antigua:

<http://www.ccel.org/>

Patrístico:

<http://www.ccel.org/padres.html>

<http://www.ccel.org/p/pearse/morefathers/home.html>

Talmud de Babilonia:

<http://www.textos-sagrados.com/jud/talmud.htm>

<http://www.come-and-hear.com/talmud/index.html>

Tablas cronológicas del período helenístico: <http://www.tyndale.cam.ac.uk/Egypt/ptolemies/chron/chronology.htm>

descargar libro *Estudios cronológicos relacionados con Daniel 8:14 y 9:24-27*:

<http://www.setentaseманas.com.br>

Bibliografía

Obras de Astronomía, Cronología y Materias Afines

AFRICANO, Julio. *Cronografía* (Fragmentos). *El anteniceno padres*, vol. 6. Editores: A. Roberts y J. Donaldson. Grand Rapids, MI: William B. Eerdmans Publishing Company, 1957, págs. 130-138.

AMADÓN, Gracia. "Calendario Judío Antiguo". *Diario de Biblia Literatura*, vol. 61, n.º 4. Atlanta, GA: Sociedad de Literatura Bíblica, 1942, págs. 227-280.

BAKER, Robert H.; FREDRICK, Laurence W. *astronomía*. 9ª ed. Nuevo York, Nueva York: Van Nostrand Reinhold Company, 1971.

BICKERMAN, EJ *Cronología del Mundo Antiguo*. Edición revisada. Londres: Thames and Hudson, 1980.

BOZCO, Roberto. *Conceptos de Astronomía*. São Paulo, SP: Editor Edgard Blucher Ltd., 1984.

CADOGAN, Peter. *La Luna Nuestro Planeta Hermano*. Cambridge: Prensa de la Universidad de Cambridge, 1981.

COOK, Alan H. *El movimiento de la luna*. Brístol; Filadelfia, PE: Adam Hilger, 1988.

- DUFFETT-SMITH, Peter. *Astronomía práctica con tu calculadora*. 3ro edición Cambridge: Prensa de la Universidad de Cambridge, 1988.
- DUNCAN, David Ewing. *Calendario – La Epopeya de la Humanidad para Determinar un año verdadero y exacto*. Traducción de João Domenech. Río de Janeiro, RJ: Publicaciones Ediouro SA, 1999.
- Enciclopedia Barsa*, vol. 8. São Paulo – Río de Janeiro: Enciclopedia Británica Editores Ltd., 1979.
- Enciclopedia Internacional Mirador*, vol. 5. São Paulo - Río de Janeiro: Enciclopedia Británica do Brasil Ltda., 1982.
- FINEGAN, Jack. *Manual de Cronología Bíblica – Principios de Cómputo del tiempo en la antigüedad y problemas de cronología en la Biblia*. Princeton, Nueva Jersey: Princeton University Press, 1964.
- FOTHERINGHAM, JK "La evidencia de la astronomía y la técnica Cronología para la Fecha de la Crucifixión." *Revista de estudios teológicos* , vol. 35. Oxford: Oxford University Press, 1934, págs. 146-162.
- HALES, Guillermo. *Un nuevo análisis de cronología y geografía, historia y profecía*. 2ª ed., corregida. y agrandado. 4 volúmenes. Londres: CJG & F. Rivington, 1830.
- HORN, Siegfried H. y WOOD, Lynn H. *La cronología de Esdras 7*. 2ª ed., revisados. Washington, DC: Asociación Editorial Review and Herald, 1970.
- _____, "Papiros Elephantinos y Daniel 8:14". *ministerio*. Primavera plateada, MD: Asociación Ministerial de la Asociación General de los Adventistas del Séptimo Día, agosto de 1981.
- HUBER, Peter J.; DE MEIS, Salvo. *Observaciones del eclipse babilónico de 750 aC a 1 aC*. Revisado por Robert R. Goldstein. Milán: IsIAO-Mimesis, 2004.
- MOYER, Gordon. "El Calendario Gregoriano". *Científico americano*, vol. 246, n.º 5. Nueva York, NY: Scientific American, Inc., mayo de 1982.

- Oficina de Almanaque Náutico del Observatorio Naval de los Estados Unidos; Su Oficina de Almanaque Náutico de la Majestad del Observatorio Real de Greenwich. *El almanaque astronómico del año 1995: datos para astronomía, ciencias espaciales, geodesia, topografía, navegación y otras aplicaciones*. Washington, DC: Imprenta del Gobierno de EE. UU.; Londres: HMSO, 1995.
- NEUFFER, Julia. "Una escala de tiempo egipcia y cronología del AT". *los Arqueología de Jordania y otros estudios*. Editores: Lawrence T. Geraty y Larry G. Herr. Berrien Springs, MI: Andrews University Press, 1986.
- NEUGEBAUER, Otto. *Astronomía e Historia - Ensayos Seleccionados*. Nuevo York, NY: Springer-Verlag, 1983.
- NEVES, Marcos César Danhoni. *Astronomía con regla y compás: por Kepler a Ptolomeo*. Campinas, SP: Papyrus - Livraria Editora, 1986.
- NEWTON, Roberto R. *La aceleración de la luna y sus orígenes físicos, vol. 2: Como se deduce de las observaciones lunares generales*. Baltimore, MD; Londres: The Johns Hopkins University Press, 1984.
- NICOLINI, Jean. *Manual del astrónomo aficionado*. Campinas, SP: Papyrus - Librería Editora, 1985.
- OLIVEIRA, Juárez Rodrigues. *Estudios cronológicos relacionados con Daniel 8:14 y 9:24-27*. Ingeniero Coelho, SP: Adventist University Press, 2004.
- OWUSU-ANTWI, Brempong. *Una investigación de la cronología de Daniel 9:24-27*. Una disertación presentada en cumplimiento parcial de los requisitos para el título de Doctor. Berrien Springs, MI: Seminario Teológico Adventista del Séptimo Día de la Universidad Andrews, 1993.
- PANNEKOEK, A. *Una historia de la astronomía - Ilustrado*. Nueva York, NY: Interscience Publishers, Inc., 1961.
- PARÍS, Frank, editor. *El libro de los calendarios*. Nueva York, NY: Hechos en archivo, Inc., 1982.
- PARKER, Richard A.; y DUBBERSTEIN, Waldo H. *Cronómetro babilónico*

logía, 626 aC - 75 dC. "Estudios de la Universidad Brown", vol. 19. Providence, Rhode Island: Brown University Press, 1956.

PAYNE-GAPOSCHKIN, Cecilia; HARAMUNDANIS, Katherine.

Introducción a la Astronomía. 2ª ed. Observatorio Astrofísico Smithsonian. Englewood Cliffs, NJ: Prentice Hall, Inc., 1970.

PTOLOMEO (Claudius Ptolemaeus) El *Almagesto*. traducción del griego al inglés por R. Catesby Taliaferro. "Grandes Libros del Mundo Occidental", vol. 16. Editores: John Maynard Hutchins y Mortimer J. Adler. Chicago, IL: Enciclopedia Británica, 1952.

RITTER, Orlando R. *Estudios en Ciencias y Religión*, segunda parte. São Paulo, SP: Instituto Adventista de Enseñanza, 1978.

RONAN, Colin, editor. *Astronomía aficionada*. Feltham: Libros nuevos, 1984.

SACHS, Abraham J. *Diarios astronómicos y textos relacionados de Babilonia*—completado y editado por Hermann Hunger, vol. 1. Viena: Verlag der Österreichischen Akademie der Wissenschaften, 1988.

STERN, Sasha. *Calendario y comunidad: una historia de los judíos* *Calendario, del siglo II a. C. al siglo X d. C.*. Oxford: Prensa de la Universidad de Oxford, 2001.

STEPHENSON, F. Richard. *Eclipses históricos y rotación de la Tierra*. Cambridge: Prensa de la Universidad de Cambridge, 1997.

STRASSFELD, Michael. *Las festividades judías: una guía y un comentario tarado*. Reedición. Nueva York, NY: HarperCollins Publishers, 1993.

SCHAEFER, Bradley E. "La duración del mes lunar". *diario para la historia de la astronomía*. vol. 23 *Suplemento de Arqueoastronomía*, No. 17. NASA*Centro de Vuelo Espacial Goddard. Cambridge: Publicaciones de Historia de la Ciencia Ltd., 1992.

_____, "Visibilidad Lunar y la Crucifixión". *el trimestral Revista de la Royal Astronomical Society*, vol. 31. Londres: Royal Astronomical Society, 1990.

_____, "Saliendo de la Crucifixión". *cielo y telescopio*. cambridge, MA: Compañía New Tract Media, abril de 1989.

STEVENS Wesley M. *Ciclos del Tiempo: Calendárico y Astronómico Cálculos en la ciencia temprana*. Madison, CT: International Universities Press, Inc., 1995.

THIELE, Edwing R. *Los números misteriosos de los reyes hebreos*. Grand Rapids, MI: Editorial Zondervan, 1983.

TOMER, G. j [Trad. , Nota.] *El Almagesto de Tolomeo*. princeton, NUEVA JERSEY: Princeton University Press , 1 9 8 8 .

VERDET, Jean-Pierre. *Una historia de la astronomía*. Rio de Janeiro, RJ: Jorge Zahar Editor, 1991.

WHITROW, GJ *El tiempo en la historia – Concepciones del tiempo preescolar historia hasta nuestros días*. Río de Janeiro, RJ: Jorge Zahar Editor, 1993.

Trabajos misceláneos

AHARONI, Yohanan; AVI-YONAH, Michael; RAINEY, Anson F.; SAFRAI, Seev. *atlas de la biblia*. Traducción de Meyd Siqueira. 1ra ed. Río de Janeiro, RJ: Editorial de las Asambleas de Dios, 1999.

ALLEN, Leslie C. *Comentario Bíblico Word - Ezequiel 20-48*. Dallas, TX: Libros de palabras, editorial.

ANDERSON, Roy Alan. *Revelaciones del Apocalipsis*. Traducción de Carlos A. Trezza. 5ª ed. Tatui, SP: Editorial Brasileña, 1990.

ANDREASÉN, ML *Cartas a las Iglesias*. Payson, AZ: Hojas de libros de otoño, inc.

_____, *El rito del santuario*. 3ra ed. Santo André, SP: Casa Pu Casa de apuestas brasileña, 1983.

ANDRÉS, JN *El santuario y los veintitrés días*. 2ª ed. Battle Creek, MI: Steam Press de la Asociación de Publicaciones Adventistas del Séptimo Día, 1872.

- ARCHER, Gleason L., Jr. *Una revisión de la introducción del Antiguo Testamento*. Chicago, IL: Moody Press, 1964.
- ARNDT, William F; GINGRICH, F. Wilbur. *Griego-Inglés del Nuevo Testamento y otra literatura cristiana primitiva*. Chicago, IL; Londres: Prensa de la Universidad de Chicago, 1957.
- BACCHIOCCHI, Samuele. *El Tiempo de la Crucifixión y la Resurrección*. Berrien Springs, MI: Perspectivas bíblicas, 1985.
- BERRY, George Ricker. *La traducción literal interlineal del griego nuevo testamento*. Grand Rapids, MI: Editorial Zondervan.
- Biblia TEB – Traducción Ecuménica*. São Paulo, SP: Ediciones Loyola, 1994.
- NEGRO, David A. *Lingüística para estudiantes del griego del Nuevo Testamento*. Grand Rapids, MI: Baker Book House, 1988.
- BLISS, Silvestre. *Memorias de William White, generalmente conocido como profesor sobre las profecías y la segunda venida de Cristo*. Boston, MA: Joshua V. Himes, 1853.
- BRENTON, Sir Lancelot CL *La Septuaginta con apócrifos: griego y inglés*. Biblioteca de referencia de la regencia. Grand Rapids, MI: Editorial Zondervan, 1980.
- BROMILEY, Geoffrey W., editor. *El Enciclo Bíblico Estándar Internacional preguntó*. Grand Rapids, MI: William B. Eerdmans Publishing Company, 1994.
- BRUCE, FF *Historia del Nuevo Testamento*. Libros de anclaje. Garden City, Nueva York: Doubleday & Company, Inc., 1972.
- BUMGARDNER, Leslie. *La Encarnación de la Gracia*, lección de la escuela del sábado tina, 4º trimestre de 1995. Tatuí, SP: Casa Publishadora Brasileira, 1995.
- CARSON, DA *El evangelio según Juan*. Grand Rapids, Michigan: William B. Eerdmans Publishing Company, 1991.

- CHAMPLIN, Russell Norman. *El Nuevo Testamento Interpretado Versigo por verso*. 1ra ed. São Paulo, SP: Editora Hagnos, 1998.
- CHARLESWORTH, James H., editor. *Los pseudoepígrafos del Antiguo Testamento*. 2 volúmenes. Garden City, Nueva York: Doubleday, 1983, 1985.
- COENEN, Lothar; BROWN, Colin. *Diccionario Internacional de Teología de la Nuevo Testamento*. São Paulo, SP: Ediciones Vida Nueva, 2000.
- DAMSTEEGT, P. Gerard. *Fundamentos del mensaje adventista del séptimo día y Misión*. Grand Rapids, MI: William B. Eerdmans Publishing Company, 1977.
- Daniel: una nueva traducción con un comentario antologizado del talmúdico, Fuentes midráshicas y rabínicas*. Traducción y comentario del rabino Hersh Goldwurm. Brooklyn, Nueva York, NY: Mesorah Publications Ltd., 1991.
- DANKER, Federico Guillermo. *Un griego-inglés del Nuevo Testamento y otra literatura paleocristiana*. 3ra ed. Chicago, IL; Londres: Prensa de la Universidad de Chicago, 2000.
- DAVIS, William Hersey. *Gramática para principiantes del Nuevo Testamento griego*. Nueva York, NY: Harper & Row, Publishers, 1979.
- Diccionario Internacional de Teología del Antiguo Testamento*. R. Laird Harris (Organizador). Traducido por Márcio Loureiro Redondo, Luiz Alberto T. Sayão, Carlos Osvaldo C. Pinto. São Paulo, SP: Vida Nueva, 1998.
- DIO CASIO. *Historia romana*. Traducción del latín al español de Earnest Cary y Herbert B. Foster. Biblioteca Clásica Loeb. Cambridge, MA; Londres: Prensa de la Universidad de Harvard.
- DOIG, Kenneth F. *Cronología del Nuevo Testamento*. Lewiston, NI: Edwin Mel-Len Press, 1990.
- DOUGLAS, JD, editor. *Nuevo Diccionario Bíblico*. 2ª ed. Carol Stream, Illinois: Tyndale House Publishers, Inc., 1982.

DOUKHAN, Jacques B. *Daniel: la visión del fin*. Edición revisada. Berrien Springs, MI: Andrews University Press, 1989.

_____, *Bebiendo en las Fuentes*. Mountain View, CA: Pacific Press Asociación Editorial, 1981.

_____, "Las Setenta Semanas de Daniel 9: Un Estudio Exegético", Los Santuario y la Expiación – Estudios Bíblicos, Históricos y Teológicos, preparado por el Comité de Investigación Bíblica de la Asociación General de los Adventistas del Séptimo Día. Editores: Arnold V. Wallenkampf y W. Richard Leshner. Washington, DC: The Review and Herald Publishing Association, 1981.

EDERSHEIM, Alfredo. *La vida y los tiempos de Jesús el Mesías*. Nueva edición americana. Grand Rapids, MI: William B. Eerdmans Publishing Company, 1965.

EFIRD, James M. *Una gramática para el griego del Nuevo Testamento*. Nashville, Tennessee: Prensa de Abingdon, 1990.

EUSEBIO DE CESÁREA. *Historia Eclesiástica – Los Primeros Cuatro Siglos de la Era Cristiana*. Traducido por Lucy Iamakami y Luís Aron de Macedo. 1ra ed. Río de Janeiro, RJ: Editorial de las Asambleas de Dios, 1999.

Flavio Josefo. *Las obras de Josefo, completas e íntegras*. Nueva edición actualizada. Traducción del griego al inglés por William Whiston. Peabody, MA: Hendrickson Publishers, 1987.

FORD, Desmond. *Daniel 8:14, el Día de la Expiación y el Día Investigador juicio*. Casselberry, Florida: Euangelion Press, 1980.

FROOM, Le Roy E. *La Fe Profética de Nuestros Padres: El Histórico Desarrollo de la interpretación profética*. 4 volúmenes. Washington, DC: Revisión y Herald, 1946-1954.

GAEBELEIN, Frank E., editor. *El comentario bíblico del expositor*, vol. 8. Grand Rapids, MI: Editorial Zondervan, 1984.

GASTER, Theodor H. *Las Escrituras del Mar Muerto en traducción al inglés con*

- Introducción y notas de* Theodor H. Gaster. Garden City, Nueva York: Doubleday & Company, Inc., 1956.
- GELDENHUYS, Norval. *Comentario al Evangelio de Lucas* (Nuevo interno Comentario Nacional sobre el Nuevo Testamento). Grand Rapids, MI: William B. Eerdmans Publishing Company, 1975.
- Léxico hebreo y caldeo de Gesenius al Antiguo Testamento*. 4ª ed. grande Rapids, MI: Baker Book House, 1981.
- GILBERT, FC *Mesías en su santuario*. Washington, DC: Revisión y Asociación de Publicaciones Herald, 1937.
- GOLDSTEIN, Clifford. *1844 - Una explicación simple del mayor las profecías de daniel*. Traducción de Regina Motta. 1ra ed. Tatui, SP: Editorial Brasileña, 1998.
- GOLDSTEIN, Jonathan A., editor. *La Biblia del Ancla - 1 Macabeos - A Nueva traducción con introducción y comentario de Jonathan A. Goldstein*. Garden City, Nueva York: Doubleday & Company, Inc., 1976.
- GRABBE, Lester L. *El judaísmo desde Ciro hasta Adriano*. Volumen 2: El romano Período Minneapolis, MN: Fortress Press, 1992.
- CONCIERTO, Michael. *herodes el grande*. Nueva York, NY: Herencia estadounidense Prensa, 1971.
- VERDE, Jay. *La Biblia Interlineal Hebrea/Griega en Inglés*. Evansville, IN: Editores y autores asociados, Inc., 1978.
- VERDE, Joel B.; MCKNIGHT, escocés; MARSHALL, Howard. *Diccionario de Jesús y los Evangelios. Un compendio de erudición bíblica contemporánea*. Westmont, IL: InterVarsity Press, 1992.
- GREENBERG, Moshé. *The Anchor Bible - Ezequiel 1-20 - Una Nueva Transición con introducción y comentario de Moshe Greenberg*. Garden City, Nueva York: Doubleday & Company, Inc., 1983
- HASKELL, Stephen N. *La historia de Daniel el profeta*. Battle Creek, MI: Compañía editorial Review & Herald, 1901.

- HASEL, Gerhard F. *Redención Divina Hoy*. Brasilia, DF: Seminario Teológico Adventista Latinoamericana, 1981.
- HENRY, Mateo. *Comentario de Matthew Henry*. Old Tappan, Nueva Jersey: Fleming Compañía H. Revell.
- HOEHNER, Harold W. *Aspectos Cronológicos de la Vida de Cristo*. grande Rapids, MI: Editorial Zondervan, 1977.
- HOLBROOK Frank B. *El sacerdocio expiatorio de Jesucristo*. Berrién Springs, MI: Publicaciones de la Sociedad Teológica Adventista, 1996.
- _____, editor. *Las Setenta Semanas, Levítico y la Naturaleza de profecía*. Serie del Comité de Daniel y Apocalipsis, vol. 3. Washington, DC: Instituto de Investigación Bíblica de la Asociación General de los Adventistas del Séptimo Día, 1986.
- _____, editor. *Simposio sobre Daniel: introductorio y exegetico Estudios*. Serie del Comité de Daniel y Apocalipsis, vol. 2. Washington, DC: Instituto de Investigación Bíblica de la Asociación General de los Adventistas del Séptimo Día, 1986.
- HOLLADAY, William L., editor. *El léxico hebreo y arameo conciso del Antiguo Testamento*. Basado en la primera, segunda y tercera ediciones de Koehler-Baumgartner Lexicon in Veteris Testamenti Libros. Grand Rapids, MI: William B. Eerdmans Publishing Company; Leiden: EJ Brill, 2000.
- JASTROW, Marcus, *Diccionario de los Targumim, Talmud Babli, Yerushalmi y literatura midráshica*. Brooklyn, Nueva York, Nueva York: Judaica Press, Inc., 1992.
- Jeremías, j. *Jerusalén en el tiempo de Jesús*. 2ª ed. Sao Paulo, SP: Ediciones Paulines, 1986.
- MCDOWELL, Josh; y WILSON, Bill. *Caminó entre nosotros – Evidencia del Jesús histórico*. São Paulo, SP: Candeia, 1995.
- El Comentario de la Torá JPS*. Filadelfia - Nueva York - Jerusalén: El Sociedad de Publicaciones Judías, 1991.

- JUSTINO DE ROMA. *Diálogo con Trifón*. 2ª ed. São Paulo, SP: Editor Paulo, 1995.
- KEIL, CF. *Comentario Bíblico sobre el Libro de Daniel*. Traducción de MG Easton en *Un comentario sobre el Antiguo Testamento*—10 volúmenes. Grand Rapids, MI: William B. Eerdmans Publishing Company, 1973.
- KITTEL, Gerhard. *Diccionario Teológico del Nuevo Testamento*. 10 volúmenes. Grand Rapids, MI: William B. Eerdmans Publishing Company, 1974.
- LANGE, Juan Pedro. *Comentario a las Sagradas Escrituras – Crítico, Doctrinal y Homilético sobre Juan*. Traducido del alemán y editado con adiciones por Philip Schaff. Grand Rapids, MI: Editorial Zondervan.
- LASOR, William S.; HUBBARD, David A.; y BUSH, Frédéric W. *Introducción al Antiguo Testamento*. São Paulo, SP: Vida Nueva, 1999.
- LEWIS, Jack P. *Antecedentes históricos de la historia bíblica*. Grand Rapids, MI: Casa del Libro Baker, 1971.
- LIVINGSTON, Herbert George, editor. *Comentario de la Biblia Beacon, vol. 6: Mateo – Marcos – Lucas*. Kansas City, MO: Beacon Hill Press, 1964.
- LOUGHBOROUGH, J. *El gran movimiento del segundo advenimiento: su surgimiento y Progreso*. Washington, DC: Revisión y Heraldo, 1909.
- LUZ, Waldyr Carvalho. *Nuevo Testamento interlineal*. São Paulo, SP: Editor Cultura cristiana, 2003.
- MACHEN, Gresham. *Griego del Nuevo Testamento para principiantes*. Nueva York, NI: The Macmillan Company, 1953.
- MARTINEZ, Florentino García. *Extractos de Qumran–Fiel y Completa de los Documentos del Mar Muerto*. Traducción al español de Valmor da Silva. Petrópolis, RJ: Voces, 1995.

- MAXWELL, C. Mervyn. *Dios se preocupa*. 2 volúmenes. Boise, ID: Pacific Press, 1981, 1985.
- _____, MAXWELL, Mervyn C. *Historia del adventismo*. Traducción de Azenilto G. Brito. Santo André, SP: Editorial Brasileña, 1982.
- _____, *Una nueva era según las profecías de Daniel*. Traducción de helio Luiz Grelmann. 1ra ed. Tatuí, SP: Editorial Brasileña, 1996.
- MELLO, Araceli S. *Testimonios Históricos de las Profecías de Daniel*. Rio de Janeiro, RJ: Araceli S. Mello, 1968.
- MILLER, Guillermo. *Evidencia de las Escrituras y la Historia de la Segunda Venida de Cristo, hacia el año 1843: expuesto en un curso de conferencias*. Boston, MA: Joshua V. Himes, 1842.
- "Moléculas para hacer funcionar las plantas". *Científico nuevo*, N° 1967. Londres: caña Business Information Ltd., 4 de marzo de 1995.
- NEUSNER, Jacob, editor. *La Mishná*—La nueva traducción. nuevo refugio y Londres: Yale University Press, 1988.
- NEWTON, Isaac. *Observaciones sobre las profecías de Daniel y el Apocalipsis de San John*. Londres: J. Darby y T. Browne, 1733.
- NICHOL, Francisco D., editor. *Comentario Bíblico Adventista del Séptimo Día*. 7 volúmenes. Washington, DC: Revisión y Herald, 1953-1957.
- NIX, James R. *La vida y obra de Hiram Edson*. Habitación Patrimonial – A Archivo Adventista del Séptimo Día. Monografía inédita. Berrien Springs, MI: Universidad Andrews, 1971.
- OLIVEIRA, Enoc de. *La mano de Dios al timón*. 2ª ed. Tatuí, SP: Casa Editorial brasileña, 1988.
- OLMSTEAD, EN *Historia del Imperio Persa*. Chicago, IL: La Universidad de Prensa de Chicago, 1948.
- OLSON, Robert W. *Las ciento una preguntas sobre el santuario y sobre Elena de White*. Washington, DC: Ellen G. White Estate, 1981.

"Preguntas y Respuestas sobre Asuntos Doctrinales", *Ministerio*. Santo André, SP: Editorial Brasileña, marzo-abril de 1988.

PAXTON, Geoffrey J. *La sacudida del adventismo*. Río de Janeiro, RJ: Juerp, 1987.

PFEIFFER, Charles F. *La historia del Antiguo Testamento*. Grand Rapids, MI: Casa del Libro Baker, 1973.

FIL. *Las obras de Philo, completas e íntegras*. Nueva edición actualizado. Traducción de CD Yonge y David M. Scholer. 1ra ed. Peabody, Massachusetts: Hendrickson Publishers, 1993.

PLATNER, Samuel Ball. *Diccionario topográfico de la antigua Roma*. Londres: Oxford University Press, 1929.

PLUTARCO. *Vidas comparadas: Alejandro y César*. Río de Janeiro-RJ: Ediouro Publicaciones SA, 1996.

RIENECKER, Fritz; Rogers, Cleón. *Clave Lingüística del Nuevo Testamento Griego*. Traducción de ZABATIERO, JPT; CHOWN, Gordon. São Paulo, SP: Ediciones Vida Nueva, 1985.

ROBERTSON, Archibald Thomas. *Imágenes de palabras en el Nuevo Testamento*. evangelio Según Mateo. Grand Rapids, MI: Baker Book House.

Los Adventistas del Séptimo Día Creen... Una Exposición Bíblica de 27 Doctrinas Fundamentales nordeste. Washington, DC: Asociación Ministerial de la Asociación General de los Adventistas del Séptimo Día, 1988.

Adventistas del Séptimo Día Responden Preguntas sobre Doctrina: Una Exposición de Ciertas Principales aspectos de las creencias adventistas del séptimo día. Washington, DC: Asociación Editorial Review and Herald, 1957.

SHEA, William H. *Estudios seleccionados sobre la interpretación profética*. Daniel y Revelation Committee Series, vol. 1. Silver Spring, MD: Instituto de Investigación Bíblica de la Asociación General de los Adventistas del Séptimo Día, 1982.

SCHOLZ, Wilson. *Nuevo Testamento Interlineal Griego-Portugués*. Baruerí, SP: Sociedad Bíblica de Brasil, 2004.

- SCHULTZ, Samuel J. *El Antiguo Testamento Habla*. Nueva York, Nueva York: Harper & Brothers, Editores, 1960.
- SCHWANTES, Siegfried J. "'Ereb Boqer' de Daniel 8:14 reexaminado". *Simposio sobre Daniel – Estudios introductorios y exegéticos*. Editor: Frank B. Holbrook. Serie del Comité de Daniel y Apocalipsis, vol. 2. Washington, DC: Instituto de Investigación Bíblica de la Asociación General de los Adventistas del Séptimo Día, 1982.
- STRAND, Kenneth A. *El Sábado en las Escrituras y la Historia*. Washington, 3DC: Asociación Editorial Review and Herald, 1982.
- SMITH, Urías. *Daniel y el Apocalipsis. La respuesta de la historia a la voz de la Profecía; Un estudio versículo por versículo de estos importantes libros de la Biblia*. Battle Creek, MI: Revisión y Herald, 1897.
- SPIER, Arturo. *El calendario hebreo completo*. 3ra ed., revisada y expandido. Jerusalén/Nueva York, Nueva York: Feldheim Publishers, Inc., 1986.
- SUETONIO, *La vida de los doce césares*. Traducción de Sady-Garibaldi. 2do ed., reformada. São Paulo, SP: Publicaciones Ediouro, 2002.
- TÁCITO. *Anales*. Traducción de JL Freire de Carvalho. Jackson Clásicos, vol. XXV. Río de Janeiro, São Paulo y Porto Alegre: WM Jackson Inc. Editores, 1952.
- TAYLOR, Juan B. *Ezequiel, Introducción y Comentario*. São Paulo-SP: Ediciones Vida Nueva.
- TAYLOR, W. *Diccionario del Nuevo Testamento Griego*. 9ª ed. Rio de Janeiro, RJ: JURP: 1991.
- TIMM, Alberto R. *El Santuario y los Mensajes de los Tres Ángeles – Factores Integrador en el desarrollo de las doctrinas adventistas*. Traducción de Arlete Inês Vicente. 5ª ed. Ingeniero Coelho, SP: Adventist University Press, 2007.
- TREIYER, Alberto R. *El Día de la Expiación y el Santuario Celestial del Pentateuco al Apocalipsis*. Siloam Springs, AR: Creación Enter-

Prisiones Internacional, 1992.

TRINCHERA, Richard Chenevix. *Trinchera Sinónimos del Nuevo Testamento*. grande Rapids, MI: Baker Book House, 1989.

UNGER, Merrill F. *Comentario de Unger sobre el Antiguo Testamento*. Chicago, IL: Moody Press, 1981.

VAUX, Roland de. *antiguo israel*. Nueva York-Toronto: McGraw-Hill Compañía de libros, 1965.

VELEO PATERCULUS. *La historia romana*. Traducir al ingles por FW Shipley. Biblioteca Clásica Loeb. Cambridge, MA; Londres: Prensa de la Universidad de Harvard.

VERMES, Geza. *Los Rollos del Mar Muerto*. Edición revisada y ampliada. São Paulo, SP: Editora Mercuryo Ltd., 1997.

VINA, NOSOTROS *Diccionario expositivo de palabras del Nuevo Testamento: cuatro volúmenes en uno*. Grand Rapids, MI: Editorial Zondervan, 1982.

YAMAUCHI, Edwin M. *Persia y la Biblia*. Grand Rapids, MI: panadero Casa del Libro, 1990.

JOVEN, Roberto. *La traducción literal de la Biblia de Young*. Grandes rápidos, MI: Baker Book House, 1977.

WENHAM, GJ *El Libro de Levítico. La Nueva Comunión Internacional comentario sobre el antiguo testamento*. Grand Rapids, MI: William B. Eerdmans Publishing Company, 1992.

WHITE, Elena G. *La ciencia de la curación*. Traducción de Carlos A. Trezza. 7ª ed. Tatui, SP: Editorial Brasileña, 1994.

_____, *Hechos de los Apóstoles*. Traducción de Carlos A. Trezza. 7ª ed. tatui, SP: Editorial Brasileña, 1994.

_____, *El Deseado de Todas las Gentes*. Traducción de Isolina A. Waldvogel. 19ª edición Tatui, SP: Editorial Brasileña, 1995.

_____, *Evangelización*. Traducido por Octávio E. Santo, Raphael Butler e Isolina Waldvogel. 3ra ed. Tatui, SP: Editorial Brasileña, 1997.

_____, *Eventos finales*. Traducción de Naor G. Conrado. 7ª ed. tatui, SP: Editorial Brasileña, 1997.

_____, *El conflicto de los siglos*. Traducción de Carlos A. Trezza. 36ª edición. tatui, SP: Editorial Brasileña, 1988.

_____, *Mensajes elegidos*, 2ª ed. Tatui, SP: Casa Publicadora Brasileira, 1985.

_____, *parábolas de jesus*. Traducción de St. Julius Schwantes. 9ª ed. Tatui, SP: Editorial Brasileña, 1996.

_____, *Patriarcas y Profetas*. Traducción de Flávio Monteiro. 14ª edición. tatui, SP: Editorial Brasileña, 1995.

_____, *primeros escritos*. Traducción de Carlos A. Trezza. 4ª ed. tatui, SP: Editorial Brasileña, 1991.

_____, *profetas y reyes*. Traducción de Carlos A. Trezza. 6ª ed. Tatuí, SP: Editorial Brasileña, 1992.

_____, *vida de jesus*. 15ª ed. Santo André: Editorial Brasileña, 1981.

BLANCO, Jaime. *adventismo bíblico; o, Sermones sobre la Venida y el Reino de Nuestro Señor Jesucristo*. Battle Creek, MI: Asociación de Publicaciones Adventistas del Séptimo Día.

WIGODER, Geoffrey; PAUL, Shalom M.; VIVIANO, Benedict T. *Almanaque de la Biblia*. Englewood Cliffs, Nueva Jersey: Prentice Hall, Inc., 1991.

WIGODER, Geoffrey, editor. *La enciclopedia del judaísmo*. Nueva York, NI: Macmillan Publishing Company, 1989.

CD-ROM y software (solo los que se usan en el libro)

CD ROM *Obras de Elena G. de White*–Versión 2.0. Tatui: Editorial Brasileño.

CD ROM *Biblia en línea*–Versión 3.0. São Paulo: Sociedad Bíblica de Brasil.

DEMESY, Christophe. **Astronomía por cálculos**. Compatible con Windows 95 o superior. Shareware. Disponible en: <http://www.scite.pro.br/tudo/exe.php?_astronomybycalculations>. Acceso el: 01 mar. 2007.

HOFFMAN, Roy E. **Luna Cal 3.0 Beta 3**. Compatible con Windows 95, 98, Me, NT4-SP3 o superior, 2000 y XP. Disponible en: <http://www.geocities.com/royh_il/software.htm>. Acceso el: 01 mar. 2007.

MARRIOTT, Chris A. **skyMap pro 11 (DEMO)**. Compatible con Windows 98 o superior. Disponible en: <www.skymap.com/smp_eval.htm>. Acceso el: 01 mar. 2007.

Maris Multimedia, Ltda. **corrimiento al rojo 2.0**. Compatible con Windows 3.1, 95 o más avanzados, Macintosh y Power Macintosh. A la venta en: <<http://www.cdaccess.com/html/shared/redshift.htm>>. Acceso el: 01 mar. 2007.

REINGOLD, Edward M.; DERSHOWITZ, Nachum. **calendárico Cálculos**. Disponible en: <<http://emr.cs.iit.edu/home/reingold/calendar-book/first-edition/>>. Ahora también está disponible en una nueva versión: <<http://emr.cs.iit.edu/home/reingold/calendar-book/second-edition>>. Acceso el: 01 mar. 2007.

SHETLINE, Kerry. **cielo vista Café 3.0**. Disponible en: <<http://www.skyviewcafe.com/skyview.php>>. Acceso el: 01 mar. 2007.

Nota: otros CD-ROM y software se indican en el Apéndice final 16.

